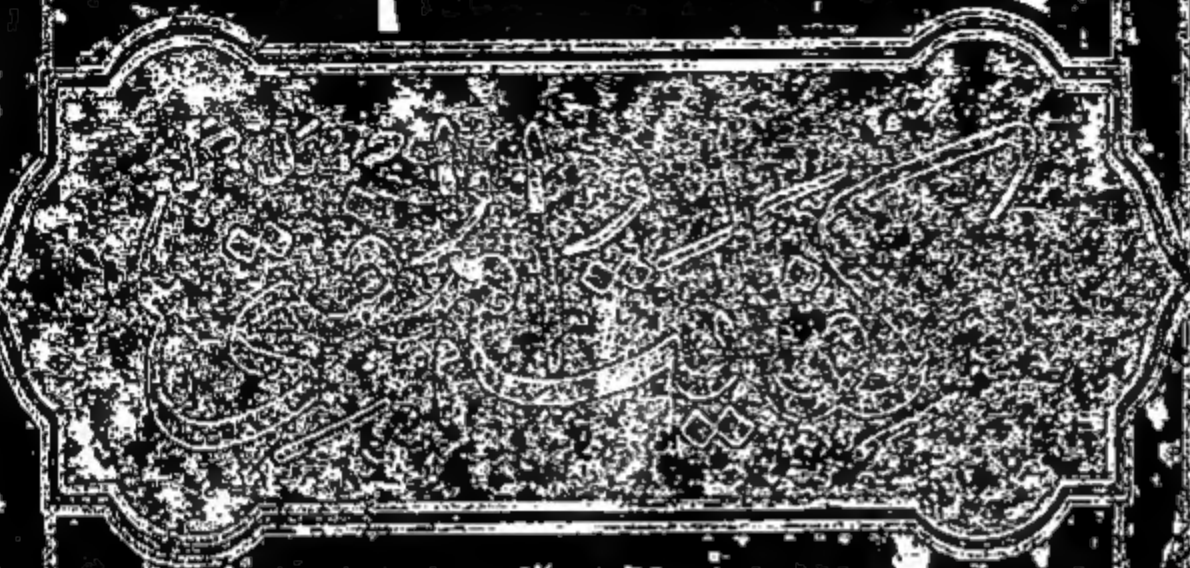


دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی کے زیر نگرانی
دانش کی تحریک و ترقی و ترقی یافتہ اور کمال یافتہ کمال



مع عنوانات

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی
محکم کفایت اللہ و ہدای

دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کے زیر نگرانی
دلائل کی تخریج و حوالہ جات اور کمپیوٹر کتابت کیساتھ

کفایت المفتی

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی
محمد کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ

جلد چہارم

کتاب الجنائز، کتاب الصوم
کتاب الزکاة والصدقات
کتاب الحج والزیارة

دارالاعیاض ۸ اردو بازار کراچی
فون: 021-2213768

اس جریدہ تخریج و ترتیب و عنوانات اور کمپیوٹر کمپوزنگ کے جملہ حقوق
باقاعدہ معاہدہ کے تحت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

بالہتمام : خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی
طباعت : جولائی ۲۰۰۱ء تشکیل پریس کراچی۔
ضخامت : 3780 صفحات در ۹ جلد مکمل

﴿.....ملنے کے پتے.....﴾

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادیہ بی بی ہسپتال پروڈملتان
مکتبہ رحمانیہ ۱۸۔ اردو بازار لاہور

بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت العلوم 26 نا بھ روڈ لاہور
نکشمیر بلڈ پوز چنیوٹ بازار فیصل آباد
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار اوایلہندی
یونیورسٹی بک ایجنسی خیبر بازار پشاور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

نحمد الله العلی العظیم ونصلی علی رسولہ الکریم

اقابعد۔ یہ کفایت المفتی کی جلد چہارم قارئین کے پیش نظر ہے۔ جلد اول کے دیباچے میں عرض کیا گیا تھا کہ جو فتاویٰ جمع کیے گئے ہیں وہ تین قسم کے ہیں۔ اول وہ فتاویٰ جو مدرسہ امینیہ کے رجسٹروں سے لیے گئے ہیں۔ ایسے فتاویٰ کی پہچان یہ ہے کہ لفظ المستفتی پر نمبر بھی ہے اور مستفتی کا نام و مختصر پتہ اور تاریخ روانگی بھی درج ہے۔ بعض جگہ سوال نقل نہیں کیا گیا ہے بلکہ لفظ جواب دیگر کے اوپر مستفتی کا نمبر ڈال دیا گیا ہے۔ دوسرے وہ فتاویٰ جو سہ روزہ الجمعیت سے لیے گئے ہیں۔ ان میں لفظ سوال کے نیچے اخبار کا حوالہ دیا گیا ہے۔ تیسرے وہ فتاویٰ جو گھر میں موجود تھے یا باہر سے حاصل کیے گئے یا مطبوعہ کتب میں سے لیے گئے۔

لفظ جواب کے شروع میں جو نمبر لکھا گیا ہے وہ مجموعہ میں شامل شدہ فتاویٰ کی کل تعداد ظاہر کرنے کے لئے سیریل نمبر ہے۔ یہ جلد چہارم جو آپ کے پیش نظر ہے اس میں درج شدہ فتاویٰ کی اقسام کی تفصیل یہ ہے:

رجسٹروں سے ۲۲۹ الجمعیت سے ۶۵ متفرق ۱۳۴ کل ۴۲۸

کفایت المفتی جلد اول سے جلد چہارم تک کے کل فتاویٰ کی تعداد دو ہزار چار (۲۰۰۴) ہوئی۔

اب انشاء اللہ جلد پنجم آنے گی جو کتاب الزکاح سے شروع ہوتی ہے۔

والخر دعوتنا ان الحمد للہ رب العلمین

احقر حفیظ الرحمان واصف

فہرست عنوانات

	کتاب الجنائز
	پہلا باب
	توبہ دم واپس
۲۷	جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں
	دوسرا باب
	تجہیز و تکفین میت
	فصل اول تجہیز و تکفین
۳۰	میت کی قمیص کو سیا جائے یا نہیں؟
۴	میت کو غسل دینے سے جسم پھٹنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے
۶	مردوں کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا
۳۱	شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا
۸	غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں
۳۲	عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے
۳۳	زمزم سے دھویا ہوا کفن پہنانا جائز ہے
۳۵	ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں
۴	ناطق کی نماز جنازہ میں نیک لوگ شریک نہ ہوں تو جائز ہے
۶	میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہئے
۳۶	(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہئے
۸	(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنانا درست نہیں
	فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ
۸	عذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں
۳۸	(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ
۴	(۲) عذر کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے
۶	(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جاسکتے ہیں
۴۲	جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں
۴۳	جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

صفحہ	عنوان
	فصل سوم - اخراجات تجہیز و تکفین
۴۴	بدی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے
۴	شوہر کے ذمہ بدی کا علاج ضروری نہیں
۴۵	غورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمہ ہے
	فصل چہارم - قبر و دفن
۴	ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے
۴۶	قبر بچتے کئے بغیر ارد گرد پتھر لگانا جائز ہے
۴	اہل میت کو جنازہ کے بعد "لؤل عام" کہنے کی ضرورت نہیں
۴۷	دھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں
۴	قبرستان کی خشک گھاس کا جلانا جائز نہیں
۴۸	قبر میں داہنی کروٹ لٹانا سنت ہے
۴	میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں الا یہ کہ
۴	غیر کی زمین میں دفن کیا ہو
۴۹	(۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو تابوت میں دفن کرنا جائز ہے
۴	(۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری جائز نہیں
۴	(۳) زندہ گئی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے
۴	دفن کے بعد چالیس قدم بہت کر دے اور نابدعت ہے
۵۰	عاشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں
۴	قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے
۴	کچی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے
۴	(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا اور کتبہ لگانا
۴	(۲) مردے نہیں سنتے
۵۱	"ادفنوا ہوتاکم" الحدیث کی تخریج اور اس کا مطلب
۴	غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن میں رکھنا
۵۲	دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے
۴	موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو لٹانا سنت ہے
۵۵	پیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں
۵۶	مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا

صفحہ	عنوان
۵۶	حضور اکرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال
۵۷	حدیث کی تحقیق
۵۸	(۱) قبر پر مٹی ڈالتے وقت کی مستحب دعا
"	(۲) جنازہ کو دس دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں
"	(۳) دفن کے بعد قبر کے سرہانے سورۃ بقرہ کا آخری رکوع اور
"	یانتہی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے
۵۹	(۱) قبر کے ارد گرد پکا کرنا مباح ہے
"	(۲) قبرستان میں تکبیر پر قرآن رکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے
"	(۳) بزرگ کی قبر کے پاس چبوترہ بنانے کے لئے دوسری قبروں کو ختم کرنا جائز نہیں
"	میت کی پیشانی پر بسم اللہ لکھنا
۶۰	کفن و دفن اور فاتحہ خوانی کے متعلق چند سوالات
۶۱	عذر کے بغیر میت کو تلاوت میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں
۶۲	(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا
"	(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دیکھنا
"	(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں
۶۳	میت کو جلا کر جائز نہیں
"	قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیے
"	احترام ایلک کفار کی پختہ قبریں اور مندر بنانا
۶۴	دفن کے متعلق دو غلط رسمیں
"	کفن و دفن کے متعلق چند سوالات
	فصل پنجم - رسوم مروجہ بعد الدفن
۶۵	قبر پر اذان بدعت ہے
۶۶	قبر پر اذان بدعت ہے
۶۷	قبر پر اذان بدعت ہے
"	دفن کے بعد کی چند رسومات
۶۸	دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے
"	میت کے ساتھ غلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

صفحہ	عنوان
	فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت
۶۹	حدیث اذا..... فقولوا خیراً سے میت کے لئے اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۰	حدیث استعیدوا باللہ سے میت کے لئے دفن.....
۷۱	سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۲	میت کے لئے اجتماعی دعائیت نہیں بلا قصد اجتماعی صورت میں جائے تو مضائقہ نہیں.....
۷۳	موت کے بعد تلقین کو بدعت کما درست نہیں.....
۷۴	(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۵	دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم.....
۷۶	دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۷	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں.....
۷۸	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں.....
	فصل ہفتم۔ بناء علی القبور
۷۹	بزرگوں کی قبروں پر بھی قبے بنانا جائز نہیں.....
	بناء القبب علی القبور
	اقوال حنفیہ
۸۰	قبر پر قبہ بنانا جائز نہیں.....
۸۱	قبروں کو پختہ بنانا اور چُچی بنانا ان پر قبے تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں.....
	تیسرے باب
	نماز جنازہ
۸۲	بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۸۳	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پر سنا.....
۸۴	کئی میتوں کی ایک ساتھ نماز جائز ہے.....
۸۵	میت خانہ میں جا کر مذہبی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے.....
۸۶	(۱) چند میتیں جمع ہوں تو ہر ایک کی علیحدہ نماز اولیٰ ہے.....
۸۷	(۲) فاسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۸۸	(۳) حالت نزع میں کلمہ کا انکار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی.....
۸۹	(۱) غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں.....

صفحہ	عنوان
۸۹	(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازہ پر پردہ ثابت نہیں
۹۰	(۱) جنازہ کی دعائیں فلاں ابن فلاں کی جگہ میت کا نام لینا
۹۰	(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں
۹۰	(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے خفیوں کی نماز درست ہے
۹۱	جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر اشکال
۹۱	نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے
۹۱	نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز
۹۱	پڑھائی تو نہ کورہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا
۹۲	ایک مسئلے پر تنقیح
۹۲	ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے
۹۳	مسلمان و کافر کے تعلقات سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم
۹۳	مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں
۹۴	بنی اسرائیل کا امام ہو تو امام مظلوم سے مقدم ہے
۹۴	(۱) اگر جنازہ پڑھے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے پھٹنے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں
۹۴	(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا
۹۵	مسلم و کافر سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق
۹۶	علی الاعلان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں
۹۶	جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے
۹۸	بائیس درجہ قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے
۹۸	جنازے میں لوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جاسکتی ہے یقین نہیں
۹۹	شوہر حیات کا ولی نہیں
۹۹	ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی اعادہ کر سکتا ہے
۱۰۰	نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
۱۰۰	عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں
۱۰۰	نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی
۱۰۱	ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے چاہے وہ قاتل ہو
۱۰۱	دو جڑواں بچوں میں ایک زندہ پیدا ہو اور ایک مردہ تو
۱۰۱	جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے ہی پڑھی جائے گی
۱۰۲	(۱) جہزے کی نماز جنازہ میں مقتدواؤں شرعیہ نہ ہوں

صفحہ	عنوان
۱۰۲	(۲) بید نشی جھڑے کی نماز جنازہ پڑھنی جائے گی
۱۰۲	مہد میں جنازے کے متعلق چند مسائل
۱۰۳	مہد کے اندر نماز جنازہ
۱۰۴	میت کا جنازہ نماز میں نہ پڑھتا ہو تو جنازہ پڑھنا نہیں
۱۰۵	مہد میں نماز جنازہ کی تفصیل
۱۰۷	مستثناء و یک
۱۰۸	وہ کی جگہ میں گرونی بنا دینا چاہیے تو نماز جنازہ اس طرح ادا کی جائے گی
۱۰۸	سرف جنازہ میں یہ بات "میں گرونی ہوں" شائع ہونے سے
۱۰۸	نی ہونا نہیں سہکتے اپنے شخص کی جنازہ پڑھنی جائے
۱۰۹	یہ قحی تکبیر کے بعد ہاتھ پھور کر بعد میں پھیرے
۱۰۹	جنازہ کے بعد نماز نہیں
۱۱۰	جنازہ میں قرینہ نہ ہونے سے جس سے کھانا کھانا جائز ہے
۱۱۰	بعد از نماز جنازہ بھی نہ ہوتی ت
۱۱۱	مہد میں نماز جنازہ کی تفصیل
۱۱۱	کرہ فرکانہ مسلمان کی تحویل میں ہونے کی جنازہ کا حکم
۱۱۲	جنازہ کے بعد جنتی دعا تلف سے تات نہیں
۱۱۲	نماز جنازہ میں نماز پھیرا حدیث سے ثابت ہے
۱۱۲	مہد کے لیے سڑک پر جنازہ بڑھانا ہوتا ہے
۱۱۳	مسیر کے بعد حواہ سے ملے جنازہ پڑھنا ہے
۱۱۳	کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا
۱۱۳	جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا گمانا تک نہیں
۱۱۳	ہام مہد پر چالیس قدم تک میت کی چارپائی اٹھنا ضروری نہیں
۱۱۳	نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے
۱۱۵	مہد گاہ میں نماز جنازہ چاروں طرف سے
۱۱۵	نماز جنازہ نواھا سے اس کے بعد جنتی دعا نہ پڑھنی
۱۱۶	میت پر پتھر نہائی مسجد کے اندر ہوں اور پتھر باہر تو جنازہ کا حکم
۱۱۶	حاکم کی عادت نہ ہوں تو ٹرک اور ٹرک دونوں کو چند روزہ سال کی عمر میں باغ قرار دیا جائے گا
۱۱۶	وہ نماز جنازہ بھی ضروری ہے بلکہ اس کی والدہ کے
۱۱۶	بننازے میں نیک و صالح و گنہگار نہ ہوں

صفحہ	موضوع
۱۱۷	نمبر و ربوب میں سے جناب کا حق باپ کا ہے
۱۱۸	نمبر جنازہ چھوٹے کا خطرہ ہوتا ہے اگر چہ پانی موجود ہو
۱۱۹	غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے پھر جناب کی
۱۲۰	خاندانہ نماز جنازہ جاری نہیں
۱۲۱	وہ شخص جس سے جنازہ گاہ مقبرہ کرنا
۱۲۲	میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے
۱۲۳	(۱) زانیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے مگر نیک اور شریف لوگ شریک نہ ہوں
۱۲۴	(۲) فرض سہم کا استفادہ نہ کرے اپنے شخص کی جنازہ پڑھی جائے
۱۲۵	شیعہ کی فقہاء میں سے کی جنازہ پڑھی جائے
۱۲۶	نماز جنازہ سے پہلے نائی گئی تب بھی جنازہ پڑھنا درست ہے
۱۲۷	چوتھا باب
۱۲۸	رسوم مروجہ منجانبہ میت
۱۲۹	فصل اول غمی کی دعوتیں دسواں نچا دسواں وغیرہ
۱۳۰	میت کی طرف سے تیسرے دن اٹھانا بنا بدعت ہے
۱۳۱	میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو اسی دن کھانا نہ بدعت ہے
۱۳۲	مرتبہ میں سر کوئی نہ بخیر ہو تو نہ کہے خیرات نہ مانجا نہ نہیں
۱۳۳	میت کے گھر میں ہوتے ہوئے کھانا کھانا جائز ہے
۱۳۴	بصال ثواب کا کھانا غمی لوگ کھا سکتے ہیں
۱۳۵	(۱) تعزیت کے بعد لوگ اپنے گھر چلے جائیں میت کے گھر کھانا درست نہیں
۱۳۶	(۲) میت کے گھر صرف دو وقت کا کھانا بھیجا مستحب ہے
۱۳۷	(۳) اہل میت کو صبر کی تلقین کرنا درست ہے
۱۳۸	فصل دوم۔ بصال ثواب
۱۳۹	میت کو ٹھکانے وقت اور جنازہ کے بعد نفروں کی دعا کر سکتے ہیں حتیٰ علیٰ حد بدعت ہے
۱۴۰	میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے
۱۴۱	جنازہ کے بعد سورہ اخلاص پڑھ کر اجتماعی دعا کرنا بدعت ہے
۱۴۲	بصال ثواب مستحب ہے لیکن اس کی مروجہ صورتیں کثرت بدعت ہیں
۱۴۳	کھانا نہ رکھ کر اور شریف و سورہ خاص وغیرہ پڑھ کر بصال ثواب کرنا بدعت ہے
۱۴۴	بصال ثواب کا کھانا نہ روں کو کھانا نہ کھانا ہے

صفحہ	عنوان
۱۳۰	نار کا مروجہ طریقہ بدعت ہے
۱۳۱	جنت و رشتہ کی تخصیص کے غیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
"	یہاں ثواب کا امان از در کی کے بعد لوگوں کے لئے مکر وہ ہے
"	نہ سو اچا پیسوں سب غیر شرعی رکھیں ہیں
۱۳۲	مروہہ فقہ بدعت سے
۱۳۳	میدان قحط کا مروجہ طریقہ خرافات و مکر وہات کا مجموعہ ہے
	فائدہ کا صحیح طریقہ
۱۳۴	میدان قحط کی ایک غیر شرعی صورت
"	رسم قحط، سو اچا پیسوں و شرعی ریافتہ پڑھنا سب بدعت ہے
"	فائدہ دینے کی حدیت موعود ہے
۱۳۵	بڑی میت کے نام بھال ثواب کرنے کے ثواب جیسے متا ہے تقسیم ہو کر پڑا پڑا
"	بھال، اب کے لئے معاونہ دیگر قات پڑھنا جائز نہیں
۱۳۶	تہ سو اچا پیسوں بدعت ہیں
"	مانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا خوشہ کا نا اور تہنی کرنا بدعت ہے
۱۳۷	ایصال ثواب کے متعلق چند سوالات
۱۳۸	یہاں ثواب جائز ہے مگر اس سے نہ نیکو پاؤں مفرر کرنا درست نہیں
"	ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں
"	استغناء کے ساتھ بھی یہاں ثواب ہو سکتا ہے
۱۳۹	نی مثل کا ثواب دوسرے کو بخشے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے
"	یہاں ثواب کے لئے قرآن پڑھنا جائز ہے مگر اجرت لیکر پڑھنا جائز نہیں
۱۴۰	یہاں ثواب مردوں و زیدوں دونوں کو جائز ہے
"	یہاں ثواب میں تمام مسلمانوں کو شامل کرنا افضل ہے
۱۴۱	میت کے لئے صرف عزیت کے لئے جانا چاہیے
"	یہاں ثواب کا طریقہ
"	تجربہ و تحقیق ایصال ثواب اور میدان قحط کے متعلق چند سوالات تحقیق
	(۱۷۵) استفداء
	(۱) خود از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک البحرات
	مجموعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم

صفحہ	عنوان
۱۴۷	رسم نمبر ۱
۱۴۸	رسم نمبر ۲
۱۵۰	رسم نمبر ۳
۱۵۲	رسم نمبر ۴
۱۵۴	رسم نمبر ۵
۱	ختم شرعی
۱۵۸	رسم نمبر ۶
۱۶۱	رسم نمبر ۷
۱۶۲	فائزہ خانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق
	(۱۷۶) استفتاء
۱	یک شبہ و اس کا جواب
۱۷۶	نابالغ وارت بے ماں سے خیرات کرنا جائز نہیں
۱۷۷	کافر کے لئے دعا کے مغفرت مفید اور جائز نہیں
	پانچواں باب
	فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط
۱	نہر اور روزہ کا فدیہ کس طرح کیا جائے؟
۱۷۸	ہر نہر اور روزہ کا فدیہ یہ ہے جو دو سیر گندم ہے اگر کل تعد معلوم نہ ہو تو ندزے سے ادا کرے
۱	مروجہ حیلہ نقطہ جائز نہیں
۱۸۰	مروجہ حیلہ نقطہ جائز نہیں
۱	حیلہ اسقاط کا صحیح طریقہ مگر آج کل ترک بھی ضروری ہے
۱۸۱	فدیہ میں غنہ یا س کی قیمت دینا درکھنا کھانا بھی جائز ہے مگر ماہ اروں کو دینا جائز نہیں
۱۸۲	قضاء سندہ نمازوں و روزوں کی تعد معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے
۱۸۳	میت کے ذمے کچھ نمازیں و روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح دیا جائے؟
۱	میت فدیہ کی میت نہ کرے تو بھی وارت پنی طرف سے دے
۱	سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو "سرب صدقت واجبہ کا ہے
۱۸۴	مروجہ حیلہ نقطہ کا چھوڑنا واجب ہے
۱	حیلہ سقاط
۱۸۵	حیلہ نقطہ مباح ہے مگر آج کل کے مروجہ حیلہ سقاط کا ترک واجب ہے

صفحہ	عنوان
۱۸۵	مروجہ نقاط شریعت میں کوئی نہایت نہیں
۱۸۷	نقاط کی مدکورہ صورت مکمل درپیکار ہے
"	ایک نقطہ
	چھٹا باب
	زیارت قبور اور عرس وغیرہ
۱۸۸	زیارت قبور قرآن وحدیث سے نہایت یہ نہیں؟
"	عرس و یہ اللہ کی شریعت میں جنازہ ہے یا نہیں؟
۱۸۹	قبرستان میں مختلف رسومات
۱۹۱	کئی بزرگیوں کے مزار پر غرض رسومات جنازہ وہاں نہ کھانا
"	کئی بزرگ کی قبر سے شجر کا شجر
"	ولیمہ اللہ کے قبور کیلئے جنازہ وہاں شریعت وغیرہ سے جانا
۱۹۲	مدفن میں ہلے قبور میں یا حرف نہ ہے۔ اس کو مزاروں میں سے استعمال کرنا کیسا ہے؟
"	کئی بزرگ کی قبر کو تخصیص دینا اور وفات کے وقت نہ جنازہ نہ ہے
	براہ شجر عورت کیسے رت کو قطع نہیں کر پنے کسی
۱۹۳	مکرم کے ساتھ رسومات قبور سے جنازہ ہوتا ہے
"	قبروں پر پھول چڑھانا
"	مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا بڑے مانع نہیں؟
۱۹۷	سوا باب شہید کے احکام
۲۰۰	آنحواں باب پوسٹ و رعم
۲۰۱	نواں باب شریعت جنازہ کاغذ
۲۰۳	دسواں باب متفرقات
	کتاب الصوم
	پہلا باب
	رویت ہلال رمضان وعیدین
۲۰۹	عید اللہ کی نماز کی حد کی وجہ سے دوسرے دن پر بھی جاسکتی ہے
"	صرف نماز کی خبر پر عید کرنا اور روزہ و فطر کر لینا درست نہیں
"	نہایت رویت ہلال عید کے وقت دعا گو ایہوں کی سادات شرط ہے
۲۱۰	مقطع صاف نہ ہونے کی صورت میں ماہ عید کے نبوت کیلئے دعا گو ایہوں کی شہادت شرط ہے

صفحہ	عنوان
۲۱۱	مطلع صاف نہ ہو تو ہاں عید کیسے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے
۲۱۲	نہ سویں تاریخ کو روال کے بعد چاند دیکھ کر فطر کیا تو قضا و کفار دونوں مارم ہوں گے
۲۱۳	ادل کی صورت میں انتظار کے لئے دو گواہوں کی گواہی معتبر ہے
۲۱۴	(۱) مدت شریعہ پھواری شریف کے شمار کی خبر سے عید رنا
۲۱۵	(۲) مدت شریعہ کا عید کی تاریخ کے لئے یک آدمی کا بھیجنا کافی ہے
۲۱۶	(۱) ٹیلی فون کی خبر پر چاند کے تہوت کا حکم دینا
۲۱۷	(۲) ٹیلی فون پر حنفیہ بیان تیر بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں
۲۱۸	(۳) ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
۲۱۹	(۱) معتبر دھڑھی مٹھ سے اور دھوئی بندھنے والے کی گواہی
۲۲۰	(۲) شرعی قضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی سے تو
۲۲۱	بھی شہادت کی شرط کی رعایت ضروری ہے
۲۲۲	(۳) مختلف خصوص سے اگر چاند کا نہیں ہو جائے
۲۲۳	ٹیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قبل ہوں نہیں گرچہ اس میں نقص بر بھی نظر آتا
۲۲۴	ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
۲۲۵	احناف کے نزدیک خندق مطاع کا اعتبار نہیں
۲۲۶	تیس رمضان کو غروب سے کچھ پہلے چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا
۲۲۷	ایک مقام پر اگر چاند نضر جانے تو دوسرے مقام والوں کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے
۲۲۸	(۱) حنفیہ نے نزدیک مختلف مطالع معتبر نہیں
۲۲۹	(۲) خط ٹیلی فون اور تار و میر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
۲۳۰	(۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت قبول کرنا جائز ہے
۲۳۱	(۱) ٹیلی فون کی خبر سے عید رنا جائز نہیں
۲۳۲	(۲) مطلع صاف ہو تو بھی عادل گواہوں کی گواہی معتبر ہے
۲۳۳	(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے ستنے گواہوں کی ضرورت ہے؟
۲۳۴	(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق خبر نہ ہو
۲۳۵	رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شرعاً ہوگا
۲۳۶	اختلاف مطاع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں
۲۳۷	۱۰ سرے شہر میں چاند کا نظر آنا جب تک شرعی شہادت
۲۳۸	سے ثابت نہ ہو مقامی رویت ہی کا اعتبار ہوگا
۲۳۹	شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور فطر کرنا چاہیے عام خبر کا شمار نہیں

صفحہ	عنوان
۲۲۶	حید کے چند کے تہات سے دوہاں گوہ ضروری ہیں
۲۲۷	نیل قوت کی خبر کا اعتبار نہیں کریں گوارہ پوچنی جاتی ہو
۲۲۸	مختلف فیہ مسئلے میں اساتذہ کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل)
۲۲۹	رضعت اور میہ کی چند سے شرط
۲۲۹	یک فقہی لطیفہ
	انتفاء
	نیل گرفت، خد کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
	(منقول از رسالہ بہین اکافی مرتبہ مولانا حکیم برہیم رندیری)
	دوسرے باب
	قضا و کفارہ
۲۳۰	مداہرہ روزہ کھنے والی اسق اور منکر کا کفارہ
	کفارہ کے روزے اگر چند کے حساب سے رہے؟
۲۳۱	تو وہ ضروری ہے اگرچہ سانچے سے کم ہو
۲۳۱	(۱) قضا و روزوں کی اس شرط زیت "میرے ذمے جتنے قضا و روزے ہیں
۲۳۱	ان میں سے پہلے روزہ رکھتا ہوں صحیح ہے
۲۳۱	(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے
۲۳۱	دو سو گندم یا اس کی قیمت دے سکتا ہے
۲۳۲	انٹیس شعبان کو چاند نظر نہ پڑے تو چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضا و ضروری سے
۲۳۲	بوس و نہر سے نزال ہو جائے تو صرف قضا لازم ہے کفارہ نہیں
۲۳۲	(۱) قے ہوئی تو اس نہیں ہے کہ بوس و نہر رہبانہ لی یا تو صرف قضا ضروری ہے
۲۳۳	(۲) بیٹ میں تکلیف کی وجہ سے روزہ توڑا تو صرف قضا لازم ہے
	تیسرا باب
	اعتکاف
۲۳۳	معتکف کا ٹھکانہ کے لئے فسل کی بنا طر مسجد سے باہر رکھنا جائز نہیں
۲۳۳	(۱) معتبر مہارت سے معصوم ہو جائے کہ انٹیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں
۲۳۳	(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا
۲۳۳	(۳) معتکف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں
۲۳۳	(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

صفحہ	محتو
۲۴۴	(۵) اعتکاف کے دوران تدوین نماز و درود تریف بہترین اشعار ہیں
۲۴۵	تب قدر مقامی روزوں کے حساب سے سمجھی جانے
۲۴۶	(۱) مختلف غسل کے لئے مسجد سے باہر جانے تو پانی وغیرہ بھی لا سکتا ہے
"	(۲) مسجد میں غسل خاندہ ہو تو قریب تا ب میں غسل کے لئے جا سکتا ہے
"	(۳) در سے کے طلب، ضرورت کے وقت لھانایا کرنے کے لئے مٹخ جا سکتا ہے
	چوتھا باب
	افطار و سحری
۲۴۷	نیر مسلم کی بھی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
"	قدرے کی تو زین کر فطر کرنا جائز ہے
۲۴۸	جماع کے ذریعے افطار کرنا
"	سحری و فطری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نقارہ بجانا جائز ہے
"	غروب آفتاب کے بعد ہی فطر کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر کی گنجائش ہے
۲۴۹	فطر میں جلد کی اور سحری میں تاخیر فضل سے
"	ہندو کے ماں سے افطار جائز ہے
"	حالت جنابت میں سحری کھانا خدیف اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں کچھ خلیں نہیں آتا
۲۵۰	صرف وضو کرنا اور نماز نہ پڑھنا اور صرف سحری کھانا اور روزہ نہ رکھنا
"	افطار کا وقت ہوتے ہی فطر کرنا افضل ہے
	پانچواں باب
	فعلی روزہ
۲۵۱	مسافر و مریض کا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھنا
"	دس دو واجبہ کو روزہ رکھنا
"	متاخرہ کے دن کوئی خاص نماز مشروع نہیں ابتر روزہ مستحب ہے
	چھٹا باب
	سفر اور دیگر عذر
۲۵۲	(۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی راسخ نہیں
"	(۲) عذر کی وجہ سے روزے رہ گئے تو قضاء کرے پر پورا ثواب ملے گا
	ساتواں باب
	مفسدات و غیر مفسدات روزہ

صفحہ	عنوان
۲۵۳	نہجست سے روزہ فاسد نہیں موتا
"	پیشاب و پاخانہ کی جگہ دوئی ڈالنا ورائنجکشن لگوانا
"	روزے میں عود ٹوبہ و کرکس سلگانا
۲۵۴	نہجست سے روزہ نہیں ٹوٹتا
"	نہجست سے روزہ نہیں ٹوٹتا
	کتاب نرکوۃ الصداقات
	پہلا باب
	کن چیزوں پر زکوۃ ہے؟
۲۵۵	مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے
"	زکوۃ مدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں
"	سونا چاندی کے زیور میں جڑے سونے جو اہر ت پر زکوۃ نہیں
۲۵۶	سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں
۲۵۷	تخفہ جو چھٹی نہ ہو ورمکان پر زکوۃ نہیں
"	نیشنل پر زکوۃ
"	زکوۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں
۲۵۸	اولاد کی شادی کے اخراجات مال زکوۃ نہیں
"	حسب نرکوۃ چیز پر ہر سال زکوۃ واجب ہے
۲۵۹	(۱) ہنہ کمپنی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں
"	(۲) ہیرا ویدٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوۃ نہیں
"	(۳) شہر زکوۃ
"	(۴) ڈاکھ نہ کے کیش سر پر زکوۃ
"	(۵) ناباغ کے مال پر زکوۃ نہیں ذلی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا
"	(۶) حساب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم کا اعتبار
۲۶۰	ہوئی کے ربوہ گامک کون او زکوۃ اس پر؟
۲۶۱	ماہانہ بخت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوۃ ادا کی جائے
"	مانت پر زکوۃ
۲۶۲	کسی کے قرض لینے سے زکوۃ لفظ نہیں ہوتی
"	تدبر مقروض ہو تو ہوئی سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی

صفحہ	عنوان
۲۶۲	رہائشی مکان اور گھریو استعمش کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں ..
۲۶۳	(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں ..
#	(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مں پر زکوٰۃ ..
#	(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے
#	(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غنہ پر زکوٰۃ نہیں
#	(۵) تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ
#	(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں
۲۶۵	آمدنی فنڈ پر زکوٰۃ
#	سوئے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے
#	سوئے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے
۲۶۶	زکوٰۃ کن چیزوں پر ہے ..
#	زکوٰۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں
۲۶۷	کمپنی کے شیئرز پر زکوٰۃ ..
#	ناماغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں
دوسرا باب	
نصاب زکوٰۃ	
#	سوئے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق ..
۲۶۸	قرض گرامل تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں
۲۶۹	زکوٰۃ ہر سال دکرنا ضروری ہے ..
#	(۱) سونا اور چاندی مل کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی دینگی
#	(۲) چاندی بقدر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوٰۃ کی دینگی
۲۷۰	صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں
تیسرا باب	
مصارف زکوٰۃ	
۲۷۱	مستمم کام رسے کے مں سے اہل و عیال پر خرچ کرنا
#	سید کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ اد نہیں سوگی
#	(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دینا ..
#	(۲) حصص مہاء کے قسوں پر عمل کر کے سید کو زکوٰۃ دینا ..

صفحہ	مضامین
۲۷۳	(۱) فطر کی و شعیبہ میں زکوٰۃ دینا
"	(۲) زکوٰۃ کے مال سے مسافروں اور طلبہ کو کھانا کھانا دار مست ہے
"	(۳) زکوٰۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا
۲۷۴	(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرنا
"	سید کا زکوٰۃ مانگنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۷۵	مؤرخہ المقلوب کو مصروف زکوٰۃ سے خارج کرنے پر سفیہ پر اشکاک کا جواب
"	جن چیزوں میں نمیک نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ جائز نہیں
۲۷۶	(۱) مستقیم کا پتوں کو بطور سمیٹ کی گئی رقم سیلر قیصر پر خرچ کرنا
"	(۲) مستقیم کا کسی مدت کی رقم کو مقرر کرنا
۲۷۸	خیریت مند سید فوج اور رفی اداروں کو زکوٰۃ دینا
"	سید رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا زکوٰۃ ٹھوڑی تھوڑی کر کے دکر ناموں گزرتے سے پہلے دینا
۲۷۹	ابے درے کو زکوٰۃ دینا جس سے حریب و امیر دونوں قسم کے طلبہ کو مدد حاصل کرتے ہوں
"	خیر مسلم محتاجوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۰	مصدقہ کے مال کو دوسرے ہائی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں
"	زکوٰۃ سے کنوں مسجد مقبرہ تعمیر کرنا اور میت کو کفن دینا جائز نہیں
"	ولدین و دروہ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۱	صاحب نصاب مام کا زکوٰۃ لینا
"	زکوٰۃ دینے والے ملک میں موجود رشتہ داروں کو بھیجنا
"	مالک نصاب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۲	صدق فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں
"	صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ لینا (چند متفرق مسائل)
۲۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں
۲۸۵	بھوپتی خاں پیچہ و بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
"	مدرسے کے غیر کو زکوٰۃ کی رقم سز میں خرچ کرنا
۲۸۶	مدرسہ کے غیر کو زکوٰۃ کی مدت قبول دینا
۲۸۷	زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل
۲۸۹	(۱) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
"	(۲) تمایک کر کے زکوٰۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں
"	(۳) مین یا و میں زکوٰۃ کو سپنے خرچ میں اسے تو دیگی کی صورت

صفحہ	عنوان
۲۸۹	مادر شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۹۰	میتیم نہ رس اور متوں مسجد کو زکوٰۃ دینا
۴	چند آیات کا مضمون
۲۹۱	مالدار اگر مفاس ہو جائے تو سے زکوٰۃ دے سکتے ہیں
۴	(۱) بھائی بہن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
۴	(۲) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۴	(۳) مادر بیہ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۹۲	(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوٰۃ کو مادر سوں اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے
۴	نادر حاسب صوموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
۲۹۳	زکوٰۃ سے مادر سین کی تنخواہ جائز نہیں
۴	مصرف زکوٰۃ کے متعلق چند سوالات
۲۹۴	صول، فروغ، نادر اور سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
	چوتھا باب
	ادائیگی زکوٰۃ
۴	زکوٰۃ سے قرضہ لیا کرنا
۲۹۵	سوئے چندی کے نصاب میں وزن کا اعتبار ہوگا
۲۹۶	نوٹ کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی
۲۹۷	زکوٰۃ دینے والے کا وکیل اگر رقم ضح کر دے تو زکوٰۃ دانہ ہوگی
۴	زکوٰۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے
۲۹۸	سال آنے سے پہلے زکوٰۃ کا ناجائز سے
۴	تجارت میں نفع پر سال گزارنا ضروری نہیں اصل سال کے ساتھ
۴	اس کی بھی زکوٰۃ ضروری ہے
۲۹۹	زکوٰۃ کی رقم دوسری قوم میں دے کر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی
۴	مہری رقم پر زکوٰۃ
۴	زکوٰۃ میں نمیک شرط ہے مسجد، کتاب اور شفا خانہ مانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی
۳۰۰	قرضہ معف کر کے سے زکوٰۃ میں شمار کرنا
۳۰۱	زکوٰۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بیک مارکیٹ کا نہیں
۴	زکوٰۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا

صفحہ	عنوان
۳۰۲	فصل دوم۔ ادائیگی سال قمری و شمسی انگریزی سال کے حساب سے، کوٹہ ادا کرنے کی سورت
۳۰۳	فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک زکوٰۃ سے مدد زمین کی تنخواہ دینا
۳۰۴	حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدد سے پر خرچ کرنا
"	بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کنواں پل در مسجد وغیرہ تعمیر کرنا
۳۰۵	جن کاموں پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا
"	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی
	پانچوں باب غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ فصل اول رہن کی زکوٰۃ
۳۰۶	قرض پر زکوٰۃ اور رہن رکھنے والی چیز سے نفع اٹھانا۔ فصل دوم۔ پروڈیٹس فنڈ اور سود کی زکوٰۃ
"	پروڈیٹس فنڈ پر زکوٰۃ
۳۰۷	پروڈیٹس فنڈ وراثت کی سو پر زکوٰۃ
۳۰۸	پروڈیٹس فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں
۳۰۹	پروڈیٹس فنڈ اور بینک میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ
	چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ
۳۱۰	صانع کی تحقیق
۳۱۱	(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطرہ دکر سکتا ہے
"	(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی تصریح نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا
۳۱۲	صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں بنتا
"	فطرہ کی مقدار و یہ جو کس طرف سے فطرہ
۳۱۳	رمضان کی آخری تاریخ کو یہ سونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے
"	قریبانی اور عہدہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے
"	صدقہ فطر سے مامت کی جرت دینا جائز نہیں

صفحہ	عنوان
۳۱۳	خوند پرچہ کی کا اور واند پر بڑی اور کا صدقہ فطر واجب نہیں
"	باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ اولاد کا صدقہ فطر
۳۱۵	صدقہ فطر میں آٹا دینا جائز ہے
"	غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا
	ساتواں باب
	عشر و خراج
۳۱۶	سرکاری محصلوں د کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
"	(۱) بٹائی پردی گنی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے
"	(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں
"	(۳) جو جانور کھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں
۳۱۷	جس زمین پر عشر وجب نہ ہو اگر اس سے عشر نکال جائے تو
۳۱۸	سرکاری مالیت دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
"	دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں
"	عشر بر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ
۳۱۹	سابقہ دارالسلام کی خراجی زمینوں پر عشر
	آٹھواں باب
	صدقات نافذہ
۳۲۲	غنی کو نفی صدقہ دینا
	نواں باب
	بیت المال اور قومی فنڈ
۳۲۳	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ دیتے ہیں
۳۲۴	اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے ٹکٹوں کی شرط لگانا
"	موجودہ دور میں بیت المال کی ضرورت
۳۲۵	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتے ہیں
	کتاب الحج والزیارۃ
	پہلے باب
	فرضیت حج
	مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

صفحہ	عنوان
۳۲۸	(۴۰۳) حج پر جانے کیلئے وائے کا کر یہ پہلے جمع کرانے کی شرط مذہبی مداخلت ہے
"	عجاق کے سے واپسی ٹکٹ کی ناروا فیہ
"	مسلمان ممبران، سبھی میں اختلاف
۳۲۹	جمعیتہ علما کی مجلس عامہ کا اجلاس
"	قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے
۳۳۰	قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے جد منفر ہے
"	مداود شر کے لفظ سے نقصان تنظیم
"	یسار نقصان
"	دوسرا نقصان
۳۳۱	تیسرا نقصان
"	مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعاً معقول ہے
۳۳۲	بھس ممبران مٹلی کے شہادت کا جواب
"	یہاں شبہ
"	پہلے شبہ کا جواب
۳۳۳	مذہبی مداخلت
"	پہلی مثال
"	دوسری مثال
۳۳۴	تیسری مثال
"	چوتھی مثال
"	پانچویں مثال
"	شیشی مثال
"	ساتھ بیس مثال
"	دوسرا شبہ
۳۳۵	دوسرے شبہ کا جواب
"	تیسرا شبہ
"	تیسرے شبہ کا جواب
۳۳۶	تیسرے شبہ کا دوسرا جواب
۳۳۸	اسد او مصائب کی تدابیر
۳۳۹	غلام نام اور پتہ تاکر حج پر جانا

صفحہ	موضوع
	چھٹا باب حج نفل
۳۵۱	کسی کو حج کرنے کی منت مانی اور وہ رقم کی غریب کو دیدی
"	حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے
	ساتواں باب فصل اول احرام
۳۵۲	محرم آدمی سنپ پٹھو کو اگر گرت وغیرہ کو قتل کر سکتے ہیں
"	فصل دوم سنگ سود
۳۵۳	نجر اسود جنت کا پتھر ہے اور اسے دین حضور ﷺ سے ثابت ہے
"	نجر اسود کا بوسہ محبت کی وجہ سے ہے تقسیم کے لئے نہیں
	آٹھواں باب متفرقات
"	مصنف پر تہمت دینا
۳۵۴	حج یربائی گئی فہم کا بھی دیکھنا حرام ہے
"	حجیوں کو مہر کے ساتھ دینا جائز ہے
"	عطا نامہ کر حج کرنے سے حج اس وجہ سے گناہ جھوٹ و لئے کا گناہ ہوگا
۳۵۶	الار حورہ السحبہ
۳۵۷	فرنگ مصاحبات
۳۶۳	خاصہ مکتوبہائے راجی
۳۶۴	تاریخ تکمیل مسودہ

کتاب الجنائز

پہلا باب

توبہ دم واپس

جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں

(سوال) زید کہتا ہے کہ توبہ موت کے وقت بالکل آخری سانس میں معتبر ہے اس لئے کہ احادیث میں وارد ہے کہ انما الاعمال بالحوالیم ۱۱ چنانچہ فرعون جب غرق ہونے لگا اور قرآن ایمان کرنے لگا تو جبریل مایہ السلام نے اس کے منہ میں مٹی بھر دی اس خوف سے کہ مبادا اس کا ایمان مقبول ہو جائے اور فرعون نے غرق کے وقت اور قارون نے خسف (دھنسنے) کے وقت حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے استغاثہ (مدد طلب کرنا) کیا حضرت موسیٰ مایہ السلام نے دعائے فرمائی جب فرعون غرق ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو خطاب فرمایا کہ اے موسیٰ اگر فرعون مجھ کو پکارتا اور میری طرف رجوع کرتا میں اس کو نجات دیتا اسی طرح قارون کے خسف کے بعد بھی خطاب فرمایا تو آخری وقت کی توبہ مقبول نہ ہوتی تو مدتوں ایسا کیوں فرماتا حالانکہ دونوں عین عذاب میں تھے۔

عمر و کتاب ہے کہ بالکل آخری سانس میں توبہ کا اعتبار نہیں ہے عذاب کے فرشتے دیکھنے سے پہلے مقبول ہے اس کے بعد معتبر نہیں جیسا کہ نص قطعی وارد ہے ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال انی تبت الان ولا الذین یموتون وہم کفار ۱۲ اب اس صورت میں اور آیت کا مابقی میں تعارض معلوم ہوتا ہے تطبیق کی کیا صورت ہے اور آخری وقت کی توبہ مقبول ہے یا نہیں ۱۳

(جواب ۱) ایسے وقت میں کہ مریض پر اسباب عذاب ظاہر ہو جائیں اور زندگی کی امید منقطع ہو جائے ایمان لانا بالاتفاق مقبول نہیں یعنی اگر مریض کا فر ہو اور اس ناامیدی اور مشدہ عذاب کی حالت میں ایمان لانا چاہے یا ایمان لے آئے تو یہ ایمان بالاتفاق مقبول نہیں اما ایمان الیاس فمدھب اهل الحق انه لا یقع عند الغرغرة ولا عند معاينة عذاب الاستیصال لقوله تعالیٰ فلم یك ینفعهم ایمانہم لما رأوا بأسنا ولذا اجمعوا علی کفر فرعون کما رواہ الترمذی ۱۴ فی تفسیرہ فی سورۃ یونس الح

(۱) بحاری شریف باب العمل بالحوالیم ۹۷۸/۲ ط فیدی --- ترمذی شریف ابواب القدر ۲/۳۵ ط سعید

(۲) النساء ۱۸

(۳) عن ابن عباس ذکر احدہما عن النبی ﷺ انه ذکر ان حور بیل یدس فی فی شرعون الطین حشیۃ ان یقول لا اله الا الله

بیرحمہ اللہ او حشیۃ ان یرحمہ (ترمذی ابواب التفسیر ۱۴۳/۲ ط سعید)

(رد المحتار) ۱، وفيه في اول الجنائر والحاصل ان المسند ظنية واما ايمان الياس فلا يقبل
 انتفاء ۲، باقى توبه ياس يعنى اگر مرینس مسلمان ہو اور وہ اپنے گناہوں سے اس حالت یاس و ناامیدى میں توبہ
 کرے تو یہ توبہ مقبول ہے یا نہیں اس میں علمائے اہل سنت کے دو قول ہیں ور یہ کہ یہ توبہ مستدیر ہے
 غرغرو کی مقبول نہیں اور اس قول کے قائلین نے اپنی دلیل میں یہ آیت ولیست التوبة (۲) اور حدیث ان
 الله يقبل توبة العبد ما لم يعرعه (۱) پیش کی ہے اس آیت و حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور
 موت، حالت غرغرو و مشاہدہ عذاب میں توبہ معتبر نہیں قال فی المدارك (د) تحف قوله تعالى ثم
 يتوبون من قريب اى من زمان قريب وهو ما قبل حصر الموت الا ترى الى قوله تعالى حتى اذا
 حصر احدهم الموت فس ان وقت الاحتصار هو الوقت الذى لا يقبل فيه التوبة و عن ابن
 عباس قيل ان يطر الى ملك الموت و عنه رضي الله عنه ان الله يقبل توبه العبد ما لم يعر عرا انتهى محصراً
 و فى رد المحتار اول الجنائر اقول قال فى اواخر البزازیة قيل توبة الياس مفضولة لا ايمان الياس
 و قيل لا تقبل كما انه لا به تعالى سوى يس من اخر التوبة الى حضور الموت من الفسقة
 و الكفر و بين من مات على الكفر فى قوله و ليس التوبة الاية - كما فى الكشاف .
 و البضاوى (۱) و القرطبي (۱) دوسرا قول یہ ہے کہ توبہ یاس مقبول ہے اس قول کی دلیل یہ آیت پیش کی
 گئی ہے : و هو الذى يقبل التوبة عن عباده . و رآه (۱) ان الله لا يغفر ان يسركم به و عفو ما دون
 ذلك لمن ينسء و المسطور فى الفتاوى ان توبة الساس مفضولة لا ايمانه لان الكافر احنى غير
 عارف بالله تعالى و يبدأ ايمانا و عرفانا و الفاسق عارف و حاله البقاء و النقاء اسهل و الدليل
 على قبولها مطلقاً اطلاق قوله تعالى و هو الذى يقبل التوبة عن عباده اه (رد المحتار) . و قال
 سعيد بن جبير رلت الاية الاولى فى المؤمنس يعنى قوله انما التوبة على الله و الوسطى فى

(۱) دہ لستہ مطلب احمد اعلى كثر فرعون ۴ ۲۳۱ ط سعيد

۲، د الحدیث مصنف فی قول توبه یاس ۱ ۱۹۱ ط سعيد

(۳) ورن آیت یس و لیست التوبه للدين یعملون اسیات حتى اذا حصر احدهم الموت قال اسی سب الا و لا

الدين یمنون و هم كفار اولك اعتدنا لهم عدائاً الیما السأ ۱۸

۵ برمدی شرف العرب الدعوت باب سحاء فی فصل التوبة والاستغفار ۲ ۱۹۴ ط سعيد

۵ ۲۹۹ دسی کتب حدیث کرچی

۶ قول قلت من اسر د بالدين یعملون اسبت اهم الفساق من اهل الفسقة م لكفار "قلت فيه وحيث احدھما ل بر د

الكتار لطاهر قوله "وهم كفار" وان مراد الفساق لان الكلام انما وقع فی الرايين والا عراض عنہما ان قانا واصلحہ

ربكون قوله "وهم كفار" و اردا على سبب التعليطة (تفسیر کشاف ۱ ۴۸۹ ط در الكتاب بيروت)

۱۷۶ ۱

۸ بحر الاحسن ۳ ۶۲ ط در لکنت العتب، بيروت

(۹) الشوری ۲۰

(۱۰) البأ ۴۸ ۱۱۶

۱۲ د صلاه الجنائر مصنف فی قول توبه ايس ۲ ۱۹۱ ط سعيد

الموافقین یعنی قوله ولست التوبة والاخری فی الکافرین یعنی قوله ولا الدس بموتون وهم کفار - واما کانت الایة نزلت فی الموافقین فلا وجه لحملها علی المؤمنین و علی نقدہ ان نکون الایة نازلة فی عصاة المؤمنین فقد روی عن ابن عباس فی قوله تعالی و لست التوبة لمدین يعملون السيئات الایہ تم انزل الله بعد ذلك ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء فحرم الله المعصية علی من مات وهو کافر وارجاء اهل التوحيد الی المتیة ولم يؤیسهم من المعصية فعلى هذا القول تکرر الایة مسبوخة فی حق المؤمنین انتهى (تفسیر خازن) (۱) اور یہی قول فتاویٰ حنفیہ میں اختیار کیا گیا ہے اور خداوند تعالیٰ کی وسعت رحمت کے شایان شان ہے توبہ الیاس مقبولة دون ایمان الیاس در (درمحار) (۲) و اختلف فی قبول توبہ الیاس والمحتار قبول توبہ لا ایمانہ (درمحتار) (۳) باقی زید کا یہ قول کہ آخری سانس کا اعتبار ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ آخری سانس کا ایمان بھی معتبر ہے تو یہ قول قرآن وحدیث و جمہور علماء کے خلاف ہے جیسا کہ شروع جواب میں ہم نے تصریح کر لیا ہے کہ ایمان یا اس اتفاقا غیر مقبول ہے اور حدیث اما الاعمال بالخراتیم (۴) سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ایمان یا اس مقبول ہے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ انسان کے عمل وہ معتبر ہیں جن پر اس کا ختم ہو اس پر حدیث و مات نہیں کرتی کہ ایمان غرغره مقبول ہے و فرعون و قرون کے متعلق جو قصے نقل کئے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو خطاب فرمایا کہ اگر فرعون مجھ کو پکارتا (الخ) تو اول تو قصے سند صحیح سے ثابت نہیں دوسرے ان سے بھی ایمان یا اس کا مقبول ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس ثابت ہوتا ہے (د) امت بالدی امت به بنو اسرائیل کما تو قرآن مجید سے ثابت ہے اور اس کا مقبول نہ ہو، ۱۰، الیوم ننجیک الخ سے ظاہر ہے پھر اگر مجھ کو پکارتا ہے مرد ایمان کے سوا اور کسی طرح کا پکارنا ہے تو ایمان یا اس کے مقبول ہونے یا نہ ہونے کو اس سے کیا تعلق اور اگر پکار سے پکار ایمان کی مراد ہے تو اس کا موجود ہونا اور نجات کا حاصل نہ ہونا قرآن سے ثابت ہے اور مرد کا یہ قول کہ آخری دم کی توبہ بھی مقبول نہیں اگرچہ بعض علماء کا قول ہے لیکن مختار اور راجح اس کے خلاف ہے اور آیہ ولست التوبة سے عدم قبول توبہ یا اس پر استدلال کرنے کا جو ب خزن کی عبرت منقوہ سے واضح ہے۔ واللہ، صم با صوب

(۱) ۱۶۱ ۴ مصع محمد علی مصر

(۲) باب المرتد ۴/ ۲۳۰ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنان ۲ ۱۹۰ ط سعید

(۴) دیکھئے صفحہ ۶۴ کا حاشیہ نمبر ۱

(۵) برنس ۹۰

(۶) برنس ۹۲

دوسرا باب تجہیز و تکفین میت فصل اول تجہیز و تکفین

میت کی قمیص کو سیا جائے یا نہیں؟

(سوال) بعد غسل میت خواہ مرد ہو یا عورت جو کہ پیر بن پہنایا جاتا ہے وہ بصورت قمیص سینا چاہئے یا کہ صرف گلے کی طرف سے کاٹ کر پہنایا چاہئے المستفتی نمبر ۳۵ عین اللہ طرندار (ضلع میمن سنگھ) ۱۲ جمادی الاول ۱۳۵۲ھ م ۴ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲) قمیص کوئی کر پہننا بہتر ہے کیونکہ قمیص کا طلاق اس کفنی یا پیر بن پر نہیں ہوتا جو صرف گال پھڑ کر میت کے نیچے اوپر ڈال دیا جاتا ہے ہاں فقہاء نے یہ اجازت دی ہے کہ میت کی قمیص میں کلیاں نہ ڈال جائیں تو مضائقہ نہیں۔

میت کو غسل دینے سے جسم پھٹنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے

(سوال) حقر کے گھر سے مردہ کا بچہ پیدا ہوا تھا اس کا جسم سو جا ہوا تھا اور تمام جسم چھانے کی طرح پسے ہوئے تھا رات کے تقریباً بارہ بجے پیدا ہوا تھا صبح جب نہلانے لگے تو تمام جسم اس سے بھرا ہوا تھا اور ہاتھ لگانے سے تمام جسم علیحدہ علیحدہ ہو جانے کا خطرہ بھی تھا کیونکہ جسم چھالنے کی طرح ہو گیا تھا بچے کو ڈر کی وجہ سے کہیں علیحدہ علیحدہ نہ ہو جائے نہ دیا نہیں گیا ویسے ہی ایک سفید کپڑے میں دفن کر دیا گیا حقر کو ڈر ہے کہ میں خدا کے سامنے جواب دہی نہ ہو۔ المستفتی نمبر ۹۱ محمد نور بدینی (ضلع جاندھڑ) ۷ دی حجب ۱۳۵۰ھ م ۲ مارچ ۱۹۳۶ء

(جواب ۳) اگر مردہ پیدا شدہ بچے کا جسم غسل دینے کے قابل نہ تھا تو بلا غسل دفن کر دینے میں کوئی مواخذہ انشاء اللہ نہ ہوگا۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

مردوں کو غسل دینے والے م کے پیچھے نماز پڑھنا

(سوال) ہمارے اطراف میں یہ قاعدہ رائج ہے کہ جس کو امام مقرر کرتے ہیں اس پر عرفاً غسل اموات لازم

(۱) دسرت نے قمیص کوئی کر پہننے کو ترجیح دی ہے جب کہ دیگر فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ قمیص سلی ہوئی نہ ہو اور غسل اسی پر۔
والتمس من اصل العقی الی القدر من بلاد حریص (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲ ط سعید)

۲ و ان لم یستطع ادرح فی حرقہ و لم یصل علیہ و یغسل فی غیر ظاہر الرویۃ (ہدیہ باب الجنائز ۱ ۱۰۹ ص ۱۰۸ و ۱۰۷ کتاب الجنائز و تعصبات بعد منسجہ کتبی ص ۱۵۸ ۱۵۸ ط کوثر)

ہوتا ہے خواہ وہ خود غسل دے یا کسی کو اپنا قائم مقام بنائے اس کام کا معاوضہ اس کے لئے متعین نہیں ہوتا بقدر وسعت اسقاط میت میں سے کچھ دے دیتے ہیں صدقۃ نفطر دے دیتے ہیں عشر میں سے بھی کچھ دے دیتے ہیں اس امام کی اقتدا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴) گر مردہ شوئی (مردے کو غسل دینا) باجرت نہ ہو اور افعال خلاف مروت و خلاف مکارم اخلاق امام سے سرزد نہ ہوتے ہوں تو اس کی امامت جائز ہے مکروہ نہیں ہے اور اگر غسل اجرت لیتا ہو اور بہ اخلاقی کے اعمل اس سے صادر ہوتے ہوں تو اس کی امامت مکروہ ہوگی کیونکہ ایسے شخص کو بوگ نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ

شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا

(سوال ۱) ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو گیا اب وہ اپنی مرحومہ بیوی کو برہنہ چھو سکتا ہے یا مرحومہ کو کفنائے ہوئے پر ہاتھ لگا سکتا ہے یا نہیں اور کسی قسم کا تعلق مرحومہ کا اپنے زندہ شوہر سے باقی رہتا ہے یا نہیں؟

(۲) مرد کے کفن میں ایک تہبند بڑھا دینا اور اسی طرح عورت کے کفن میں تہبند بڑھا دینا درست ہے یا نہیں اور تعدد کفن بڑھا دینے سے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۲۸ محمد یوسف صاحب پیش امام جامع مسجد قصبہ چھپرولی (ضلع میرٹھ) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۵) (۱) مرد اپنی مردہ بیوی کو بغیر کپڑے کے چھو نہیں سکتا ہاں کپڑے پر سے ہاتھ لگالے تو مضائقہ نہیں دیکھنا اور قبر میں اتارنا جنازہ کو کندھا دینا یہ سب جائز ہے۔ اگر میاں بیوی دونوں جنت میں پہنچیں گے تو بیوی اپنے شوہر کو ملے گی (۲) کفن میں مرد کو تین کپڑوں سے زیادہ اور عورت کو پانچ کپڑوں سے زیادہ دینا ناجائز ہے۔ (۳) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں

(سوال) میت کے کفن کو جو ملوث اس کی نجاست سے ہو گیا نماز سے قبل دھونا ضروری ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۴۱ فقط محمد اسماعیل صاحب (اکرہ) ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۸ء

(۱) وولد الرماذ لیس او لظرة الناس عہ (رد المحتار) باب لامامة ۱، ۵۶۲ ط سعید

(۲) ویسمع روحها من علیہا و منہا لاس الطر الیہا علی الاصح (الدر المحتار) باب صلاة الحناجر ۲، ۱۹۸ ط سعید

(۳) ولا بد صح الحبر بان المرأة لاخر ارواحها ای ادامات 'وہی فی عصمتہ (رد المحتار) باب صلاة الحناجر ۲/۲۱۲ ط سعید

(۴) واما الکلام فی کمیتہ فقہاء اکثر ما یکھن فیہ الرجل ثلاثة اثواب 'عن عیسیٰ ؑ، قاب 'کفن المرأة حمسة اثواب' و کفن الرجل ثلاثة ولا تعدوا ان الله لا یحب المعتدین (بدائع احکام الحناجر ۱/۳۰۶ ط سعید) در ایک قور کے مطابق تین سے زیادہ کی بجز نجائش ہے۔ ولا ناس بالزیادة علی الثلاثة کذا فی البہر (رد المحتار) باب صلاة الحناجر ۲/۲۰۲ ط سعید

(جواب ۶) غسل اور تکفین کے بعد بدن سے نکلی ہوئی نجاست سے کفن موٹ ہو جانے تو اس کو دھون ضروری نہیں ادا تجسس الکھ بنجاسة الميت لا یصر دفعا للحرع (رد المحتار) (۱) محمد کثایت اللہ کان اللہ ذلی

عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے

(سوال ۱) عالم معتبر میت کے نئے عمامہ بندھوانا درست ہے یا نہیں جو ب۔ عالم معتبر کے نئے عمامہ بندھوانا درست ہے لائی ذخیرہ میں عالمگیر کی ۱۱ اور بحر ارق ۱۲ سے لکھا ہے کہ عام و شریفوں کے نئے درست ہے اور متاخرین ۱۳ عمامہ کو بہتر کہتے ہیں چنانچہ ابن عمر کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ میت کو عمامہ بندھوتے اور شہیدہ منہ کی طرف پھوڑتے تھے اتنی پس عمامہ عام میت کے لئے بندھوانا درست ثابت ہوا۔

(۲) وقت حضور جنازہ فقط ولی میت اور امام نماز جنازہ کو حال مردہ سے (وٹ) تہادت لینا درست ہے یا نہیں "زید کہتا ہے کہ درست نہیں لحدیث لا تذکروا موتا کم الا حیر فانیہم ان یکتروا فی اہل الجعة فائمروا ان کانوا فی اہل النار فحسبہم ماہم فیہ (۱۴) ہذا مردے کو بدنام کرنا درست نہیں ہے اس لئے اور مرہ کہتا ہے کہ مردے کے حال سے وہ میت کو پوچھنا و شہادت لینا درست ہے لحدیث اس مردہ حذرہ علی رسول اللہ ﷺ فائمروا علیہا حیرا فقل وحبب الحدیث موقوف علیہ (۱۵) اور ہریرہ فان بعد لموت فسی علیہ القوم الساء یعلم منہ عہ فیقول اللہ تعالیٰ للملائکۃ اشہد کم اسی قد غفرت و قبضت شہادہ عہدی علی عہدی و تحاورت عن علمی فی عہدی و عن اسی ہریرہ عن اسی ﷺ عن ربه عز و جل ما فی عبد مسلم یموت فیستہد له ثلاثۃ ابیات من جیرانہ الاحیر الا قال اللہ عز و جل قد فلت شہادۃ عہدی علی ما علموا و غفرت له ما علم انہی اہیاء جراء رابع مصری ص ۴۲۱ المسنفی نمبر ۲۶۲۷ مولوی محمد ابراہیم صاحب مدرسہ محمدیہ کاشی پور ۲ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ۹ جولائی ۱۹۳۰ء

(جواب ۷) () عالم کی میت کے سر پر عمامہ باندھنے کی اگرچہ بعض متاخرین نے اجازت دی ہے لیکن بہتر

۲۱ ۲۰۸ - صلاة الجنازة - سعد

(۲) و لیس فی الکف عمامۃ فی طہر الرواۃ و فی القسوی استحسبوا الماحرون لیس کا عمامہ و جعل دسہ علی و حیدر و حیدر باب الجنازۃ الفصل الثالث فی النکب ۱ ۱۶۰ مکہ ما حیدر

(۳) و نکرہ العمامۃ فی الاصح و فی فتح القدیر و استحسبوا بعضہم لما روی عن ابن عمر 'انہ کان یعمہ و جعل الدب علی و حیدر و فی الظہیریہ استحسبوا بعضہم للعلماء و الاشراف فقط (البحر الرائق ۱۸۹/۲ شرکت علا الدین بیروت)

(۴) انکاف سادۃ المنس ۴/۹۰ ط بیروت

(۵) بحاری . باب ثناء الناس علی المست ۸۲/۲ ط قدیمی و مسلم کتاب الجنائز فصل فی وجوب الجعة و النار سیادہ المرئس بالحبیر و الشر ۱ ۳۰۸ ط قدیمی

ور سنت کے موافق یہی ہے کہ عمامہ نہ باندھا جائے (۱) خود آنحضرت ﷺ کو عمامہ نہیں باندھا گیا تو حضور انور ﷺ سے زیادہ عمامہ کا مستحق اور کون ہو سکتا ہے۔

نماز جنازہ کے وقت ولی یا امام کو میت کے اعمال کے متعلق شہادت لینا درست نہیں ہوگوں کو چاہئے کہ وہ خود میت کے محاسن یعنی نیکیوں اور خوبیوں کا ذکر کریں اور اس کی برائیوں کا تذکرہ نہ کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہی

زمزم سے دھویا ہوا کفن پہنا نا جائز ہے

(سوال) یہاں کھلوڑ میں تقریباً دو ہفتے سے عوم میں ایک مسئلہ دربارہ جو زوعدم جواز کفن مہول ہمائے زمزم زیر بحث ہے اور عوام اس بارے میں اپنی اپنی سمجھ کے مطابق قیاس آرائیوں میں مشغول ہیں احقر نے امداد الفتاویٰ دیکھا جلد اول ص ۱۳۷ میں حکیم الامت دامت برکاتہم نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے انہوں نے سنائی کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ استنجا ہمائے زمزم کی کراہت نیز شیئے محترمہ کی صدید میت سے حفاظت کا وجوب شری میں مصرح ہے شری کی عبارت یہ ہے وقد افتی ابن الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن لبس و الکھف و یحوہما خوفا من صلید المیت رد المحتار اسنبولی ص ۸۴۷ (۲) باب الجنائز حضرت حکیم امت کی تفسید کرتے ہوئے میں نے بھی عدم جواز کو نقل کر دیا بعد میں نہایت کے بعد مستحقات تترہ ثانیہ ص ۳۳۲ پر تسامح کے عنوان پر ایک مضمون دیکھا جس سے حضرت امت برکاتہم کی رجعت ثابت ہوتی ہے اور یہ مضمون خود حضرت مولانا کا نہیں ہے بلکہ جس مولوی صاحب نے توجہ دلائی ہے ان کا مضمون ہے ان مولوی نے ۶۰ بے نیقہ روح البیان کی عبارت نقل کی ہے اور یہی خاص جزئیہ ان کا متدل ہے و نہو ہذا ولذا قال فی الاسری المحم لو وضع شعر رسول اللہ ﷺ او عصاه او سوطه علی قبر عاص لبحا ذلک العاصی سرکۃ تلک الذحیرۃ من العذاب ومن ہذا القیل ماء رمرم و الکفن الملول بہ و بطانة استار الکعبۃ و التکفن بها انتھی تفسیر روح البیان مطوعہ مصر جلد ثانی ص ۵۵۹ ب گزارش یہ ہے کہ اگر روایت فقہیہ اور نظر پر غور کرتے ہیں تو اشیاء متبرکہ محترمہ کو ہر قسم کی نجاست سے بچنا فرض اور ضروری ہے اور ادھر خود حضور پر نور سرور کائنات ﷺ فخر موجودات ﷺ کے اس فعل کو دیکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنا قمیص مبارک رائس المنافقین

(۱) قال القہستانی واستحسن علی الصحیح العامة یعمم بمسا و یدب و یلف و قیل ہذا ادا کد من الاشراف و قیل لا یعمم بکن حال کما فی المحيط والا صح انہ تکرہ العمامۃ بکل حال کما فی الراہدی (رد المحتار) باب صلاۃ الجنائز ۲/۲ ط سعید

(۲) ولا یاس بقلہ قبل دفنہ ولا علام بمرتہ و مارثانہ (ای عدد محاسبہ) یدب دفنہ فی حقیۃ موتہ وال راہی نہ م یکرہ ولم یجر ذکرہ لحدیث اذکروا محاسن موتاکم و کھو عن مساویہم (الدر المحتار) باب صلاۃ الجنائز ۲/۲ ط سعید

(۳) باب صلاۃ الجنائز مطلب فما یکتب علی کفن المیت ۲/۲ ط سعید

عبد مذبذبن علی کو کفن کے لئے عنایت فرما دیا تھا اور وہ بھی حضرت قدس کے جسم سے چھوا ہو گا حالانکہ وہاں
صدید میت کا خوف یقینی تھا پھر بھی حضور اکرم ﷺ نے عنایت فرمایا اس سے مجوزین کے دامن کی اور بھی
تقویت ہوتی ہے اور اگر قواعد کا یہ شریعہ پر غور کیا جاتا تو حرمت و رجوہوں کے دامن میں تصادم
ہوتا ہے اس وجہ سے صدید میت سے احتراز کی غرض سے دامن حرمت کو ترجیح دے کر کراہت کا حکم دیا
جاسکتا ہے۔ کیونکہ کسی شے کا تبرک استعمال کرنا زائد زائد مستحب کے درجے میں ہے اور کسی متبرک اور
محترم شے کی نجاسات سے حفاظت ضروریات دین سے ہے تو محض ایک مستحب کی بقائے لئے ضروری اور
فرض شے کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے یہ خاص فعل کو اگر مصلحت دینی کی غرض سے
خسوسیت واقعہ پر محمول کریں تو مناسب ہو گا یا نہیں؟ جب کہ اس مصلحت کو خود حضور اکرم ﷺ نے
حضرت عمر کی ناراضگی دیکھ کر فرمایاں فمیتا لا یعی عنہ من اللہ شیئاً ارحم من اللہ تعالیٰ بل حلہ
الفاظی الاسلام، حضور اکرم ﷺ کا اس کے متعلق قول فیصل کیا ہے المسسفی نمبر ۶۴۷۲ مووی
محمد عبد الرحیم نوادر کتبہ صلیحہ سورۃ النبی ۶۲ ۱۹۵۳ء

(جواب ۸) کفن مہلول مائے زمزم میں میرے نزدیک جواز کی جست و خج ہے واراں کو متحجّات مائے زمزم پر قیاس نہ کرنا چاہیے کیونکہ متنب میں میں زمزم کی تعریض للنجاست ہے اور ثوب مہلول مائے زمزم میں مائے زمزم بھریہ موجود نہیں ہے خشک ہو چکا ہے صرف کپڑے کا اس کے ساتھ کثرت زلزلے میں تلبس ہوا ہے اور اس قسم کے تمس کو عدم جواز تکفن میں داخل نہیں آخضر ت رحمۃ اللہ علیہ کا عید مدینہ منی میں قیص مبارک پہننا ہی یک واقعہ نہیں ہے بلکہ صابزدی زینب را کو پناہ مند (حقو) عطا فرمانا اور اشعر بھا اباہ کی ہدایت فرمانا اور یک صحابی را کا حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تنہد مانگ لینا اور صحابہ کرام کی طرف سے نذر نذر انگلی پر اس کا یہ عذر ما سالہ لا لیسھا ولکن لنکون کھسی ور راوی کا یہ بیان حکایت کھسی بخاری میں موجود ہے اس لئے تکفین ثوب مہلول مائے زمزم تو (تکفین بقمیص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واراہ وحقوہ) سے اہون ہے۔ محمد کفیت اللہ کا ان اللہ نہ دہلی

۱) بقصد و ما یعی عندہ فیستغنی من اللہ و ربی و صلاتی علیہ و اسی لارحمتہ و سلامہ ما حالف من شرمہ: جامع اسرار
معروف تنسیخ طبری ۱۱/۲۱ ط ۱ در المعروف میروب

۲. مکره الاستحشاء بماء وکمه ، له بحسنه لِحَقِيقَةٍ مِنْ ثَرَوَةٍ وَبِدَنَةٍ وَفِي عَمْرِ لَتَرَمَدِي بِهِ كِتَابُ رَبِّهِ بِحَسَنَةٍ
کتاب صبا علی استوصی و مستقیم و انه حدث به بحسن و لِحَسَنٍ رَدِ اسْحَارُ کِتَابِ اَبَحْ بَابِ سَهْدِي مُصَبِّ فِي
کَرِهَةِ الْاِسْحَارِ بِمَاءٍ رَمَزَ ۲ ۶۲۵ ط سعید (۳) عَنْ حَاضِرٍ عَنْ اَبِي اَسِي رَبِّهِ عَمَدَتِ بْنِ بِي عَدَمَدِ بْنِ دُرِّ الْاَسْحَارِ
فَبَقِيَ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ وَابْنُهُ قَمِيصُهُ حَرَّيْ کِتَابِ لِحَاضِرِ بَابِ الْکَفِّ فِي الْفَسْطَ ۱ ۱۶۹ ط قدیمی ۴ عَنْ مَعْصُومٍ
وَلَبَّ دَحْلَ عَلَبِ اَسِي رَبِّهِ وَرَحَى عَسَلٍ بِهِ فَقَالَ 'عَسَلُهَا دَلَاثًا وَحَسَنًا' فَمَا فَرَعْنَا عَنْهُ اَبَی حَفَرَهُ فَقَالَ 'سَعَرِي بِهِ
حَرَّيْ سَرِيفِ کِتَابِ الْحَاضِرِ بَابِ کَفِّ لَاسْعَارِ سَمِی ۱ ۱۶۸ ط قدیمی (۵) - مَرَاةَ حَاضِرَاتِ نَبِيِّ اَلِی رَبِّهِ کَلَبِ
سَحَنِي بِمَدَى وَحِثٍ لَا کَسْرَهُ وَحَدَّثَنَا لِي رَبِّهِ مَحْتَا حُ لَهَا فَقَدْ اَقْرَبَ مَا حَسَنَتْ لِسَانًا سِي رَبِّهِ مَحْتَا حُ
لَهَا فَقَدْ اَبَى وَابْنُهُ مَا سَمَلَهُ لَا سَمَدَ وَابْنُهُ سَمَلَهُ نَكُونُ كَفِي فِي سَهْلِ فَكَاتِ كَفَنِهِ ، حَرَّيْ سَرِيفِ کِتَابِ حَاضِرِ
مِنْ سَعَدٍ بَكْفِي فِي رَمَزِ لِسِي ۱ ۱۷۰ ط قدیمی

ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں

(سوال) ایک مووی صاحب فرماتے ہیں کہ اس وقت جو مردے کے کفن کا رواج ہے کہ لفافہ و ازادہ چادریں برابر کی ہوتی ہیں یہ صحیح نہیں ہے اور ان کے لپیٹنے کا قاعدہ بھی غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ لفافہ کی چادر ہونی چاہیے اور ازادہ تہہ بند کو کہتے ہیں ہذا اس کا کپڑا بھی دوسرے قسم کا جیسا وہ شخص پہن کر تا تھا ہونا چاہئے اور تہہ بند کے لفافہ سے لپیٹنا چاہیے یسوا بالبیات تو حروا یوم الحساب المستفی نمبر ۲۷۷۲ مو. نا اختر شاہ صدر مدرسہ امداد اسلام میرٹھ ۷ شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ

(جواب ۹) فقہائے کرام نے تصریح فرمادی ہے کہ میت کے کفن میں ازادہ کے لفظ سے بھی چادر مراد ہے اور ازادہ بھی تہہ بند کی طرح ناف سے نہ رکھی جائے بلکہ سر سے قدم تک ہو مراقی الفلاح اور اس کے حاشیہ طحاوی میں ہے و ازادہ من القرن الی القدم قوله ازادہ هو والرداء واللفافہ بمعنی واحد وهو توب طویل عربی یستر البدن من القرن الی القدم کما فی ابن امیر حاج عن الحاوی القدسی (طحاوی) ۱۰ ورجوع المؤمن ۲ میں ہے لہ ازادہ من الراس الی القدم علی المشہور وفي الاحتیار من المسکبیں انتھی اور غنیۃ المستمل ۲۱ میں ہے ثم اللفافہ من القرن الی القدم و کذا لا زار انتھی در مختار ۱۰ میں ہے ازادہ قمیص و لفاۃ شامی نے اس پر لکھا قوله ازادہ هو من القرن الی القدم الح محمد کایت اللہ کان تہہ دہلی

فقہ کی نماز جنازہ میں نیک و گ شریک نہ ہوں تو جائز ہے

(سوال) متفقہ شرکت تجہیز فساد

(جواب ۱۰) جو مسلمان علانیہ شراب نوشی کرتے ہیں اور بغیر نکاح کے عورتیں ذال رکھی ہیں وہ نماز روزہ سے بالکل عیحدہ ہیں وہ صرف نام کے مسلمان ہیں انکی تجہیز و تکفین میں پابند شریعت مسلمان شریک نہ ہوں تو جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان تہہ دہلی

میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دیے جاسکتے

(الجمعیتہ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) ہمارے شہر میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی آدمی مرتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھ سینے پر رکھ کر ہاتھوں

(۱) باب احکام الجنائز ص ۳۴۷ ط مضع مظنی مصر

(۲) فصل فی الجنائز ۱۰/۲۸۱ ط السطعۃ الکریسیہ بیلدہ قرآن ۱۳۲۳ھ

(۳) فصل فی الجنائز ص ۵۸۱ ط سہیل اکیڈمی

(۴) باب صلاة الجنائز ۲/۲۰۲ ط سعید

(۵) فالطاهر انہ امتنع رجلاً بعدہ عن مثل ہذا المعنی کما امتنع عن الصلاة علی اسدیوں ولا یبرم من دالک عدم صلاہ

حد علیہ من الصحابہ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۱ ط سعید)

کے انگوٹھوں کو باندھ دیا جاتا ہے تاکہ ہاتھ سینے پر سے نہ ہٹیں یہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۱) میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینے چاہئیں (۱) سینے پر رکھنا اور انگوٹھے بندھنا نہیں چاہیے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہئے
(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنانا درست نہیں۔

(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) (۱) مردہ کو قبر میں اٹانے کے بعد سر ہانے اور پائنتی پاؤں کمر تینوں جگہ کی گرہیں کھول دینی چاہئیں یا صرف سر ہانے اور پائنتی کی؟ ہمارے شہر عظیم آباد پٹنہ میں اس کے متعلق اختلاف ہو رہا ہے (۲) اثر سجادہ نشین صاحبزادہ کے ساتھ ٹوپی وغیرہ دینے کی ہدایت کرتے ہیں اور اپنے پاس سے ایک ٹوپی دیتے بھی ہیں اور کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے اقوال سے یہ ثابت ہے۔

(جواب ۱۲) (۱) تینوں گرہیں کھول دینا جائز ہے (۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ دینا نہیں چاہیے کفن مسنون پر اکتفاء کرنا چاہئے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ

عذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں

(سوال) قبرستان قدیم پر ہو گیا نئے قبرستان کے لئے زمین تجویز کی جا رہی ہے جو سرکار کی منظوری سے قبرستان بنائی جائے گی زیر تجویز دو قطعات ہیں ایک قطعہ شہر سے تین میل کے فاصلے پر اور دوسرا پانچ میل کے فاصلے پر ہے شہر کے اثر مسلمان اس قطعے کو جو تین میل کے فاصلے پر ہے پسند کرتے ہیں مخالف ان کے پسند لوگ اس زمین کو مقرر کرنا چاہتے ہیں جو پانچ میل کے فاصلے پر ہے جمہور اہل اسلام کا عذر ہے کہ اتنی دور مسنون طریقہ کے موافق جنازہ لے جانے میں سخت دشواری ہوگی اور تمام مسلمان عموماً اور غریب لوگ مخصوص سخت مصیبت میں مبتلا ہو جائیں گے اور ہزاروں آدمی بعد مسافت کی وجہ سے اپنے بھائیوں کے دفن

...

...

(۱) و تصدیر طوائف لہذا تقی ستفوسہ رعبۃ السستلی . فصل فی الجنائز ص ۵۷۷ مہیں اکذمی

(۲) و بحل العقدۃ لقرع الا من من الاشار (ہدایۃ باب الجنائز فصل فی الدفن ۱/۱۸۲ شرکتہ علمید) و تحل العقدہ

للا سعاء عینا لایا تعد لحول الاشار عند الحمل (رد المحتار باب صلوۃ الجنائز ۲/۲۳۶ ط سعید)

۳. و تکرہ العمامۃ و فی الشامہ والا صح تکرہ العمامۃ بکل حال (رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطلب فی الکفن

میں شرکت سے محروم رہیں گے فریق مخالف کہتا ہے کہ جنازوں کو گاڑیوں پر لے جاسکتے ہیں سول یہ ہے کہ ان دونوں فریقوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟

(حواص ۱۳) جنازہ لے جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ چار آدمی اس کے چاروں پائے پکڑ کر اٹھائیں راستے میں نوبت بہ نوبت کندھے دھرتے جائیں اسی طرح قبرستان تک پہنچیں حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانے سے آج تک سی سنت متواتر پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے ورخاص مسلمانوں کا یہ قومی اور مذہبی امتیاز ہے کہ وہ اپنے عزیزوں اور دینی بھائیوں کی موت کے بعد بھی ان کی توقیر اور عزت کرتے ہیں اور اعزاز و کرام کے ساتھ اپنے ہاتھوں ور کندھوں پر لے جاتے ہیں جنازہ اٹھانے ور لے جانے کا یہ طریقہ کتب حدیث وفقہ میں نہایت وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔

السنة في حمل الجارة عدنا ان يحملها اربعة نفر من جوابها الاربعة و به قال مالك والاكثرون (عنية المستملی) ۱ عن عبد الله بن مسعود قال من اسع الجارة فليأخذ حواص السرير الاربعة عنية المستملی ۲۱ یوحذ السریر بقوائمه الاربعة بذلك و ردت السنة و فيه تكتیر الجماعة و ریادة الاكرام و الصيانة بحر الرائق ۳۱ و حمل الجنارة عبادة فينعى لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجنارة سيد المرسلين ﷺ فانه حمل حنارة سعد بن معاذ؛

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ سکو چاروں پایوں کی طرف سے چار آدمی پکڑ کر اٹھائیں امام مالک ور کثر علماء اسی کے قائل ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے فرمایا جو جنازے کے ساتھ جائے سے چاہیے کہ چارپائی کے چاروں پائے پکڑے۔ جنازے کے چاروں پائے پکڑے جائیں اسی طرح سنت سے ثابت ہے اور اس میں شریک ہونے والوں کی زیادتی ور میت کی توقیر اور حفاظت ہے جنازہ کو اٹھانے کی عبادت ہے پس ہر شخص کو چاہیے کہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور سید المرسلین ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے آپ نے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھایا ہے۔

جنازہ کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں وہ سنت قدیمہ متواتر کی متابعیت جماعت کشیرہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب ملتا ہے۔ اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام ہلکا رہنا میت کا گرنے سے محفوظ رہنا سبب رادنے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا میت کی توقیر اور عزت کا زیادہ ہونا پس اسلام کی اس سنت قدیمہ متواتر کو قائم رکھنا حتیٰ امکان مسلمانوں پر لازم ہے وز اپنے اختیار ور ارادہ سے کوئی ایسی صورت پیدا

۱ (۲۱) ص ۵۹۱ سہیل اکیدمی

۲ کتاب الجنائز ۲۰۵-۲۰۶ ص بیروت

۳ صحاصوی علی المرافی ص ۳۶۵ مطبع مصطفیٰ مصر

۵ فعنه اب هذا هو السنة ثم فيه التحفيف على الحسنة و صيانة الميت عن السقوط والا فلاب و ریادة کرام للمیت و اسعد من تشييد حملة بحمل الا متعة والانقب و ل کره حمده على الصبر و ابدابة و ما ورد من الحمل بين العمود بين محمور على حال عذر من صيق الطريق او لارد حرم و قلعة الحامين او غير ذلك توفيقا لله و بين ما روي مما ذهب اليه لحمهر (عنه المستملی ص ۵۹۲ سہیل اکیدمی)

رہا جائے جس کی وجہ سے اس سنت پر عمل کرنا متروک یا مشکل ہو جائے اور ظاہر ہے کہ عین میل کا فاصلہ بھی بہت زیادہ فاصلہ ہے اتنی دور بھی سینکڑوں مسلمان بہرہ رسانی کی اپنی مردوں کو اسلامی طریقوں کے موافق لے جاسکیں گے تمام مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنی متفقہ کوشش سے شہر کے متصل قبرستان مقرر کریں تاکہ ہر طبقہ کے مسلمان اپنے مردوں کو اسلامی طریقہ کے موافق رسانی سے قبرستان تک لے جاسکیں لیکن اگر شہر کے قریب کوئی زمین نہ ملے تو خیر مجبوری کی تین میل فاصلے کی زمین بہرہ رسانی کی قریب ترین زمین کے لئے اپنی تمام مکانی کوشش صرف کر دیں اور پانچ میل فاصلے کی زمین کو حتیٰ امکان ہر گز پاس نہ ہونے دیں کیونکہ اتنی دور قبرستان مقرر کرنا گویا اپنے اختیار و ارادے سے ایک اسلامی سنت قصعہ متورثہ کا خون کرنا اور مسلمانوں کی ایک امتیازی خصوصیت کو مٹانے کی سوار کی پر جنازہ لے جانا جائز ہے یہ نہیں یہ جہ گناہ مسند ہے یہاں اس سے بحث نہیں کیونکہ حاکم مجبوری کے احکام جہ ہوتے ہیں اور اختیار کی حاکم کے جہ اپنے اختیار و ارادے سے کوئی ایسا کام کرنا جس سے کسی سنت نبویہ پر عمل کرنا متروک یا دشوار ہو جائے ہر گز نہیں جو لوگ کسی سنت کو متروک یا دشوار بنانے والے کام میں کوشش کریں گے وہ حضور کرم ﷺ کو قیمت کے روز کیا منہ دکھائیں گے اور رب العالمین کے دربار میں بھی ایک سنت نبوی کو مٹانے کی جو بدی ان کے ذمہ ہوگی۔ اعادنا اللہ صہا واللہ اعلم

(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ

(۲) عذر کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے

(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جا سکتے ہیں

(سوال) قبرستان قدیم ہو شہر کے نزدیک قریب تھا پر وہاں جو زمین نئے قبرستان کے لئے معین ہوئی ہے وہ شہر سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اتنی دور جنازے کو ہاتھوں یا کندھوں پر لے جانا بہت مشکل ہے خصوصاً ان حالت میں کہ رات ہو رہی ہے یا جنازے کے ساتھ آدمی تھوڑے ہیں یا کمزور یا بیمار ہیں یا اولیائے میت غریب ہیں کہ مزدوری دیکر نہیں جاسکتے تو اس صورت میں حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جنازے کو قبر تک پہنچانے کا مسنون طریقہ کیا ہے (۲) کسی عذر سے جنازے کو کسی خاص گاڑی پر جو ان کام کے لئے بنائی ہوئی ہو لے جانا درست ہے یا نہیں؟ (۳) جنازے کے ہمراہ جانے والے سوار کی پر جا سکیں تو اس میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟ بیو تو جہوا

(جواب ۱۴) جنازے کو اٹھا کر لے چلنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ جنازے کی چارپائی یا مسہری یا سریر کے چاروں پائے چار آدمی پکڑ کر اٹھیں اور نوبت بہ نوبت بدلتے جائیں کسی طرح قبر تک لے جائیں حضور کرم ﷺ کے زمانہ مبارک سے آج تک کسی سنت متوارثہ یا مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور یہی طریقہ کتب فقہیہ حنفیہ میں مذکور ہے۔

لیکن اگر قبرستان تہی دور ہو کہ جنازے کے ہمراہیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو تو اگر مزدوری پر ایسے اشخاص مل سکیں جو قبرستان تک جنازہ پہنچادیں تو بہتر ہے کہ مزدوروں پر جنازے کو لے جائیں جنازہ اٹھانے کی مزدوری دینا جائز ہے اور اس میں سنت متورثہ پر عمل قائم رہنے کی رعایت سے لیکن مزدور مسلمان صالح ہوں کافروں فاسقوں سے جنازہ اٹھوانا اچھا نہیں کافروں سے مسلمان میت کا جنازہ اٹھوانا تو باطل ناجائز ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جس جنازہ بھی مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے تو باوجود مسلمانوں کے موجود ہونے کے کافروں سے اٹھوانے میں من وجہ ترک فرض ہے۔

الکافر لا یمکن من قریبہ المسلم لانہ فرص علی المسلمین کفایۃً فلو ترکوہ للکافر اتموا لعدم قدم احد من المسلمین بفرض الکفایۃ طحطاوی علی مراقی الفلاح ۲
(ترجمہ) کافر کو یہ موقع نہ دیا جائے کہ وہ اپنے مسلمان رشتہ دار کی تجنیز و تنفین کرے کیونکہ مسلمان کی تجنیز و تنفین و دفن مسلمان پر فرض کفایہ ہے تو اگر مسلمانوں نے کافر پر چھوڑ دیا تو یہ وجہ ترک فرض سبب گناہ گار ہوئے۔

دوسرے یہ کہ کافر پر خد تعد کا غضب اور لعنت نازل ہوتی ہے پس مسلمان میت کے جنازے کو اس سے لگا کر دور رکھنا چاہیے۔

ولا بدخل قبرہ لان الکافر نزل علیہ اللعۃ والمسلم محتاج الی الرحمة خصوصاً فی ہذہ الساعۃ مراقی ۲

(ترجمہ) مسلمان میت کو کافر قبر میں نہ اتارے نہ اس کی قبر میں اترے کیونکہ کافر پر خد اکل لعنت ترقی ہے اور مسلمان خد کن رحمت کا محتاج ہوتا ہے خصوصاً دفن کے وقت۔
اور مسلمان فاسقوں سے اٹھوانا اگرچہ حرام نہیں تاہم انکو بھی عیدہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ رتکاب بڑی وجہ سے ان پر بھی خد اکل کا عتاب ہوتا ہے۔

اور جب جنازے کے ہمراہی بھی قبرستان تک نہ لے جاسکیں یا سخت مشقت اور دشواری میں مبتلا ہو جائیں اور مزدور بھی نہ ملیں تو ان صورتوں میں جنازے کو گاڑی پر لے جانا بلا کرابت جائز ہے۔
قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور فقہائے اہل سنت اس کا اعتبار کیا ہے۔

ویکرہ حملہ علی طہر و داءہ بلا عذر قوله بلا عذر اما اذا کان عذر بان کان المحل بعیدا یسق حمل الرجال لہ او لم یکن الحامل الا واحداً فحمدہ علی ظہرہ فلا کراہۃ اذن ۵

۱۔ و یحوز الاستحار علی حمل الحداد، حرمہ علی ہامس لہدیہ باب فی غسل المیت وما تعلق بہ ۱۹۰ ۱۰
(مکملہ ماحدہ)

۲۔ و یحوز الاستحار علی حمل الحداد کذا فی قاضی حاک (ہدیہ) باب الحداد فصل اربع فی غسل الحدادہ ۱۶۲ ۱
(مکملہ ماحدہ)

۳۔ حکام الحداد ص ۳۶۴ ط مصطفیٰ حسنی مصر

طحاوی علی مراقی الفلاح ۱

(ترجمہ) پیٹھ پر اور جانور پر میت کو بلا عذر ہے جانا مکروہ ہے لیکن اگر عذر کی وجہ سے ہو مثلاً قبرستان اتنا دور ہو کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا ستوار ہو یا کہیں ایسا ہو کہ صرف ایک شخص اٹھانے والا ہے وہ میت کو اپنی پیٹھ پر رکھ کر لے جائے تو کوئی کراہت نہیں۔

طحاوی کی اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور دور ہونے کی مسافت کے لحاظ سے کوئی مقدار معین نہیں کی بلکہ صرف یہ کہہ دیا کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو اس سے ثابت ہو گیا کہ جب قبرستان اتنا دور ہو کہ اکثر حالات میں وہاں تک جنازہ لے جانا مشکل ہو تو وہاں گاڑیوں پر جنازہ لے جانے میں کوئی قباحت نہیں لیکن اگر کسی جنازے کے ساتھ ہمراہی زیادہ ہوں اور اس وجہ سے کندھوں پر لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو تو گاڑی پر نہ لے جانا چاہیے شبہ (۱) اگر کہا جائے کہ گاڑی پر جنازہ لے جانے میں میت کی توہین ہے اور مسلمان میت کی توہین ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل تو مطلقاً گاڑی پر جنازہ لے جانے میں توہین ہونا مسلم نہیں کیونکہ گاڑی مطلقاً موجب توہین نہیں ہے بلکہ گاڑی تو زندوں کے لئے بھی باعث توقیر اور موجب عزت ہے خصوصاً جب کہ اس کی وضع موقر اور مثل زندوں کی سواری کے بنائی جائے ہاں ایسی گاڑیوں میں جو صرف اسباب ادا کے لئے ہوتی ہیں جیسے وجہ لدنہ کے ٹھیلے جنازے لے جانے میں بے شک توہین ہوگی اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ گاڑی میں توہین ہوتی ہے تاہم عذر کے وقت فقہاء نے بعض ایسی صورتیں بھی جائز بتائی ہیں جن میں یقیناً اس سے زیادہ توہین ہے مثلاً مردے کو آدمی کی پیٹھ پر ڈال کر لے جانا کہ اس کا عذر کی حالت میں ہونا جائز ہونا روایت فقہیہ منقولہ بالا سے صراحتاً ثابت ہے۔ شبہ ۲۔ اگر کہا جائے کہ اموات کو گاڑیوں میں لے جانے میں نصاریٰ سے مشابہت ہے کہ وہ اپنے مردوں کو گاڑیوں میں لے جاتے ہیں تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ مجبوری کی حالت میں اگر صرف اتنی بات میں مشابہت ہو جائے کہ گاڑیوں میں لے جاتے ہیں لیکن لے جانے کی صورتیں مختلف ہوں اور مشابہت کا قصد و ارادہ نہ ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ مشابہت درحقیقت مشابہت نہیں ہے ان کے لے جانے سے اپنے لے جانے میں فرق کرنے کی کئی صورتیں ممکن ہیں اور یہ کہ تمام جنازے شہر کے ہر مقام سے شہر کے کنارے تک یا شہر کے باہر بھی جس مقام تک لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو وہاں تک سنت متوارثہ کے موافق سندھوں پر لے جائیں اور شہر کے کنارے سے یا اس مقام سے جہاں تک لوگوں نے پہنچا دیا ہے گاڑی میں رکھ کر قبرستان تک پہنچائیں تو یہ طریق عمل نصاریٰ کے طریقے سے جدا ہو جائے گا دوم یہ کہ گاڑیاں ایسی بنائی جائیں کہ ان کے وسط میں جنازہ رہے اور جنازے کے دونوں طرف چار چھ آدمی بھی بیٹھ جائیں اور وہ منظر حفاظت جنازے کو پکڑے رہیں یہ طرز بھی نصاریٰ کے طرز سے جدا ہے اور بہر صورت بہتر یہ ہے کہ خود میت کو گاڑی پر نہ رکھیں بلکہ جنازے کو جیسے کہ مسلمانوں کا

طریقہ ہے چارپائی یا مسہری (جو جنازے کے لئے مخصوص بنائی جاتی ہے) پر تیار کریں اور اس چارپائی یا مسہری کو گاڑی پر رکھیں ہاں اس کا لیڈر بھیں کہ وہ چارپائی گاڑی پر چھٹی طرح جم جائے کہ حرکت اور جھٹکے سے میت کو نقصان نہ پہنچے اس چارپائی کے پائے زیادہ لمبے نہ ہوں تو بہتر ہوگا۔

(۳) جنازہ کے ہمراہیوں کو اس کے ساتھ پیدل جانا افضل و بہتر ہے لیکن سواری پر جانا بھی جائز ہے صرف خوف اولیٰ ہے اور وہ پس آئے وقت سواری پر آنا تو خوف اولیٰ بھی نہیں کیونکہ واپسی میں سواری پر آنا خود آپ ﷺ سے ثابت ہے۔

وذكر الا سيحاحي ولا بأس بالبدن الى صورة الجارة راكبا غير انه يكره له التقدم امام الحارة بخلاف الماشي اه - بحر

والمشي فيها افضل من الركوب كصورة الجمعة بحر عن الطهيري (۲)

ولا بأس بالركوب في الحارة والمشى افضل عالمگیریہ (۳)

(ترجمہ) سبیل میں ذکر کیا کہ سواری ہو کر نماز جنازہ کے لئے جائے نہیں مضائقہ نہیں مگر سواری کی حالت میں جنازے کے آگے چنا کر وہ پیدل آئے حسب ضرورت آگے بھی جائے تو مکروہ نہیں ظہیر یہ میں ہے کہ جنازے کے ساتھ پیدل چانا سواری سے افضل ہے جیسے کہ جمعہ کی نماز کو پیدل چانا سوار ہو کر جانے سے بہتر ہے۔ یعنی سواری پر جنازے کے ساتھ جانے میں مضائقہ نہیں اور پیدل جانا افضل ہے۔

والله تعالى اعلم و علمه ام و احکم کتہ الراحمی رحمۃ مولاه محمد کفایۃ الله عفا عنه ربہ ما جہاد و جعل اخره خیرا من اولاه صفر ۱۳۳۷ھ الجواب صواب محمد انور عفا الله عنه۔ الجواب صحیح شبیر احمد عفا الله عنه۔ صحیح الجواب فقیر صفر حسین عفی عنہ الجواب صحیح عبد السمیع غفرلہ عنہ الجواب صحیح مزین ارتمن عفی عنہ مفتی دراعیوم و بعد ۷ ربيع الاول ۱۳۳۷ھ الجواب صحیح خاں سراج حمد شہیدی الجواب صحیح محمد اعزاز علی غفرلہ الجواب صحیح اشرف علی ۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ

جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں (سوال) بمسنى اور اطراف بمسنى میں اثر یہ رواج ہے کہ جس وقت میت کو برائے دفن مکان سے اٹھا کر لے جایا جاتا ہے تو چند آدمی میت سے آگے چلتے ہیں اور ان میں سے ایک آدمی نہایت ترنم کے ساتھ بلند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہے اور اس کو ہادی کہتے ہیں یعنی غظ ہادی مخصوص ہے اس کے لئے جو آگے چل کر بلند آواز سے پڑھتا ہے اب ہادی کے کہنے کے بعد تمام وہ آدمی جو میت سے آگے چنے والے ہیں اس ہادی کی طرح وہی کلمہ بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اس صورت سے تمام راستہ بھر پڑھتے ہوئے قبرستان پہنچ کر میت کو دفن کرتے ہیں بعد فراغت کے جب واپس ہوتے ہیں تو وہی تمام آدمی جو پہلے میت سے آگے

چل کر پڑھتے تھے اب تمام لوگوں سے پھر آگے ہوتے ہیں اور ان میں ایک شخص ہادی بن کر بند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ نازل غفرا پڑھتا ہے پھر تمام وہی آدمی جو پہلے ہادی کے ساتھ میت کے آگے چل کے پڑھتے تھے جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفرا پھر ہادی صاحب کہتے ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ حبیب اللہ عرض یہ ہے کہ ہادی صرف کلمہ تو وہی ہر مرتبہ دہراتا ہے لیکن ساتھ میں بجائے کلمہ من اللہ نازل غفرا کے من اللہ حبیب اللہ شفیع اللہ ولی اللہ کہتا ہے لیکن وہ تمام آدمی جو ہادی کے ساتھ ہیں صرف ایک جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفرا اس صورت سے تمام راستے طے کرتے ہوئے میت کے مکان پر پہنچتے ہیں اور پھر تمام آدمی اپنی محنت کی اجرت لیتے ہیں لہذا مفصل باب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیے گا کہ کیا یہ طریقہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کیا یہ طریقہ میت کے لئے باعث ثواب ہو سکتا ہے فتاویٰ المستفتی نمبر ۱۳۵۳ عبد الحمید صاحب جامع مسجد کراچی ۱۸ ربیع الاول ۱۳۵۶ م ۲۹ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۵) میت کے جنازے کو قبرستان کی طرف لے جانے کا صحیح مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب لوگ سکون اور سکوت (۱) کے ساتھ جنازہ کے پیچھے پیچھے چھیں جو لوگ جنازے کو کندھا دیں ان کے لئے سب ضرورت جنازے کے دائیں بائیں آنا، مباح ہے جنازے کے آگے کسی جماعت کو چلنا اور اس طریقے سے بلند آواز سے ذکر کرنا جو سوال میں مذکور ہے شرعی طریقہ نہیں ہے اور نہ قرون ولی اور سف صاحبین سے اس طریقے کا ثبوت ملتا ہے اپنے دس میں ہر شخص ذکر یا دعائے مغفرت کرتا ہوا جائے تو یہ جائز ہے اسی طرح واپس میں بھی بلند آواز سے ذکر کرنا بھی ثابت نہیں اور یہ بھی صحیح نہیں کہ واپس میں سب لوگ میت کے مکان پر آئیں بعد دفن سے فارغ ہو کر اپنے اپنے کام کو چلے جائیں (۲) جو لوگ اس رزم کو جس کا سوال میں ذکر ہے غسل میں نہیں لے تو وہ صحیح راستہ پر ہیں نہ کو برکی نشر سے دیکھنا یا من سب خطوں سے یاد کرنا یا امت کرنا ہر اسے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا یبغی

جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چنا جائز ہے
(سوال) جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) و علی سعی الحجارة الصمت و بکرة لیس رفع الصوت بالذکر فان اراد ان يذكر الله بذكره في نفسه (حمید باب الحائز) فصل فی حمل الميت ۱۶۲/۲ ط کوئٹہ (اور شاہی میں ہے کہ کما کرد فیہا رفع صوت بذكر او قراة قوله کما کرد فیل تحریرہ و قبل تربیہ کما فی البحر عن العابد و فیہ عنہ و یسعی لمن تع الحجارة ان یطیل الصمت و فیہ عن لظہر بہ فان اراد ان يذكر الله تعالى بذكره في نفسه لقوله تعالى لا یحب المعتدس لحدہرین بالدعاء و عن ابراہیم انہ کان بکرة ان یقول الرجل وهو سمشی معینا استعمر و اہ عفر اللہ لکم (رد المحتار) باب صلاة الحجرة ۲۳۳ ص سعید (۲) (۱) و جمع الناس من الدفن فاستقر قرا و شتموا بامورہم و صاحب البیت بامرہ (عراقی اصلاح: باب احکام الحائز ص ۲۷۳ ط مصطفی النابی الحلبي مصر)

(جواب ۱۶) چھتری گارچنے میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے۔ محمد کفایت شہ کان شہ

فصل سوم۔ اخراجات تجہیز و تکفین

بیوی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے

(سوال) ما قولکم رحمکم ربکم فی ان امرأة مؤسرة ماتت تحت رجل معسر هل يجب کفنها علیہ ام تکف من مالها

(ترجمہ) ایک مالدار عورت جس کا شوہر تنگ دست ہو اگر مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہو گا یا عورت کے مال میں سے دیا جائے گا؟ المستفتی نمبر ۱۱۶۰ مولوی بدیع رحمان صاحب (ضلع کایا) ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۳۱ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۷) کفہا علی روحها علی المفی نے من قول الامام ابی یوسف بشرط ان لا یمنع مانع من وجوب نفقہا علیہ عند موتها فان اعتسار وجوب الکفن بوجوب النفقة علیہ (ترجمہ) عورت کا کفن کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہے یہ قول امام ابو یوسف کا ہے کی پر فتویٰ ہے بشرطیکہ کسی عذر کی وجہ سے شوہر کے ذمہ سے عورت کا نفقہ ساقط نہ ہو اس کیونکہ وجوب کفن وجوب نفقہ کے ساتھ متعلق ہے۔ محمد کفایت شہ کان شہ

شوہر کے ذمے بیوی کا عدا ج ضروری نہیں

(سوال) نکاح کے بعد حسب رسم و رواج لڑکی کو اس کے باپ اپنی خوشی سے بھا کر لے گئے میکے جا کر لڑکی برباد ہوئی ایک عرصے تک پھر رہی شانے پھریں میں تھانے کے نئے بھی گیا اور اپنی بیوی کو لے کر کوشش کی مگر باپ نے جازت نہ دی ورنہ میں یہاں عدا ج کراتا ہوں بہتہ یک دومرتبہ شوہر سے چھ رقوم صبر کی گئی جو شوہر نے بھیج دی ان پھاریں میں لڑکی فوت ہوئی اب لڑکی کا باپ عدا ج معالجہ اور تجہیز و تکفین کی ایک مہی پوڑی فرست بنا کر شوہر سے وہ تمام خرچ طلب کرتا ہے کیا از روئے شرع خاوند ایسے خرچ کا ذمہ دار ہے؟ یا لڑکی کا باپ ہی اس تمام خرچ کا ذمہ دار ہے؟ جس کو اس نے اپنی خوشی سے کیا ہے؟

۱۔ مالدار کا ذمہ ہے۔ ۲۔ کوئی تحقق نہیں اس سے جواب اور اس سے بچنے سے استعمال کرتے ہیں مالدار کسی نہ صاحب کی ہوا۔

۲۔ والدی حارہ فی البحر لروہ علیہ مرسر اولاً لہا مال لہا لایہ ککسر لہا وہی وحہ علیہ مطلقاً فان وصحہ فی نفقات الو حہ قلب و عارنہا ادا منہ لمرہ ولا مال لہا فان یوسف بحر الروح علی کفہا والا صل فیہ ان من بحر علی نفقہ فی حیاتہ بحر علیہ بعد موتہ وفال محمد لا یحجر الروح والصحیح الاول فان فی احسنہ یسعی ان یکرہ لحن للاحلاف ما دالم یقہ بہ مانع مانع الروح علیہ حالہ لموت من بشورہ وصعہ و بحر دالک رد المحار ب صلاہ لحدیث مطلب فی کف من روحہ علی الروح ۲۰۶ ص سعد

المستفتی نمبر ۱۹۵۹ عبد اللہ خاں (بنگلور چھاؤنی) ۲۴ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳۰ اکتوبر ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۸) علاج معاجہ کے مصارف لڑکی کا باپ شوہر سے طلب نہیں کر سکتا (اگر شوہر نے عداوت
کرائے کا امر کیا ہو اور مصارف ادا کرنے کی ذمہ داری لی ہو تو شوہر ذمہ دار ہو گا ورنہ نہیں ہاں تجہیز و تکفین کا
خرچ شوہر کے ذمہ ہے۔ لیکن اس سے مرد صرف کفن خوشبو کا فور وغیرہ کی قیمت غسل اور قبر کھودنے
کی اجرت اور پٹاؤ کی لگت ہے جس کا مجموعہ دس بارہ روپے کے اندر اندر ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

عورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمے ہے

(اخبار اجمیۃ مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) زن متوفیہ کے کفن و دفن کا خرچ کس کے ذمہ ہے باپ کے ذمہ ہے یا خوند کے ذمہ؟
(جواب ۱۹) عورت کے کفن و دفن کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے خود متوفیہ کا ماں ہو یا نہ ہو وہو المقتی
۱۰ کدافی الہندیہ (۲) و فتاویٰ قاضی حان (۳) واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ

فصل چہارم - قبر و دفن

ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے

(سوال) ایک بستی کے لوگ اپنی قبریں بجائے لحد کے شق بناتے ہیں اور قبر کو بانس اور لکڑیوں سے پٹتے
(ڈھاپنا چھپانا) ہیں اور ان لکڑیوں میں آہنی میخیں لگی ہوتی ہیں تو کیا قبر کو ایسے تختوں یا لکڑیوں سے پٹنا جائز
ہے جس میں لوہے کی کیلیں لگی ہوں یا ان کیلوں کے نکالنے کی ضرورت ہے؟ بیوا تو جروا

(جواب ۲۰) لکڑی کے تختے قبر میں لگانا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی ضرورت ہو مثلاً بانس یا کچی اینٹیں نہ ملیں
یا میں لیکن لگ نہ سکیں تو مکروہ نہیں لوہے کی میخیں بھی اسی حکم میں ہیں۔ ویکرہ الاجر و دفوف الحشب
لما روی عن ابراہیم النحعی انه قال کانوا یستحبون اللب و القصب علی القصور و کانوا یکرہون
الا حروروی ان النبی ﷺ بھی ان تشبہ القصور بالعمراں والا حر و الحشب للعمراں انتھی (دائع)
(د) و فی مراقب الفلاح (۱) و کرہ وضع الاحر و الخشب محمول علی وجود اللب

(۱) علاج معاجہ شوہر پر جب نہیں بدھ تبرع شخص سے پس جب بدھ ہی سے شوہر پر جب نہ ہو تو دوسرے کے کرنے سے ہرگز نہ
دھب نہ ہو گا قولہ لا یلزمہ مداوانہا ای اتیانہ لیا بدوا، المرص ولا اجرة الطیب ولا القصد ولا الحمامة الحج ہدیہ (رد
المحتار 'باب العقدة' ۵۷۵/۳ ط سعید)

(۲-۳-۴) ومن لم یکن له مال فالکفن علی من تحب علیہ العقدة الروح فی قول محمد و علی قول ابی یوسف
بحب الکفن علی الروح وان ترک مالاً و علیہ الفتوی (ہدیہ) باب الحائری فصل ثالث فی التکفین ۱۶۱، ۱ مکتبہ
ماحدیہ کوئٹہ (۵) فصل فی سة الحصر ۳۱۸/۱ ط سعید
(۶) احکام الحائری ص ۳۶۹ ط مشتملی الحللی مصر

بلا کلفة الحج والله اعلم کتبہ محمد کفایت مدکان مدادہ شہر کی مسجد دہلی

قبر پختہ کئے بغیر رد گرد پتھر لگانا جائز ہے

(سوال) زید کی نشانی کے سے اس کی قبر کے گرد نصف گرد یوار بندھنا اور اس پر خوبصورت پتھر لگانا اور شمار لکھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۱) قبر کے گرد پتھر لگانے سے شر طیکہ قبر پختہ نہ ہونے پر صرف یہی مقصود ہو سکتا ہے کہ آتہ قبر مٹنے نہ پائیں اس صورت میں خوبصورت و بد صورت پتھر دونوں ایک ہی سا کام دیں گے۔ اور اگر یہ خیال ہو کہ دگ لکھ کر خوش ہوں اور بدو سمعہ مقصود ہو تو اس صورت میں خوبصورت کچھ بد صورت کا گنا بھی حرام ہو گا اور اگر پتھر لگایا جاے تو میت کے سر سے لگانا جائز نہیں ورنہ خود اپنے ماں سے لگاتے ہیں پتھر پر تاریخ وغیرہ کندہ کرنا مکروہ ہے۔

ہل میت کو جنازہ کے بعد ”اذن عام“ کہنے کی ضرورت نہیں

(سوال) صاحب خانہ کو غلط اذان عام بعد صلوٰۃ جنازہ لگنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوہ تو جروا

(جواب ۲۲) یہ غلط کہنا چھ ضروری یا سنت نہیں ہے اسی طرح نماز کے بعد لوگوں کے سے ہنر اور سنت طریقہ یہ ہے کہ دفن تک ساتھ رہیں لیکن اگر لوٹ آئیں تو سوائے ثوب کی کمی کے اور کوئی مہ خذہ اور گناہ ان کے ذمہ نہیں ہے اگر صاحب خانہ سے جہزت لے کر وٹیں تو ان کی دمداری و تسلی کے لئے حسب جہزت کا مضائقہ نہیں لیکن دفن میں شریک نہ ہونے کے سبب سے ثواب میں ہو کمی ہوئی ہے وہ پوری نہ ہوئی اور استیذان کو ثواب کے پورے دینے میں کوئی دخل نہیں ہاں ہل میت کے لئے باعث تحییب قلب ضرور ہے اس لئے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ قبل زدفن وٹنا چاہے تو ہل میت سے اجازت لے لے۔ ولا سعی ان یرجع من حدرة حتى یصلی علیہ و بعد ما صلی لا یرجع الا بادن اهل الحدرة قبل الدفن و بعد الدفن یسعه الرجوع بعیر ادہم کذا فی المحيط ۲ (نالگیری)

۱۔ بعد بکرہ لا حر اذا ربدہ ابرہہ اما داریدہ دفع ادی سبغ او شی احر لا یکرہ، صوفی الفلاح احکم لحدار فصل فی حکمہا ودفنہا ص ۳۶۹ ط مصطفی مصر) اور تالی میں ہے وحر دانت حوله فی ارض رجوة کالتارب فوہ وحر ی الاحر وحبش رد المحتار د صوٹ الحدار ۲ ۲۳۶ ط سعید

(۲) یہ کہ مت اس وقت ہے جب کہ دانت مٹے لیکن اگر حاجت ہو مثلاً پہچان کے لئے لکھے تو پھر مکروہ نہیں، ص ۱۰۱ حیح الی الکعبہ حسی لا یدحب الاثر ولا یمتہن فلا یس بہ و لکنہ بعد عذر فلا حنی نہ بکرہ کتابہ سی علیہ من القرد او الشعر وحر دانت رد المحتار د صلاہ الحدار ۲ ۲۳۸ ط سعید وکتاب علیہ شبہ دو وضع الاحرار لا یس بدانت عند البعض حادیہ علی ہامش اہدیہ دانت فی غسل لمت ومانعی نہ ۱ ۱۹۴ ط حدیہ

۳۔ د الحدار الفصل الخامس فی الصلاہ علی امب ۱ ۱۶۵ ط مکہ ما حدیہ کوئٹہ

ڈھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں

(سوال) قبر میں میت کے ساتھ پانچ یا ست ڈھیوں پر سورہ اخلاص ختم کر کے ڈالنا کیسا ہے؟ المفتی
نمبر ۱۱۳ محمد عنایت حسین صاحب ہنور ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۳) ڈھیوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر دم کر کے قبر میں رکھنا مکروہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

قبرستان کی خشک گھاس کا جلانا جائز نہیں

(سوال) جو شخص قبرستان میں حفاظت کے واسطے رہتا ہے اور میت کو غسل دیتا ہے اس کو تنخواہ دی جاتی ہے قبرستان میں بارش کے موسم میں قبروں پر گھاس ہو جاتی ہے وہ خشک ہونے کے بعد قبروں پر لگا کر سیاہ کر دیتا ہے ایسے آدمی کو قبرستان میں رکھنا کیسا ہے؟ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا کی ہے میرا تو پیر خدا سے نبھ کر تو پیر نے بتایا ہے خدا نے کیا بتایا ہے اور میں اپنے پیر کے حکم سے مردے زندہ کر لکھتا ہوں نماز میں خدا ان نہیں پڑھتا اپنے پیر کی نماز پڑھتا ہوں اور خدا کے ذکر کے بجائے اپنے پیر کا ذکر کرتا ہے یا وارث یا وارث کتنا ہے ایسے شخص کو مسجد میں جا روپوش یا موزن کی حیثیت رکھنا کیسا ہے؟ اور وہ غسل میت کے فرض واجب نہیں جناس کے ہاتھ سے میت کو غسل دونا کیسا ہے؟ المفتی نمبر ۲۶۲ محمد حسین (سارمٹی) ۱۵
نمبر ۱۳۵۲ھ ۲۰ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴) قبروں پر خشک گھاس کو لگا کر جلانا ختم مذموم ہے شریعت نے قبرستان میں لگے جانے اور قبروں میں پکی اینٹیں لگانے کو بھی منع کیا ہے ۱۔ چہ جائیکہ قبروں پر آگ جلا کر یہ شخص بزنہ آئے اور اس حرکت سے توبہ نہ کرے تو اس کو قبرستان سے علیحدہ کر دیا جائے یہ کلمات موجب کفر ہیں ۲۔ اس کو ان کلمات سے توبہ کرنی چاہیے ورنہ مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کو علیحدہ کر دیں اگر میت کے غسل کا طریقہ سے معلوم نہیں تو اس سے میت کو غسل نہ دو یا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

۱۱ اثریت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اس سے مت ہے

۲ لا انا الاخر مما يستعمل لبريئه ولا نه مما منه لدر فبكره ان يجعل على الميت تداء لا كما يكره ان يتبع قبره سر
بع الصانع فصل في افعال ۱ ۳۱۸ ط سعید

(۳) بولے یہ کلمات قرآن مجید کی تصریحات و اہل اسلام سے مفید کے باطل مخالف ہیں انھمکم اللہ واحد لا الہ الا هو الرحمن
برحمہ سعید ۱۶۳

قل ان صلاتی و نسکی و مہای و ممانی للرب العالمین ۱۶۳

لا الہ الا هو یحی و یمیت الاحزاب ۱۵۸

و ذکر اللہ وحدہ اسمہ رب العزت فیوب الدس لا یومرہ بالآخرۃ و ادا ذکر لدس من دویہ ادا ہم یستبشرون ۱۰ المزمع ۴۵
ولا یکرہ احد من اهل بقیہ الا شہد فیہ بقی الصانع القادر لعلمہ و شرعہ و انکار سبوتہ او ما علم محب بالصرورہ
و شرح اعقہ الا کبر مطلب معرفہ لمکبرات لا حت بہا ص ۲۴۱ در الکب لعسہ بیروت
۱۰۱ یہ مستعمل ہے کسی اگر اسے غسل کا طریقہ نہ تانا تو تجدید یہاں سے موجود ہے غسل نہ دیا جائے گا والا و لی فی تعامل ان
بکتاب اثر رب الدس ابی الممت فاسمہ بحسن العسل فاهل الامۃ والورع و حسی کسر فصل فی الحدیث ص ۵۸۰ ط
سہیل کبھی لاہور

قبر میں دائی کر وٹ لٹانا سنت ہے

(سوال) میت کو جب قبر میں رکھا جائے تو اس کو چپت رکھا جائے یا کروٹ سے؟ المستفی نمبر ۶۵۶
رست اللہ اسسوال ۲۵ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۵) چپت لٹانا اور قبہ کی طرف منہ کرنا بھی جائز ہے اور کروٹ سے لٹانا اور پشت کی طرف منہ
کے ڈھیلے کی ٹیک لگانا بھی جائز ہے اور یہ صورت چپت لٹانے سے بہتر اور افضل ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان
اللہ اعلم بالصواب۔

میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں ہے کہ
غیر کی زمین میں دفن کیا ہو

(سوال) زید حنفی المذہب قبرستان کے متولی کی بدولت کی جائز سے قبرستان میں دفن ہو گیا زید مذکور
کی والدہ اور دیگر اقرباء ان قبرستان میں مدفون ہیں بحر معترض ہے کہ زید جس مقام پر دفن ہے وہ مقام میں
نے اپنے لئے مخصوص کر دیا ہے زید کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرو۔ المستفی نمبر ۷۸۴ محمد
عبدالعزیز شریف (چام راج نگر میسور) ۲ ذی الحجہ ۱۳۵۴ھ ۲۶ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶) قبرستان اگر وقف عام ہو اور اس میں کوئی شخص اپنے واسطے قبر کھدوا کر محفوظ چھوڑے اور
کوئی دوسرا شخص اس میں اپنی میت کو دفن کر دے تو اس صورت میں بھی دفن کرنے والے کو صرف قبر
کھودنے کی اجازت ہو اگر کرنی پڑتی ہے صاحب القبر کو غرض نکلوانے کی اجازت نہیں ہے۔ اذا حصر الرجل
قبر ائى المقبرة التى يباح له الحضر فدفن فيه غيره ميتا لا يبتس القبر ونكس بضمن قيمته حصره
لسكون جمعاً بين الحقب انتهى عالمگیری (۲) نقلاً عن خزائن المفتين اور اگر قبر نہیں کھودی صرف
اپنے دل میں خیال کر لیا کہ میں یہاں دفن ہوں گا تو اس صورت میں دوسرے دفن کرنے والے سے کچھ بھی
کمنے کا حق نہیں۔ غرض نکالنے کا صرف اس صورت میں حق ہوتا ہے کہ زمین مملوک ہو اور مالک کی اجازت
کے بغیر دفن کیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) مرسن کے خلاف ہے (قولہ وحبوا) حرج فی الحنفیۃ بانہ مسہ (رد المحتار) باب صلاة الحنائن ۲/۲۳۶ وبوضع علی
شقہ الایس متوجہا الی القبلة (بدائع) فصل فی مسہ الدش ۱/۳۱۹ ط سعید

(۲) لفظ یہ عبارت مالک بن انس نہیں ہے البتہ اس مفہوم کی عبرت موجود ہے رجل حضر قبرا فارادوا دفن میت احرفہ ان
کانت لمفسدة واسعة بکرة وان کانت صیقة حاز ونکس بضمن مافق صاحبه فید (ہمدیہ) باب الحنائن فصل فی الکفن
و دفن ۱/۱۶۶ مکشہ ماحدہ

(۳) ولا يحرج منه الا لحق ادمی کان نکون الارض معصومة (قولہ کان یکون الارض معصومة) واحترق بالمعصومة عم
ادکات وفقاً فی التارخایة . الحق مالا فی اصلاح قبر فحاء رجل ودفن فیه ميتة وکانت الارض موقوفة بضمن م
لحق فیه ولا يحرج منه عن مکانہ لانه دفن فی وقف (رد المحتار) باب صلاة الحنائن ۲/۲۳۸ ط سعید

(۴) اذا دفن الميت فی ارض غيره بغير اذن مالکها فالمالک بالحیار ان شاء امر باخراج الميت وان شاء سوى الارض
وررع فیها کذا فی التخیس (ہمدیہ) باب الحنائن فصل فی النعش والدفن ۱/۱۶۷ ط کوئٹہ

- (۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو تابوت میں دفن کرنا جائز ہے
(۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری کی جائز نہیں
(۳) زندگی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔

سوال (۱) قبر کے اندر بوجہ کمزور ہونے زمین قبر کے نیچے کا حصہ ختم چھوڑ کر صندوق پختہ بنانا جائز ہے یا ناجائز؟ (۲) ویر قبر کے قبر کا حصہ (یعنی پورے تعویذ) ختم چھوڑ کر مثل چار دیواری و دفن و پچی بوجہ نقصان پہنچنے سے مومنینوں کے قبر کو بنانا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اپنی زندگی میں خود کے واسطے قبر تیار کر کر س میں غم بھرنا اور ہر سال منہ کو نکال کر خیرات کر دینا دوبارہ از سر نو بھر دینا جائز ہے یا نہیں؟ المسننی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی محمد بخش (گوالیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۸ اپریل ۱۹۳۶ء

جواب ۲۷ (۱) زمین کمزور ہے تو اس میں تابوت یعنی لکڑی کے صندوق میں میت کو رکھ کر اتارنا جائز ہے یہ پتھر کے چو کے کھڑے کر کے چوکھٹہ بنادیں اینٹ کی چٹائی سے احتراز کرنا چاہیے۔
(۲) یہ صورت بھی بہتر نہیں ہے۔

(۳) اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مباح ہے، لیکن اس میں غم بھر کر خیرات کرنا بدعت سے خیرات کرنے میں حرج نہیں مگر قبر میں بھرے بغیر جتنا چاہو خیرات کر دو۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔

دفن کے بعد چالیس قدم بہت کر دعا کرنا بدعت ہے

(سوال) قبرستان میں مردے کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم آگے چل کر ٹھہرتے ہیں اور باؤ زبلہ فتح پڑھتے ہیں ورنہ پڑھنے والوں کو اکثر لوگ وہابی بے دین وغیرہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ المسننی نمبر ۸۵۶ حکیم قاضی محمد نور الحق (چامراجنگر) ۲ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء
جواب ۲۸ یہ رسم بدعت ہے کیونکہ خیر مقرون میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور اس کے تارک صحیح اسلامی تعلیم کے متبع ہیں ان کو وہابی کہنا اور بد نام کرنا سخت گناہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔

۱. حکمی عن الشیخ الامام بی بکر محمد بن لخص ان یحرق اتحاد التبت فی بلاد ما لرحوہ الارض قال و یو اتحاد دیوبند من حدید لا یاس نہ و بکرہ الآخر فی اللحد اد کا بلی الممت الحج رھدیہ باب الحنائن فصل فی القبر والدفن ۱۶۶ ط ماحدیہ کوئٹہ

(۲) اما اناء علیہ فلم رمس حتر حورہ و عن اسی حیفہ بکرہ اب بی عیہ ساء من بب اوقیة او بحر دانک لما روی حتر بھی رسوہ عن نحصیص القور وان یکت علیہ وان بی علیہا رواہ مسلم و دحرة ورد لمحتار باب صلاہ الحنائن ۱، ۲۳۷ ط سعید

(۳) رمس حتر قبراً لنفسه لا یس نہ ہمدیہ باب الحدیث فصل فی القبر والدفن ۱۶۶ ماحدیہ و فی اندر و یحتر قبراً لنفسه و قبل بکرہ والدی یسعی اب لا بکرہ یھنیہ بحر الکف بحلاف القبر (قوہ والدی یسعی) کدا قالہ فی شرح المسہ و فی لاب الاحیاء علیہ محققہ علی بحلاف القبر بقولہ تعالی و ما ندی نفس ما ی ارض موت (وقال الراعی) قوہ بحلاف القبر لقوہ عانی لح حترہ لا یس فی الایۃ لنفسہ فی الحملۃ ولو لعیہ (رد المحتار باب الحنائن ۲، ۲۴۴ ط سعید)

عاشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں

(سوال) عاشورہ کے دن قبروں پر مٹی ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ اس کو سنت نوح کہتے ہیں، المستفی نمبر ۵۵۷ مووی عبدالحییم (ضلع پشور) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ م ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹) قبروں پر جب کہ منہم ہو جائیں مٹی ڈالنا جائز ہے، مگر یوم عاشورہ کو اس کام کے خاص کرینے کی کوئی دلیل نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان ندلہ

قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے

(سوال) قومی قبرستان میں چند قبریں پیشتر ہی سے تیار کر کے رکھنا جائز ہے یا ناجائز؟ المستفی نمبر ۱۰۱۷ امیر صاحب پریذیڈنٹ، انجمن سلامیہ کاکا انور ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۰) چند قبریں تیار رکھنا تاکہ حاجت مندوں کو وقت پر تیار رکھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان ندلہ دہلی

بچی قبر کے گرد پختہ بنانا جائز ہے

(سوال) قبر کو اوپر سے پختہ بنانا شرح کہ میت کے محاذ میں بچی رہے جائز ہے یا نہیں؟ المستفی نمبر ۴۹ ایم اے یوانصاری ضلع میمن گھ (بنگال) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ

(جواب ۳۱) قبر کو چار طرف سے پختہ بنانا شرح کہ میت کے جسم کے محاذ میں نیچے سے اوپر تک بچی رہے مباح ہے یعنی میت کا جسم چاروں طرف سے مٹی کے اندر رہے یہ بچے پختہ ہو جائے تو حرج نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان ندلہ دہلی

(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا اور کتبہ لگانا

(۲) مردے نہیں سنتے

(سوال) () قبروں کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا یا ایک پتھر پر نام میت یا تاریخ وفات لکھ کر قبر پر نصب کرنا

(۱) اذا حرت امور فلا بأس بطبہا (ہدایہ) باب الحائز فصل فی القبر والدفن ۱ ۱۶۶ طہ محدثہ
(۲) سرحد میں جس مہرات محقق کو جس کی دن سے ساتھ خاص رہنے کی مہمت آتی ہے یہ جائز ہے کہ ایک مہارت کام کے لئے اس کے
تسلل جائے علیٰ ہریرۃ علیٰ السیۃ (۱) لا تحتصو للہ الجمعۃ بقیام من یسبب فیہ ولا تحصروا یوم الجمعۃ
شہید من ینزل الیہ مع مسہم شریف کتاب الصوم باب کراہۃ افراد یرم الجمعۃ تصوم الحج ۱ ۳۶۱ قدیمی
۳ ریحان فی القصد وقل بکروہ وادی سعی ان لا یکرہ تھنہ بحواکف بحلاف بشر قولہ وادی سعی مع کدوہ
فی شرح المید وقل لا الحاحدہ محققہ علیا بحلاف القبر بقولہ سعی وما تدری نفس دی ارض نسوب وشار
رافعی قبرہ بحلاف القبر لقولہ زعلی مع حشرہ لا ین فی لایۃ سفہ فی الحملہ وبنو غیرہ رد المحتار باب الحائز
۲ ۲۴۴ طہ سعید

۴ ویکرہ للاحرفی محدث کول بلی لمیب ما فیما ورد دالک لا بأس بہ (حایہ علی ہدایہ شہید باب فی غسل
السب و ما تعین بہ ۱ ۱۹۴ طہ محدثہ کوثر)

حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۲) مردے قبروں میں پکارنے والے کی پکار کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں یا کہ نہیں؟ المسئلی نمبر ۱۱۸۸ عبد العزیز صاحب مشین ۱۰ (ضلع سیانٹ) ۲۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۲) (۱) قبروں کا پختہ بنانا جائز ہے، حفاظت کے لئے قبرستان کی چار دیواری بنانا قبر کے سر پہ کتبہ لگانا مباح ہے، قبر پر لکھنے کی حدیث میں ممانعت آئی ہے۔ (۲) مردے قبروں میں پکارنے والے کی پکار کو نہیں سنتے اور نہ جواب دیتے ہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی۔

”ادفنوا موتاكم“ الحدیث کی تخریج اور اس کا مصطب

(سوال) ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين الحج یہ روایت کس کتاب میں ہے صحیح ہے یا ضعیف اور صیغہ ادفنوا انتخاب کے لئے ہے یا وجوب کے لئے؟ المسئلی نمبر ۱۲۶۶ مولوی محمد ابراہیم صاحب (بی سٹم) اشول ۱۳۵۵ھ ۲۷ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳) ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين الحدیث یہ روایت جامع صغیر میں حلیہ ہو نعیم نے مروی ہے یہ روایت ابو ہریرہؓ مرقا جامع صغیر میں اس کو ضعیف بتایا ہے اور فنوا صیغہ مرآتیب کے لئے ہے نہ کہ وجوب کے لئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن میں رکھنا

(سوال) خانہ کعبہ کے غلاف کا ٹکڑا گر میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر میت کو دفن کر دیا جائے تو باعث نجات ہو سکتا ہے یا نہیں یہ میت کو اس ٹکڑے کی وجہ سے کچھ اور نقصان و نفع ہو سکتا ہے؟ المسئلی حائز محمد دلاؤ صاحب

(جواب) (از نائب مفتی صاحب) اگر غلاف کعبہ معظمہ کا ٹکڑا مکھ ہو ہو تو اس کو میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہو گا اور اگر مکھ ہو نہ ہو تو اس کو میت کے کفن میں رکھ کر دفن کرنا بھی ثابت نہیں اور اس

(۱) ولا یحصی لہی ولا یصی (رد المحتار) باب صلاة الحائز ۲ ۲۳۷ ط سعید

(۲) و کتاب علیہ سنا و وضع الاحجار لا یاس بذلك عند بعض ر حاشیہ علی هامش الفہدہ باب فی غسل النبت وما یتبعہ ۱ ۱۹۴ ط سعید

(۳) عن حابر قال بھی رسول اللہ ﷺ ب یحصی القبر رواہ یکتب علیہا (ترمذی) ابواب الحائز باب ما جاء فی کراہیہ یحصی القبر والکتبہ علیہا ۱ ۲۰۳ ط سعید

۴ رد المحتار کتاب الايمان باب الیمس فی البصر والقفل وغير ذلك مصطب فی سماع نعت الکلام ۳ ۸۳۶ ط سعید - یہ مسئلہ مختلف فرقوں میں مختلف ناموں کے تحت ملتا ہے اور بعض علماء کے مسئلہ ہو نہ فقہاء کا نہیں ہے اس میں غور ضرور ہے۔ (۵) حروف الهمزة الجزء الاول ص ۱۴ ط مکتبہ اسلامیہ لائل پور

(۶) وفد افقی ابن الصلاح باب لا یحور اب یکتب علی الکف یمس و یکتھف و یحوھا حروف من صمد النبت رد المحتار باب صلاة الحائز ۲ ۲۴۶ ط سعید

کے فائدہ پہنچانے کے بارے میں میت کو کوئی روایت ثابت نہیں۔ حبیب المرسلین علی منہ نائب مفتی مدرسہ مینیہ دہلی

(جواب ۳۴) (از حضرت مفتی اعظم) غلاف کعبہ پر حروف منقش ہوتے ہیں اس سے اس کو قبر میں میت کے ساتھ رکھنا درست نہیں اور اگر حروف سے خالی بھی ہو جب بھی ایک محترم چیز کو قبر میں دفن کرے میت کی مدنی رطوبات میں موٹ ہونے کی صورت بہم پہنچنا اس کے احترام کے خلاف ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان ندلہ دہلی۔

دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد مٹی دیکر کچھ اوب و ہیں ہاتھ دھولیتے ہیں اور کچھ نہیں دھوتے دونوں میں کون سی صورت بہتر ہے ہاتھ دھوئے جائیں یا نہیں؟ المسقی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی (جواب ۳۵) ہاتھ دھونا صفائی کے لئے ہے اگر مٹی سوکھی ہو اور ہاتھ موٹ نہ ہوں تو دھونا ضروری نہیں اور مٹی سے ہاتھ موٹ ہو گئے ہوں اور وہاں پر پانی مل سکے تو دھو لے ورنہ واپس آکر دھوے۔ محمد کفایت اللہ کان ندلہ دہلی

موت کے وقت و قبر میں میت کو قبلہ رو ٹھانا سنت ہے

(سوال) بعد انتقال کے قبر میں مردے کو کس طرح رکھنا سنت ہے اور جو شخص قریب امرگ سو قات کر طرح ٹھانا سنت ہے۔ المسقی نمبر ۱۹۶۲ محمد حقیق صاحب مدرسہ مدرسہ عزیز (رام پور) ۲۶ شعبان ۱۳۵۶ھ یکم نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب) (از مولوی محمد حقیق صاحب) میت کو قبر میں یہاں میں یہاں گڑھی کروٹ پر رو قبیلہ کر کے رکھنا سنت ہے یہی طریقہ اہل اسلام ہے ورنہ نبی کریم ﷺ سے مقبول و زمانہ خلف و مسلف میں معصوم و متورث ہمارے محمد کرام و فقہاء و عظام کا یہی مذہب ہے و امام شافعی و احمد بن حنبل اور مالک صاحبان کا بھی یہی مسلک ہے علامہ حلی صغیری و بیہ کی شرح میں و امام شافعی صاحب نے اپنی کتاب الامم میں مردے کو رو بہ رخ رکھنے کی کیفیت میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ مردے کی پیٹھ کی طرف ڈھیلہ یا مٹی کی روک کر دے تاکہ مردہ و نہ ہلا چلت نہ ہو جائے امام شافعی صاحب نے اس کے نیچے کچی اینٹ رکھنے کی بھی تصریح فرمائی۔ ان کے بعد چھ فقہانے ان پر دو قیود کو صریح بیان نہیں فرمایا ہے لیکن ہر سمجھدار مردے کو داہنی طرف ٹھانے کے حکم سے سمجھ سکتا ہے نیز میت کے اکثر احوال ممکنہ میں زندوں کی موافقت شرعاً مضبوط و تحوط ہے جو کہ باب الجنائز کے مسائل دیکھنے سے معلوم ہو سکتے ہیں یہاں تک کہ میت کے وضو اور غسل و رکفن وغیرہ

۱ وفہ فی الصلاح لا یحوز ان یکب علی الکف ینس و انکھف و یحوزہما خوفا من صلیبہ است رد
نسخہ کتاب صلاۃ الجنائز ۲۴۶ ۲۴۶ ۲۴۶

۲ علی ہذا من سجدات النسخ و لا یفہ فی حواذہ کہ مر فی صفحہ ۳۴ نمبر جمع سیف

میں تیا من (یعنی داہنی جانب کی رعایت) مطلوب ہے بایں وجہ کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز میں تیا من کو محبوب رکھتا ہے یہاں تک کہ طہرۃ (وضو و غسل) اور جوتا پہننے اور کنگھی کرنے میں بھی اس کے عدوہ اور احواس میں بھی تو کیر میت کی حالت جوتا پہننے اور کنگھی کرنے سے بھی اولی ہوگی کہ یہاں یہ تیا من مطلوب اور معمول نہ ہو ہذا یہ حالت بہ طریقہ اولیٰ متحقق ہے تیا من کی لہذا استقبال قبلہ مردے کے حق میں قبر کے اندر سیدھی کروٹ پر رو قبلہ لٹانا مسنون و طریقہ اہل اسلام ہوا نیز حدیث شریف میں ثابت ہے کہ تمہارے مردوں اور زندوں کے لئے میت اللہ احرام قبلہ ہے قبلہ کا حق استقبال ہے زندہ شخص حالت نماز میں اس حق کو داکرتا ہے اور استقبال سینہ اور چہرے کے مقابل قبلہ ہونے سے ہوتا ہے سینہ اس میں اصل و ضروری ہے فقط چہرے کو مقابل قبلہ کر دینے کو استقبال قبلہ شرعاً نہیں کہا جاسکتا اس کو شرعاً التفات اور توجہ کہتے ہیں اسی طرح میت سے بھی اس حق کا ادا ہونا اس وقت ہوگا جب قبر میں سیدھی کروٹ پر رو قبلہ شایہ جائے فقط چہرے کو قبلہ کی طرف موڑنے سے جیسا کہ آج کل عوام کرتے ہیں اس سے حق قبلہ جو استقبال ہے ادا نہیں ہوتا ہے جس کی وجہ ابھی مذکور ہوئی ہے۔

اور جو شخص قریب المرگ ہو تو سیدھی کروٹ پر لٹانا سنت ہے اور اگر چیت لٹایا گیا تو یہ بھی جائز ہے لیکن اس صورت میں اس کے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں اور سر قدرے اونچا رکھا جائے تاکہ چہرہ آسمان کی طرف نہ ہو یہ دونوں صورتیں اس وقت ہیں جب یہ طریقہ مذکورہ دشوار نہ ہو وگرنہ پھر جو طریقہ اس قریب المرگ پر آسان ہو اسی طریقہ پر چھوڑ دیا جائے صغیری و کبیری کی شرح منیتہ مصلیٰ میں ہے ویوجه المیت فی القبر علی حبہ الایمن ولا یلقى علی طہرہ لیسند المیت من وراء بتراب او نحوہ لئلا ینقلب ۱۰ اور ۱۱ یناح میں سے ویوجه الی القبلة علی الایمن ۱۲ مرقی افلاح شرح نور الایضاح میں تحب قول لسان ویوجه الی القبلة علی ایمن یہ عبارت ہے بذلك امر السی ﷺ و حدیث اسی داؤد المیت الحرام فلتکم احياء وامواتا انتھی ۱۳ طحطاوی حاشیہ مرقی افلاح میں ہے بذلك امر السی ﷺ علیاً لسانات رحل من ننی عبدالمطلب فقال یا علی استقل بہ القبلة استقبالا و قولوا جميعاً باسم الله و علی ملة رسول الله ﷺ و صرع لحیه ولا نکوه علی و حہہ ولا تلقوه علی طہرہ کذا فی الحوہرۃ و فی الحلبي و بسند المیت من وراءه سحر تراب لئلا یقلب ۱۴ فتاویٰ تانسی خراجہ و صفحہ ۹۳ میں ہے ویدخل المیت القبر من القبلة و یوضع فی القبر علی حبہ الایمن مستقبلاً القبلة ۱۵ و تلیری جلد اول صفحہ ۲۳۳ میں ہے ویوضع علی جنبہ الایمن مستقبلاً القبلة کذا فی الخلاصۃ ۱۶ مجمع الزہر میں سے ویوجه الی القبلة اذہ امر النبی ﷺ ۱۷

۱ انفصل السدس فی السجد والذی ص ۵۹۸ حد سہیل اکیدمی

(۲-۳-۴) باب الحناز ص ۳۶۸ ۳۶۹ مصطفیٰ حللی مصر

(۵) باب الحناز ۱۹۴/۱ ط ماحمدہ کونہ

۶ احکام الحناز ۱۶۶ ط کونہ (۷) باب الحناز فصل فی الصلاة علی المیت ۱۰ ۱۸۶ ط بیروت

ثُمَّ يَأْتِي بِهِيَ إِلَى الْقَبْرِ أَيْ يُوَضِّعُ فِي الْمَقَرِّ عَلَى حِمِّهِ الْإِيْمَنُ مُسْتَقْبِلُ الْقَبْرِ ۶ رَأَيْتُ
 فِي سَمْعٍ وَأَدَا يُوَحِّدُ إِلَى الْقَبْرِ عَلَى سَمِيهِ لِأَنَّهُ السَّيَّةُ الْمَقْبُولَةُ ۷ هَكَذَا ذَكَرَ فِي الْمَوْبُ
 وَالشَّرُوحِ وَالْفُتُوْحِ وَلَمْ يَحَالَفْ أَحَدٌ مِنَ السَّلَفِ وَالْحَدِيثِ شَرْحَ كُنْزٍ مَلَا مُسَكِّينَ عَدَمَهُ وَكَانَ فِي سَمْعٍ
 وَيُوَحِّدُ إِلَى الْقَبْرِ أَيْ يُوَضِّعُ فِي الْقَبْرِ عَلَى حِمِّهِ الْإِيْمَنُ مُسْتَقْبِلُ الْقَبْرِ ۸ كَشَفَ الْحَقِّاقُ ثَمَّ
 وَيُوَحِّدُ إِلَى الْقَبْرِ مُصْطَحِعًا عَلَى شَقِّهِ الْإِيْمَنُ ۹ رَجَّحَ فِي شَرْحِهِ أَنَّ هُوَ لِلْمَحْتَضِرِ أَنْ يُوَحِّدَ
 إِلَى الْقَبْرِ مُصْطَحِعًا عَلَى سَمِيهِ وَهَذَا إِذَا لَمْ يَتَّقِ عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ عَلَى حَالِهِ وَحِينَ رَحَلَهُ إِلَى
 الْقَبْرِ وَاحْتَبَرَ فِي بِلَادِهِ الْأَسْلَفَاءَ عَلَى قَبْرِهِ لِأَنَّهُ أَيْسَرُ لِحُرُوحِ أَرْوَاحِ الْأَنْفُسِ الْأَوَّلِ هُوَ السَّيَّةُ
 السَّيِّئَةُ ۱۰ يَنْبَغِي شَرْحُ كُنْزٍ فِي هَذِهِ وَلِي الْمَحْتَضِرِ الْقَبْلَةَ عَلَى يَمِينِهِ لِأَنَّهُ مَا قَرَّبَ إِلَى النَّسَبِ لَهُ حُكْمُهُ وَ
 فِي الْقَبْرِ يُوَحِّدُ عَلَى شَقِّهِ الْإِيْمَنُ وَكَذَا إِذَا اقْرَبَ إِلَيْهِ وَاحْتَارَ الْمَسَاحِرُونَ الْأَسْلَفَاءَ لِأَنَّهُ أَيْسَرُ
 لِحُرُوحِ أَرْوَاحِ الْأَنْفُسِ إِذَا الْفَتَى عَلَى قَبْرِهِ يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلًا لِلصُّبْرِ وَحُجَّتُهُ إِلَى الْقَبْرِ ۱۱ قَدْ شَرَّحْنَا
 فِي هَذِهِ قَوْلَهُ وَيُوَحِّدُ إِلَى الْقَبْرِ يُوَضِّعُ عَلَى شَقِّهِ الْإِيْمَنُ مُتَوَحِّجًا إِلَى الْقَبْرِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَنِي
 حَسَنٌ وَصَحْبُهُ حَازَهُ يَا عَنِي اسْتَقْبَلَ بِهِ اسْتِقْبَالًا ۱۲ بِدَايَةٍ فِي هَذَا إِذَا احْتَضَرَ الرَّحُلُ وَحَدَّ إِلَى الْقَبْرِ
 عَلَى شَقِّهِ الْإِيْمَنُ اعْتِنَاءً بِحَالِ الْوَضْعِ فِي الْقَبْرِ لِأَنَّهُ اشْرَفَ عَلَيْهِ وَالْمَخْتَارُ فِي بِلَادِهِ الْأَسْلَفَاءَ
 لِأَنَّهُ أَيْسَرُ لِحُرُوحِ أَرْوَاحِ الْأَنْفُسِ وَالْأَوَّلُ هُوَ السَّيَّةُ ۱۳ نِيْزَ بِهِيَ فِي سَمْعٍ إِلَى الْقَبْرِ بِدَلِيلِ أَمْرِ أَيْ
 بِدَلِيلِ الشَّيْءِ ۱۴ فَتَحَ الْقَدِيرُ فِي هَذَا عَنِ إِبْرَاهِيمَ الْحَمَاقِيِّ قَالَ يَسْتَقْبِلُ بِالنَّمِصِ الْقَبْرَ وَعَنِ عَصَاءِ بْنِ أَيْ
 رِيَّاحٍ حَوَّهَ زِيَادَةً عَلَى شَقِّهِ الْإِيْمَنُ مَا عَلِمْتَ حِدَا تَرَكَهُ مِنْ مَيْتٍ وَلِأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْوَضْعِ فِي
 الْقَبْرِ وَمِنْ اصْطِحَاعِهِ فِي مَرَصِهِ وَالسَّيَّةُ فِيهِمَا ذَلِكَ فَكَذَا فِيمَا قَرَّبَ مِنْهُمَا ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹

قال ہی تسع فذكر منها استحلال البيت الحرام قتلکم احباء وامواتہا قلت وجهہ ان طاهرہ التوسیة بین الحیة والموت فی وجوب استقباله لكن صرح فی التحفة بانه سنة ۵۱ ۱ طحاوی
 حاشیہ در مختار ذیل میں قویٰ وجوب کے تحریر فرماتے ہیں اخذ من قول المصنف وغيره بذلك امر رسول الله ﷺ لان الاصل فی الامر بالوجوب ۲ کتاب الامم فقہ شافعی ص ۲۴۵ میں ہے قال الامام الشافعی رحمة الله عليه و نوصع فی قبورهم علی جنوبهم المیمنة و ترفع رؤسهم بحجر او لسة و لیسندون لئلا ینحوا تلفوا و ان نارض شديدة لحد لهم ثم نصب علی قبورهم الدس نصا - بھایہ المحتاح شرح منہاج میں ہے و یوصع فی اللحد وغیره علی یمینہ ندبا کما فی المحموز و الروضة و صوب الاسوی قول الامام سحرہ اتباعا للسلف و الحلف و کلا صطحاع عند النوم و یوجه للقلعة و حوبا تسریلا له مرله المصلی فان دفن مسدبرا و مستلقا نس حتما ان لم یتعیر والا فلا و لئلا یتوهم انه غیر مسلم و یسد طهره بلسنة طهرة او نحوها لیمعه عن الاستلقاء علی قفاه و تجعل تحت راسه لسة او حجر و یفضی لحدہ الايمن الیه او الی براب : یعنی فقہ لکئی مقدمہ بن رشد صفحہ ۶۶ میں ہے و یستحب ان یلقن المیت عند الموت و ان یوجه القصد علی شفه الايمن کما یجعل فی لحدہ و کما یصنی المریض الذی لا یقدر علی الحدوس انتهى

(جواب ۳۶) (از حضرت مفتی اعظم) یہ سچ ہے کہ قبر میں میت کو دائیں کروٹ پر شام سنون ہے۔ محمد کفایت اللہ کان شدہ دہلی

بیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں

(سوال) بیر و مرشد کا شجرہ مرنے کے بعد قبر میں رکھنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے کی منظوری

(مئی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۷) قبر میں شجرہ رکھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان شدہ دہلی

۱ کتاب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۶ ط سعید

۲ کتاب الجنائز ۱ ۳۸۱ ص سروب

۳ ۲۷۶ ص سروب

۴ کتاب الجنائز ۶ ۳ ص سروب

۵ کتاب الجنائز فصل فيما یسحب عند الاحصر ۱ ۲۳۱ ط دار العرب الاسلامی

۶ کتاب فی الحیة و المکرمات بر صغیر الحب المت فی القبر مصریة (رد المحتار) کتاب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۴ ط سعید

۷ کتاب الجنائز ۱ ۳ ص سروب

۸ کتاب الجنائز ۱ ۳ ص سروب

۹ کتاب الجنائز ۲ ۲۳۴ ۲ ۲۴۶ ط سعید

مردے کو قبر میں نہ کر اس کا منہ دیکھنا

(سوال) مردے کو قبر میں نہ کر اس کا منہ دیکھنا جائز ہے کہ نہیں؟ المستفسی نمبر ۲۳۶۰ فی ص ۱۸۰ (آخرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء

جواب ۳۸، جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

حضور کرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکبار

(سوال) زید جو عم دین سے واقف مگر زنج العقیدہ مسلمان ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ ”سلام پختہ مقبرہ“ نام کی اجازت نہیں دیتا مگر جو ایک تعلیم یافتہ و امور دینی کے مسائل بھی طے کرتا ہے اس کی تردید کے الفاظ سے ساتھ کرتا ہے کہ ”شرع سلام یعنی آنحضرت ﷺ کا روضہ مبارک پختہ ہے“ خانہ کے اہل مقبرہ پختہ ہیں شہداء و اہل مہم کی قبریں پختہ ہیں و یہ وہ مبارک و مقدس ہستیاں ہیں جن کے نسل و زندگی سے شعائر سلام کی بنیاد پڑی ہے ساری دنیا اسلام کی مقابر کو عظمت و احترام کے ساتھ دیکھتی ہے نہ عقیدت پیش کرتی ہے اور اس خاک قبر کو اپنے لئے کیوں سعادۂ سمجھتی ہے اور آج تک ایک نفس نے بھی یہ اعتراض نہیں کیا کہ نہ بنیاد ۲۰ کے مقبرہ کیوں پختہ ہیں اگر اسلام پختہ مقبرہ پر معتزل ہو تو خود بانی اسلام و وفدہ کا مقبرہ ہمیں کبھی پختہ نہیں دکھائی دیتا اس مسئلہ میں شرعاً زید کا دعویٰ صحیح ہے یا بحر کا المستفسی نمبر ۲۶۶۵ جناب سید طاہر حسین صاحب (بھوپال) ۱۰ ربیع الاول ۱۳۶۰ھ ۱۸ اپریل ۱۹۴۰ء جواب ۳۹) زید کا قول صحیح ہے آنحضرت ﷺ نے پختہ قبریں و راونچی اونچی قبریں بنانے سے منع فرمایا ہے۔

حضور ﷺ کی قبر مبارک کے پختہ ہونے کا ثبوت نہیں روضہ مطہر پختہ ہے تو وہ بھی حضور اہل بیت کے خیم یا صحابہ کرام کے فعل سے نہیں اور حضور ﷺ کا روضہ دوسرے بزرگوں کے قبور سے جداگانہ تسلیم رکھتا ہے کیونکہ حضور کرم ﷺ کا دفن ہی حجرہ عکشمہ میں ہو و حجرے یا کوٹھری یا مکان میں دفن ہونا حضور کے ساتھ مخصوص ہے ۲ قبروں پر قبہ بنانا بھی منع ہے۔

یہ صحیح ہے کہ بزرگوں کی قبریں بھی پختہ نہ ہوں اور قبے بھی بنائیں مگر خصوص کے مقابلے میں کسی کا نسل حجت نہیں ہو سکتا یہ غلط ہے کہ ساری دنیائے اسلام پختہ قبروں کو اور قبور کو پختہ ہونے کی حیثیت سے نظر انداز دیکھتی ہے نظر حتم سے دیکھنے کا معاملہ صاحب قبر کی بزرگی کے ساتھ متعلق ہے پختہ قبر کی

(۱) اگر ملک مذکور میں ناچہ ۱۰۰۰ اس کو تباہ نہ سمجھتے ہوں اور اس کو راجح و باج سے نہ مانیں اس سے پرہیز نہ کریں۔

۲ عن حابر قال سبی رسول اللہ ﷺ لا تحضرون القصور و لا تکتب عنہا و لا یسی علیہا و لا یوطئ برصدیٰ سورۃ الاحزاب ص ۱۰۰ فی کراہیہ تحصن القصور و الکتابہ علیہا ۲۰۳ ط سعید

۳ ولا یبغی ان یسكن فی دار و لا یوکد صغراً لا حصص هذه المسئلة لابناء و الدار محجوزة عن حلالہ حابر ۲۳۵ ط سعید

پختی کو ہل حق نے ہمیشہ بنظر انہار دیکھا ہے اور بعض بزرگوں نے وصیت کی ہے کہ ہماری قبر پخت نہ بنائی جائے۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔ دہلی

حدیث کی تحقیق

سوال ۱۔ نہ ایک حدیث کے متعلق تحقیق کرانا چاہتا ہے تحریر فرمائیے نہایت عنایت ہوئے فاسندواہد لدکر ان کسم لا نعمون ۱ حدیث اسی داود ص ۱۰۱ ح ۲ فی باب جمع المونی فی قبر و لفر فلم حدسا عبدالوہاب الی ان قال لمات عمال بن مطعون الحدیث اس حدیث سے قبر پر عمر لگانا ثابت ہوتا ہے یہ ہے کہ ایک حجر لگانا سربانے کو موافق سنت ہے یادہ با ایک سر کو دوسرے کی جانب یا تین حجر ایک سر کو دوسرے کی طرف کو تیس درمیان قبر میں یہاں پر مرد کے لئے دو پتھر لگانے جاتے ہیں اور عورت کے لئے تین جیسا کہ ہم نے ذکر کیا پس ثبوت دو کا اس حدیث سے ثابت ہوتا جیسا کہ اس قدر کی شرح مرقاۃ میں ذکر فرماتے ہیں قال بعض منقذی المنہا الح حد دوم ص ۳۷۹ یہ ہمارے اہل احناف ہیں تو امام محمد کا قول جو کتاب الآثار میں ہے ص ۳۲ ویکرہ ان یحصص الی ان قال او یجعل عددہ علما الح و هو قول اسی حیفۃ بعدہ اعلاء السس جلد نام ص ۱۹۶ اور اہم زیلعی نے تبیین الحقائق میں کراہت کو اختیار کیا ہے جناب و سنت کو بدعت سے مشرح فرمائیں نہایت عنایت ہوئے یہونکہ یہاں پر ان علامات کو نہایت ضروری سمجھتے ہیں اور نفل کے لئے جو بہتر ہو اس کو بہن فرمائیے المستفتی نمبر ۲۷۰۹ مووی نام محمد صاحب (کوہٹ) ۲۵ صفر ۱۳۶۲ھ ۱۲ رجب ۱۹۶۲ء

(جواب ۴۰) قبر کے سربانے ایک پتھر عدمت کے لئے لگانا جائز ہے یہ ابو داؤد کی حدیث سے ثابت ہے۔ علی قاری نے بن حجر شافعی سے مرقاۃ میں نقل کیا ہے کہ بعض متقدمین ہند شافعیہ دو پتھروں کو رکھنے کے منون ہونے کے قائل ہیں مگر دو پتھر رکھنے کی روایت کی سند بہن نہیں کی اس لئے ایک پتھر رکھنا بلاشبہ درست اور ثابت ہے اور دو پتھروں کی جنبش ہے ایک سر اور ایک قدموں کی طرف د تیسرا پتھر درمیان میں لگانا کہیں نظر سے نہیں گزرا۔

اور اعلیٰ سنن میں کتاب آثار سے جو یہ نقل کیا ہے کہ قبر پر عم کردہ سے اس عم سے رکھنے کے

۱۔ لاساء ۷

۲۔ ویکرہ او بعہ علامہ من کتابہ و نحوہ و فی لاساء وکتبہ او وضع احمر سکون علامہ و سبب الحقائق و لاجلہ ۲۴۶۱ ط امدادہ ملاب

۳۔ لاساء و عمال بن مطعون قدس سرہ و سبب و حلالا و تید و حمر فلم یستطع لہ حملہا فوضعہا عند راسہ و فی بعہ فی حسی و ادش لہ من مات من اہلی (ابو داؤد باب فی جمع المونی فی قبر و لفر یعم ۱۰۱ ص امدادہ ملاب)

۴۔ و ل بعض منقذی المنہا و سبب وضع حری عبد رحمہ لہ عندہ سلام وضع ححرین علی قبر عثمان بن مظعون و شرح مشکوٰۃ کتاب الحجاب ۷۸ امدادہ ملاب

۵۔ ان کے کہ یہ پتھر طہر شافعی سے رکھے جائے میں ایک سربانے کی ضرورت نہ آتا ہے اور آپ یوں کی طرف

سو بولی اور نشا، قائم کرنا مراد یہ جانے تو بہتر ہے تاکہ یہ جزئیہ حدیث کے خلاف نہ ہو فقہاء متن خیرین حسبہ نے پتھروں روایت کو عامتہ بائجر کے بارے میں دلیل قرار دے کر سے قرار دیا ہے اور یہی شیخ سے علماء السنن میں بھی ذکر آگے یہ مذکور ہے۔ ۱ محمد کفایت شدکان شدہ ذہلی

(۱) قبر پر مٹی دلتے وقت کی مستحب دعا

(۲) جنازہ کو دس دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں۔

(۳) دفن کے بعد قبر کے سر ہانے سورہ بقرہ کا آخری رکوع اور

بائسی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے

سوال (۱) قبر پر مٹی ڈالنے کے وقت مٹی پر پڑھنا (منہا) جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جنازے کو چار دمیوں کا پکڑنا اور اس دس قدم کا چٹا جینی چالیس قدم جائز ہیں

(۳) سورہ بقرہ کا رکوع اول میت کے دفن کرنے کے وقت اس کے سر ہانے پر پڑھنا آخری رکوع سورہ بقرہ کا

بائیں کی طرف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۸۷۲ راجہ فیوز خاں

جواب ۴۱، (۱) مٹی، ایتے وقت تین مرتبہ مٹی دینا مستحب ہے پہلی بار منہا حلقہ دوسری بار وہی

بعد کم تیسری بار وہی بحر حکم تارۃ احوی پڑھنا بھی مستحب ہے۔ ۲

(۲) ہر مسلمان پر مسلمان میت کا یہ حق ہے کہ اس کے جنازے کو کندھا دے اور ہر پیہ کو دس دس قدم تک

سے چھ س حق میں امام کی یا کسی کی کوئی تخصیص نہیں نہ اس کا کوئی وقت اور موقع متعین ہے نہ ضروری ہے

کہ گاتار پاروں پائے اٹھائے گریب پیہ کو دس قدم لے جا کر چھوڑنے کے بعد فوراً دوسرا پیہ پکڑنے کا موقع

نہ سے قیچہ وقف کے بعد دوسرا پیہ تیسرا پیہ چوتھا پیہ پکڑ سکتا ہے اور پھر یہ سب مستحب کے درجے میں

فرض بہ واجب علی المؤمنین نہیں ہے۔ ۳

(۳) ہاں یہ مستحب ہے۔ ۱ محمد کفایت شدکان اللہ لا ذہلی

۱ فعل صاحب رد المحتار فی لکون طریق لی عرف القبر وهو ما فی سنن ابی داؤد وفعل انعلم بہ قبر حتی یردہ

۲ من مات من اہلی عیالہ لیس بہ لہی عن حصص الفقیر و لفقیر و اساء و لکبہ و لیردد علیہ ۸ ۲۳۱

۲ فیہ و مستحب ای سنن شہد دفن میت بہ حسی فی قبرہ ثلاث حببات بیدہ حمیمہ من قبل واسہ و سور فی لارہ

عین حلقہ اکم و فی ثانیۃ و فیہ بعد کم و فی لکبہ و منہ بحر حکم تارۃ احوی صحیح ابی عی مرافی ملاح بہ حکم

حدیث فضل فی حبسہا و دفنہ ص ۳۶۹ ط مصطفیٰ حلی مصر

۳ رد حسی حصارۃ وضع بہ منہ منہا و کہہ لموحر عی یمہ عشر حظرات لحدیث من حمل عی حصارۃ ابی عی

مصرۃ کثرت عہ در عی کسرہ لدر لمحتار بہ صلاة الحدیث ۲ ۲۳۱ ط سعید

۴ و کون من عیہ مستحب و بقدر عی لقرعہ بعد مدی اور سورہ بقرہ و حیمہ (بہ بعد صفحات فقہ بہ عی

سورہ بقرہ و سورہ بقرہ عہد بہ سمت و احوی عہد حلیہ (رد لمحتار بہ صلاة الحدیث ۲ ۲۳۷ ۲۴۲ ط

ایک نیا سے نہ لکھی جائے جس سے پیشانی پر نقش نہ ہو۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ ہو۔
(جواب دیگر ۴۴) قبر میں مہم نامہ رکھ کر میت کو دفن کر، مگر وہ ہے (۱) اس سے مہم نامہ کی
اولیٰ ہوتی ہے دفن کے بعد قبر پر اذان دینا بھی بے ثبوت ہے اسے بھی ترک کرنا چاہیے (۲) میت کی خبر سن کر
دور کعت نفل اور نماز بھی ثابت نہیں اس کے سے دعا کرنا ثابت ہے جس کی کرنا چاہیے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان
اللہ

کفن دفن اور فتح خوانی کے متعلق چند سوالات

سوال (۱) مرنے کے بعد کفن پر کلمہ شریف لکھنا جائز ہے یا نہیں؟ (۲) دفن کے بعد قبر پر اذان دینا
جائز ہے یا نہیں؟ (۳) دفن کے بعد قبرستان میں فاتحہ خوانی اور دعائے مغفرت ہاتھ اٹھا کر پڑھنی چاہیے یا نہیں
(۴) دفن کے بعد میت کے ہر واپس سر شرکائے جنازہ مرحوم کے لئے دعائے مغفرت ہاتھ اٹھا کر پڑھ
سکتے ہیں یا نہیں؟ (۵) مرحوم کے مکان پر چند اشخاص موجود ہوں اور کچھ ایسے شخص اور آویں جو قافل
کے جنازے میں شریک نہ ہو سکتے ہوں ان کے لئے پر سب حاضرین دست بدعا ہو کر فاتحہ پڑھ سکتے ہیں یا
نہیں؟ (۶) چنے اور اپجی، انوں پر قل خوانی ہونی چاہیے کب کتنے مرصے کے بعد در کس طریقے سے (۷) اگر
کوئی شخص کلام مجید پڑھا ہوا نہ ہو تو وہ کس حافظ کو یومیہ مقرر کر کے قبر پر کلام مجید پڑھوا سکتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۴۵) (۱) کفن پر کسی ایک چیز سے کلمہ شریف لکھنا جس سے نقش ظاہر ہو جائے جائز نہیں صرف
قلی سے کھدینا مباح ہے کہ نقش ظاہر نہ ہو (۲) دفن کے بعد قبر پر اذان کھنی ثابت نہیں اس سے ات
تجوڑنا لازم ہے (۳) دفن کے بعد میت کے لئے دعائے مغفرت کرنی جائز ہے مگر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنی
جائز نہیں خواہ ہاتھ اٹھا کر یا نہ پڑھائے (۴) یہ رسم کہ قبرستان سے میت کے گھر واپس

۱۔ عم بقول بعض من حشیش عن شوانہ اسرجی ۲۔ مکتب علی حنیفہ صمد بعد مداد ۳۔ لا صبع لیسجدہ سم ۴۔
الرحمن الرحیم و علی الصدر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و ذلک بعد العمل قبل التکفیر (رد المحتار ۲ ص ۵۵۵)
محدثہ مصنف مکتب علی کتب لست ۲ ۲۴۷ ط سعید
۲۔ لا یجوز ان مکتب علی الکفن یس ۳۔ و ان کفن ۴۔ و نحوہما حوافر صمد البیت ۵۔ لا صمد ۶۔ لم یصمد باقید علی حب
۷۔ حور تعریف صمد ۸۔ صمد ۹۔ صلاۃ احمر ۱۰۔ مطلب مکتب علی کتب البیت ۲ ۲۴۶ ط سعید
۱۲۔ لا یس الاداء عند ادخال لیس فی قبر کما ہر المعتد ۱۳۔ وفد صرح ابن حجر فی فتویہ باند مدعہ (رد
محدثہ ۲ ص ۲۳۵ ط سعید)

۱۴۔ لعل حداد من مساجد الشیخ و لا یفقد ورد فی الحدیث ۱۵۔ عن من عاص ۱۶۔ کون فی مسیرہ سعی الی ۱۷۔ لہ قبر
فصلی رکعت ۱۸۔ و قال شعب کما امرنا اللہ فقالوا استمعوا بالصبر ۱۹۔ لصلاة عن ابن عباس ۲۰۔ یعنی لہ احمر ۲۱۔
سبحی عن الصریق فصلی رکعت ۲۲۔ عن عبادۃ من محمد بن عبادۃ من اصحاب قن ۲۳۔ لہ حضرت عبادۃ بردۃ عن
حرج علی اسد مکہ مکی ۲۴۔ فاد ۲۵۔ حرج بنی فصوص ۲۶۔ احمر ۲۷۔ الوضوء ثم لدخل کل اسان مکہ مسجد فیصلی
۲۸۔ مستعمل لعبادۃ و لیس (ادار سنور ۱ ۶۷ ۶۸ ہ بیروت)

(۵) شیعہ، مبر، و غیر

(۶) شیعہ، مبر، و غیر

(۷) (۱) ما تروا ائمان متعب ۲۔ و فی حدیث ابن مسعود رأت رسول اللہ ﷺ فی قبر دی الجادین الحدیث ۳۔ و قد طلب فرج
من زید مستعمل لیسہ و بعد مداد رفح اسرجی صرح محوری ۴۔ مداد مستعمل لیسہ ۱۱ ۱۲۲ ہ مصر

نردہ کو لازم سمجھا جاتا ہے صحیح نہیں دفن کے بعد غیر ہوگوں کو اپنے گھر اور اپنے کام کو جانا جائز ہے میت نے گھر والے اور اعزائیت کے گھر واپس آجائیں اور ہوگ چھے جائیں (۱) (۵) باب جو لوگ کہ جنازے میں شریک نہ ہوں وہ میت کے مکان پر تعزیت کے لئے آئیں تو جائز ہے اور تعزیت کے الفاظ مسنونہ میں عنبر اللہ لمیتکم (۱۰) دعا کے لفظ بھی شامل ہیں اور اگر ان کے ساتھ دوسرے حاضرین بھی دعائیں شریک ہو جائیں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں لیکن ان میں سے کسی کو لازم قرار دینا درست نہیں (۶) یہ رسم قبل ترک ہے کیونکہ اس نے ایک مستقل صورت اختیار کر لی ہے اور نماز مایلم ہوئے کی وجہ سے مکروہ ہے۔ (۷) حافظ کو اجرت دیکر قبر پر قرآن مجید پڑھوانا ناجائز ہے۔ (۸) محمد کفایت اللہ کان اللہ ربہ دہلی

عذر کے بغیر میت کو تائید میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں

(مجموعہ مورخہ ۲، ج ۱۹۲۸ء)

(سوال) جزیرہ ٹرینی داد میں اہل اسلام ہندوستان سے آئے جب کوئی اہل اسلام ہر در فوت ہو تو سرکار کے حکم کے بموجب لکڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کیا گیا صندوق تقریباً چھ فٹ لمبا اور تقریباً ڈھائی فٹ پوڑا اور اتنی ہی گرائی رکھتا ہے اور صندوق کے اوپر ڈھکن بھی ہوتا ہے اور صندوق کے پہلو میں چار یا چھ کڑے پتیل وغیرہ کے ہوتے ہیں کڑوں میں ہاتھ ڈال کر پیدرے جاتے ہیں یہ صندوق کو بگھی میں رکھ کر آگے گئے بگھی (جو اسی کام کے لئے بنائی جاتی ہے) اور پیچھے پیچھے دو قطار بندھ کر وگ چتے ہیں۔

جب ہندوستان سے آئے واؤٹ میں دو چار اہل غم ٹرینی د میں آئے اور میت کو اس طور سے دفن کرتے دیکھا تو سب نے مشورہ کیا کہ میت کو اس طریقے پر دفن کرنا جائز نہیں اور ہندوستان کے طور پر قبر کو کھودے بغیر صندوق کے میت کو مٹی میں اتار اور چار فٹ اوپر تختے رکھ کر مٹی ڈال دی پولیس کو خبر ہوئی افسر پولیس میت کو نکالنے کے لئے آیا چاہتا تھا مسلمان مرنے مارنے پر تیار ہو گئے افسر نے جب دیکھا کہ فساد ہو چکا ہے گورنر صاحب کے پاس رپورٹ کی گورنر صاحب بہادر نے فرمایا کہ ہندوستان اور دیگر اسلامی ملکوں میں مسلمان لوگ میت کو اسی طور پر دفن کرتے ہیں اب ایسے ہی دفن کرنے دو تقریباً چالیس سال سے اہل اسلام میت کو اسی طور پر دفن کرتے آئے ہیں آج کل اپنی خوشی سے پھر دوبارہ صندوق میں رکھ کر دفن کرنا شروع کئے ہیں جس پر مسلمانوں میں نا اتفاقی ہو رہی ہے جو جائز کہتے ہیں وہ در مختار کا قول دیتے ہیں۔

(۱) بیچیں صفحہ ۳۴۳ حاشیہ نمبر ۲

(۲) بقول اعظم اللہ احرارک واحسن حواءک و عنبر لمیتک (الدر المختار) ص ۲۴۱/۲ ط سعید

(۳) در خیر اقربون میں اس کا ثبوت نہیں منی احداث فی امرنا خدا مالیس مہ فہور د (بحاری شریف) کتاب الصلح باب اذا اصطلل حواء علی صلح حور فہر مردود ۱ ۳۷۱ ط قدوسی

(۴) واحد الا حرۃ علی الذکر وفراہ القرآن وعبر دانت فلا شک فی حرمتہ (رد المحتار) باب صلاۃ الجہاد

۲ ۲۴۱ ط سعید و کذا وقد صرح امثلاً وغیرہم باب اندری للذی لا ثواب فیہ والاحد والمعصی الثمان (رسائل ابن

عبدین) رسالہ شفاء العلیل و بن العلیل الح ۱ ۱۷۱ سہیل کیڈمی لاہور

(جواب ۴۶) مسلمانوں کے لئے میت کو دفن کرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ میت کو کفن دے کر قبر میں زمین پر لٹاویں اور تختے دے کر مٹی ڈال دیں، (۱) بلا دھلاویہ میں ہمیشہ سے یہی دستور چلا آتا ہے اور صندوق میں بند کر کے دفن کرنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں ہے انصاری کا شعر ہے ہاں اگر کوئی خاص ضرورت اور سخت حاجت پیش آجائے تو اس وقت یہاں کرنا مباح ہوتا ہے لیکن بلا ضرورت اپنے اسدی شعر کو چھوڑنا اور خود بخود صندوق پر رقم کثیر خرچ کرنا نہیں چاہیے، (۲) درمختار میں صندوق میں رکھ کر دفن کرنے کا مسئلہ حاجت کے وقت کا ہی ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ منفر لہ

(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا

(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا

(۳) غورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں

(جمعیت مورخہ کیم اکتوبر ۱۹۲۹ء)

(سوال) زید ایک سید اور مرشد تھے اپنی زندگی میں اپنے لئے ایک قریہ میں مقبرہ تیار کروا کر اپنے مریدوں کو وصیت کر دی تھی کہ ان کی وفات کے بعد مقبرہ مذکور میں ان کو دفن دیا جائے اتفاقاً ان کی وفات مقبرے سے آٹھ میل کے فاصلے پر دوسرے قریہ میں ہوئی اور غسل و تجہیز و تکفین کے بعد نماز جنازہ ادا کرنے حسب میت مقبرہ مذکور پر لے گئے ثنائے رہ میں دیگر دو قریوں کے مسلمانوں نے بھی نماز جنازہ دے دی مدفن کے قریب پہنچنے پر وہاں کے مریدوں نے ان کا آخری دیدار دیکھنے کی خواہش کی انہیں دیدار سے مشرف کیا گیا جن میں چند مستورات بھی تھیں بعد نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا سوال یہ ہے کہ (۱) میت کو ایک قریہ سے دوسرے قریہ میں بنا بر وصیت یا بلا وصیت لے جانا جائز ہے یا نہیں (۲) ایک بار غسل و کفن و نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد دوبارہ میت کو بے نقاب کرنا جائز ہے یا نہیں (۳) مستورات کے لئے اجنبی مرد کی میت پر مہ (آخری دیدار) کرنے کا کیا حکم ہے؟

(جواب ۴۷) (۱) میت کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل کرنا بہتر نہیں ہے لہذا اس صورت میں کہ یہ دوسرا مقام اس میت کے خاندان کا مدفن ہو (۲) تاہم منتقل کر دیا گیا تو اب اس کی بھی کوئی صورت نہیں (۲) دفن سے پہلے منہ کھول کر دکھانا مباح ہے (۳) مستورات کو اجنبی میت کو دیکھنا جائز ہے اپنے حرم کو

۱-۲-۳) ولا یاس بالحداد بانوف ولو من ححر او حمدہ لد عند الحاحذ کر حاوة الارض و یس اس بغوش فیہ التراب لد المحتار باب صلاة الحابر ۲ ۲۳۵ ط سعید

۴. وکذا لومات فی غیر بلدہ یتحب برکۃ فاس نقل الی مصر اخر لا یس بد و ہدیۃ باب الحابر فصل فی لکنس و یس و الفس من مکان اسی ححر ۱ ۱۶۷ ط کتب

(۵) اس میں یہ نکتہ اس میں کئی مضامین نے جاتیں اس سے اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے مثلاً اس کو بائٹ و اب سمجھنا تصویر کسی کرنا مدفن میں تاخیر کرنا وغیرہ

ماتے ہیں تو ایسے پیشے معم کے سے جائز ہے یا نہیں؟ اور اچھے مندر بھی بر دوں کے ماتے ہیں؟
(جواب ۵۰) یہ مزدوری حرام تو نہیں مگر اس میں کراہت ہے اس کے حقیقہ کریں تو اچھا ہے۔ محمد
کفایت اللہ کان اللہ

دفن کے متعلق دو غلط فہمیں

(سوال ۵۰) (۱) بعض دُک کہتے ہیں کہ قبر میں مٹی ڈال کر ہاتھوں کو نہ تو پونچھنا چاہیے نہ دھونا چاہیے (۲) یہ بھی کہتے ہیں کہ جس جنازے کے ساتھ جنا ہو جب تک اس کو دفن کر کے فرغ نہ ہو جائیں اس وقت تک کسی دوسری جگہ جا کر فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے چاہے قبر کے تیار ہونے اور جنازہ کے دفن ہونے میں کتنی ہی دیر ہو
(جواب ۵۱) (۱) مٹی دیر ماتیہ کو پونچھنے یا دھونے میں شرعی ممانعت نہیں ہے، (۲) یہ بھی غلط ہے کہ ایک جنازہ کے ساتھ جانے کے بعد اس کے دفن سے پہلے کسی دوسرے شخص کے لئے دعا یا فاتحہ نہ پڑھے
کر قبر میں دیر ہو تو دوسری میت کے لئے فاتحہ پڑھنے یا اس کے دفن میں شریک ہو جانے یا اپنے کام میں مشغول ہو جانے میں کوئی گناہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

کفن دفن کے متعلق چند سوالات

(سوال) بعض دُک کہتے ہیں کہ (الف) دفن کرنے کے بعد قبر کے سرمان و رپوں کی جانب کلمہ کی انگلی رکھ کر وہ آخر سورہ بقرہ پڑھنی چاہیے اور جوانگی رکھ کر نہ پڑھے اس کو برکت جھٹکتے ہیں (ب) جب میت کو دفن کر چکیں تو میت کے گھروں کو چاہیے کہ واپسی میں جب گھر آنے لگیں تو تھوڑے سے پن نہ در خرید لیں (ج) جنازے کی نماز پڑھا کر دعا، ننگی چاہیے ورنہ بدمعاشی نماز ہوگی اور ثواب کم ہوگا (د) جنازہ کی نماز کے لئے کفن کے ساتھ جنازہ خریدنی ضروری ہے ورنہ بغیر جنازہ کے ثواب کم ہوگا اگرچہ نماز پڑھنے کی جگہ پاک ہو (ہ) مراے کو کفن کر کے کفن میں عمد نامہ رکھنا ضروری ہے اگر کفن میں نہ رکھیں تو قبر میں رکھنا ضروری ہے؟

(جواب ۵۲) (الف) سورہ بقرہ ۵۵ و آخر تو پڑھنا ثابت ہے، مگر انگلی رکھ کر پڑھنے کا ثبوت کسی کتاب میں میری نظر سے نہیں گذرا البتہ معمول بزرگوں کا انگلی رکھنا ہے جو نہ کرے اس پر صرف معمول بر رگان

۱. فوسى وجار معبر کيسه قد فى حايه ولو اخر نفسه لعمل فى الكسبه و بعمرها لا يس له لانه لا معصيه فى عين
عمل ورد امجا کتاب لخطو لا دحه فصل فى سع ۶ ۳۹۱ ط سعد
۲. کہ قبر میت سے اس کا کوئی متعلق نہیں

۳. عن بی هريرة قال قال رسول الله ﷺ من شهد الحجرة حتى يصلى عليه فله فراقه ومن شهد حتى يدفن كان له
فراقه بحاری کتاب الجنائز باب من انظر حتى يدفن ۱ ۱۷۷ ط سعید

۴. وکان اس عمر یسحب ان یقرأ علی القبر بعد لدش اول سورہ البقرة و حاجتها رد لمحتار باب صلاة الجنائز
۲ ۲۳۷ ط سعید

ہونے سے الزام قائم نہیں ہو سکتا (ب) پان خریدنے کو لازم سمجھنا غلط اور بدعت ہے (ج) نماز جنازہ خود دعا ہے اس کے بعد کسی مزید دعا کی ضرورت نہیں ہے (د) ج نماز کفن میں شامل نہیں ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے (ه) عمد نامہ یا کوئی اور لکھی ہوئی چیز مردے کے کفن یا قبر میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

فصل پنجم۔ رسوم مروجہ بعد الدفن

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) اذان قبر پر مسنون ہے یا بدعت سینہ محرمہ^۱ ایک جماعت اس کو مسنون و رباعث ثواب بتاتی ہے اور اپنے استدرس میں یہ وجوہات پیش کرتے ہیں۔ اذان ذکر اللہ ہے ذکر رسول اللہ تعقین حد لدفن ہے وقت سواں تکبیرین نافع ہے تکبیر ہے جو سعد بن معاذ کی قبر پر ہوئی اور کچھ زیادتی مضر نہیں اور حدیث اذان ایتیم الحریق الخ سے ثابت ہے اور دعا ہے عمل صالح ہے سبب اجابت دعا ہے وحشت میت کو دافع ہے غم و ہم کو دافع ہے سبب نزول رحمت ہے لہذا گزارش ہے کہ اذان قبر مسنون ہو تو اس سے ورنہ ان لوگوں کے استدلال کے جواب سے مع جواب صلی مسند مشرف فرمائیں۔ بیوا تو جروا

(جواب ۵۳) قبر پر اذان دینا بدعت سینہ محرمہ ہے اس کا مرتکب گناہ گار ہو گا ہم احناف کے یہاں کوئی روایت ایسی نہیں جو اس کے مسنون ہونے پر دلائل کرے شوافع کے ہاں ایک روایت ہے لیکن اس کو بھی ان حجج نے رد کر دیا ہے تو گویا قبر پر اذان دینا بائنا اتفاق حنفیہ و معتقین شوافع بدعت ہے (۲) کسی کا یہ کہنا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ ہے اس میں کلام نہیں لیکن ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ بھی کسی ایسی جگہ استعمال کرنا جہاں شریعت سے ثبوت نہیں بدعت ہے (۱) اخبر عبد اللہ بن مسعود بالجماعة الذین کانوا یحسدون بعد المعرب و فیہم رجل یقول کبروا اللہ کذا و کذا و سحوا اللہ کذا و کذا و احمدا اللہ

.....

(۱) اس لئے کہ شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور میر ثبات شی کو لازم سمجھنا اور باعث ثواب سمجھنا بدعت ہے

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجارۃ لانه دعا مرة لا اکثر ہادعاء (بزازہ علی ہامش الہدیہ ۸۰/۴ مکتبہ ماحدیہ کربلا)

۳ سنل عن کماۃ العهد علی الکعب وقد اثنی اس الصلاح --- بان لا یحوز ان یکتب علی الکعب بس فلا سماء المعصمہ باقیۃ علی حالہا فلا یحوز تعریفہا للمحاسة (رد المحتار باب الجنائز مصب ھیم یکتب علی الکعب ۲۴۶ ط سعید)

(۴) لا یسی الادان عند ادخال المیت فی قبرہ کما هو المعناد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بانہ بدعة الخ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۳۵ ط سعید)

(۵) ویکوہ عند القبر مالہ یعین من السۃ والمعہود لیس الا ریادۃ والدعاء عندہ قائم (ھدیہ باب الجنائز ۱۶۶/۱ مکتبہ ماحدیہ)

کذا و کذا فیقعدون فحصرهم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبدالله بن مسعود فوالدی لا
 اءه عبره لقد حنتم ببدعة ظلماء او لقد فقتهم اصحاب محمد ﷺ عدماً (محال للابرار) ،
 حضرت عبداللہ بن مسعود کا ان ذکرین کو منع کرنا صرف اس وجہ سے تھا کہ اس وقت اور اس طرح جب کہ
 ذکر شدہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں تو ان ذکرین کو اس کا کیا حق تھا تلقین بعد الدفن اس میں
 شک نہیں کہ ایک طریقہ مسنونہ ہے لیکن اس کی صورت وہی ہے جو شریعت نے بتائی ہے اذن اس میں
 داخل نہیں صرف تلقین بعد الدفن کے ثبوت اور اذان کے ذکر اللہ و ذکر رسول اللہ ہونے سے یہ نہایت
 نہیں ہو سکتا کہ اذن تلقین کے سنے کہہ سکتے ہیں اس کے سنے مدعی کو نقل صریح پیش کرنے کی ضرورت
 ہے یہ کہنا کہ قبر پر اذان دینا رسول کبیرین کے وقت نافع ہے اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ شریعت سے
 اس نفع پہنچنے کا کچھ ثبوت ہو اذان یک خاص ذکر شرعی ہے صرف تکبیر کے ثبوت سے اذن کو نہایت سمجھنا
 ایسا ہی ہے جیسا کہ سعد بن معاذ کی قبر کی تکبیر کے ثبوت سے کوئی استدلال کر کے دو رکعت نماز متصل قبر
 بعد الدفن مقرر کر دے یا نہیں وجوہ سے جو مستدل نے اذان قبر کے سنے تراشی ہیں کوئی نماز میدین کے
 لئے اذان مقرر کرے یا اذان میں آخر کلمہ لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ کہنا مقرر کر لے وغیرہ
 حدیث اذار انتم الحریف فکروا ۱۱ سے کچھ ثابت ہے تو صرف اس قدر کہ جس وقت آگ لگے تو تلبیہ
 کہو ورت تکبیر سے اذان بھی مردوں جائے تاکہ اذان قبر کے سنے یہ حدیث یونکر دیں ہو سکتی ہے کیونکہ
 وہاں کوئی شخص ظاہر آگ نہیں دیکھتا ورنہ عذاب قبر کو حرق مان بھی لیں تاہم میت مسم کے ساتھ ایسا
 خیال طوا المسلمین خیرا ۱۲ کے منافی ہے اذان دعا ہے عمل صالح ہے سبب اجابت دعا ہے وحشت
 میت کو دفع ہے انہم کو دفع ہے سبب نزول رحمت ہے یہ سب کچھ سہی یکن قبر پر جائز ہونے کے
 ثبوت ضروری ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اذان میدین ناجائز ہو آخر میدین کی اذان میں بھی تو سب نہ سہی بعض
 باتیں یانی جاتی ہیں پھر اس کو ناجائز کہنے کی کیا وجہ اور اس ترجیح بلا مرجح اور
 کا کیا سبب ہو سکتا ہے ورنہ
 اعلم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرہ شاہ جہان پوری مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

قبریر ذان بدعت سے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر بنگ دینی جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پیشتر مددی
 خا صاحب (ضلع کامپور) ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ م ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء
 (جواب ۵۴) قبر پر ذال کنہدعت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان تدلہ

۱۔ مجلس نمبر ۱۸ ص ۱۵۶ طبع در ساعت کراچی

۲) سید ابی نعیم ہر روز بمساجد مختلفہ ۱۳ حدیث نمبر ۳۴۲۴ ص مکہ مکرمہ کتاب الصغیر الکبیر
سعدی ص ۲۹۶ ۲۰ (۳) یہ حدیث شیخین کا مقبول ہو سکتا ہے تراش سے راویوں کی چھ صل نہیں مل
۱۵۱۰ نہیں ملے نمبر ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

(جواب دیگر ۵۵) دفن کے بعد قبر پر اذان کہنا نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے نہ صحابہ کرام سے نہ اہل موم سے اس سے یہ فعل بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا سنت متواترہ میں سے ہے یا امور محدثہ میں سے اور کیا تارک اس کا قابل ملامت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۷۱۷ فیروز خاں (ضلع جہلم) کیم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۵۶) میت کے دفن کے بعد قبر پر اذان کہنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین اور مجتہدین کے زمانے میں مروج اور معروف نہ تھا نہ آقائے دو جہاں نے اس کا حکم دیا نہ کسی صحابی یا تابعی یا امام مجتہد نے اس کی ترغیب دی نہ حنفی فقہ میں اس کی کوئی تائید ملتی ہے ہاں بعض شافعیوں نے یہ فرمایا ہے کہ نماز کے سوا جن مقامات میں اذان جائز ہے ان میں میت کو قبر میں اتارتے وقت کی اذان بھی شامل ہے بہرحال اذان بعد از دفن کا ثبوت اتنا قوی نہیں کہ اس کو سنت قرار دیا جائے اس کے تارک کو ملامت کرنا جہالت اور تحت گناہ ہے بلکہ اس کو ترک کرنا سنت ماثورہ سے زیادہ قریب ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(جواب دیگر ۵۷) دفن کے بعد قبر پر اذان دینا حنفی مذہب میں کہیں مذکور نہیں بعض شافعیوں نے اپنی کتابوں میں ایک قول ضعیف کے طور پر اس کو ذکر کیا ہے اور یہ یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کے زمانہ میں اذان علی القبر مروج و معمول نہ تھی پس اذان نہ دینا اقرب بالسنۃ ہے اور اس کو ایک ضروری امر قرار دینا بدعت ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

دفن کے بعد کی چند رسومات

(سوال) میت سے فراغت ہونے کے بعد جو رسوم حاضری لگانے کی ہے اور سوئم پھول کرنے کی ہے ان رسوم میں تمام برادری اور کنبہ والوں کو جمع کر کے کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اور جو قوی نمائندے ہیں وہ سرداری کا کھانا اپنے گھر تک لے جاتے ہیں اس میں یتیم اور بیوہ کی حق تنفی ہوتی ہے اور اگر متوفی غریب ہے تو بھی قرض لے کر صرف کیا جاتا ہے جس کا بار یتیم بچوں پر پڑتا ہے اور طباق کھانے کا بھر کر قبر پر بھیجا جاتا ہے اور چالیس روز تک اس کے عزیز بطریق سوگوار ہونے کے کسی کی شادی میں شریک نہیں ہوتے یہ جمعہ رسوم بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟

(جواب ۵۸) میت سے فراغت کے بعد بہت سی رسمیں مروج ہیں اور ان میں سے اکثر رسمیں خلاف شرع ہیں مثلاً حاضری لگانا دن معین کر کے پھول کرنا برادری کو جن میں امیر غریب ہر طرح کے لوگ

(۱) دیکھیں صفحہ نمبر ۶۵ حاتیہ نمبر ۴

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۶۵ حاتیہ نمبر ۴

تناہی ہوتے ہیں کھانا دینا اور قوی نما سندوق کو سرداری کا حصہ دینا مشترکہ ترکے میں سے یہ تمام خراجات کرنا موت کے بعد میت کے عزیزوں کا چوبیس روز تک کسی شادی میں شریک نہ ہونا یہ تمام رسوم ناجائز اور بدعت ہیں ترکہ کے مستحق وارثوں میں اگر کوئی نابالغ ہو یا کوئی موجود نہ ہو یا تمام بالغ وارثوں کی رضامندی نہ ہو تو اس میں سے یہ فضول اخراجات و خیرات وغیرہ کرنے کا بھی کسی کو اختیار نہیں ہے۔ حق تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ جو لوگ یتیموں کا مال کھا جاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھرتے ہیں۔ (۲) یسار ثواب کے لئے صدقہ خیرات کرنا اچھی بات ہے (۳) مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ تو مال یتیموں اور نابالغوں کا ہو اور نہ خلاف شریعت رسوم کی پابندی کے ساتھ کیو جائے غریب آدمیوں کو مجبور کرنا کہ وہ قرض ادھار لیکر برداری کو کھلیں ورنہ ان کو طعن تشنیع کرنا سخت گنہ کی بات ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی احقر مضر الدین غفرلہ

دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے

(الجمعیۃ مورخہ ۳ نومبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۵۹) قبر پر میت کے دفن کے بعد اذان کہنا آنحضرت ﷺ نے تعلیم نہیں فرمایا نہ حجابہ کرم اور ائمہ مجتہدین نے اس کے متعلق کوئی ہدایت کی نہ حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کرام و ائمہ عظام کے زمانے میں اس کا رواج ہوا اس لئے یہ فعل مستنون اور مستحب نہیں ہے اور اس کا رواج ڈالنا بدعت ہے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کان ملہ

میت کے ساتھ غلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

(الجمعیۃ مورخہ ۲۸ فروری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) کیا میت کے ساتھ قبرستان کو ناج وغیرہ لے جا کر غربا کو تقسیم کرنا لازمت سے ہے؟ مکان پر ہی تقسیم کرنا جائز نہیں؟ (۲) کیا مومے (مرے ہوئے) ہوئے کے نام سے دہم بسم و چہلم کی فاتحہ کرنا

(۱) و یکرہ اتحاد الصیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشور و ہی بدعة مسفیحة و روی لامام احمد و بن ماحہ باسناد صحیح عن حابر بن عبد اللہ قال کنا بعد الاجتماع لی اهل الميت و صنعہم الصدم من الصیافۃ فی الرریۃ و یکرہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول والثانی والثالث ولا سیما اذا کان فی البرۃ صلاۃ او عاب وما کان دالک فلا شک فی حرمد و بطلان و حیثہ (رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی کراهۃ الصیافۃ من اهل الميت ۲/ ۲۴ ص سعید)

(۲) ان الدین یا کتوں اموں الیتیمی صدمہ ما با کتوں فی صریحہم ناراً النساء ۱۰

(۳) و اب اتحاد طعاماً للفقراء کان حسلاً رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی کراهۃ الصیافۃ من اهل الميت

۲/ ۲۴ ط سعید

(۴) یکمیں ص ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

ضروری ہے؟

(جواب ۶۰) قبرستان میں غلہ وغیرہ لے جانا لازم نہیں بلکہ لے جانا اچھا نہیں گھر پر ہی فقراء و مساکین کو تقسیم کر دینا بہتر ہے کہ یہ صورت ریاہ و نمائش سے دور ہے ایصالِ ثواب تو مستحسن ہے لیکن دہم بستم چہلم وغیرہ لازمی نہیں حسب وسعت جب ہو سکے صدقہ کر کے میت کو ثواب بخش دیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ

فصل ششم۔ متقین و طلب مغفرت

حدیث اذا .. فقولوا خیراً سے میت کے لئے اجتماعی پر استدلال درست نہیں

(سوال) قال رسول اللہ ﷺ اذا حضرتم المریض او المیت فقولوا خیرا فان الملكة یؤمنون علی ما تقولون (۲) مرقومہ حدیث سے میت پر دعا کرنا قبل دفن جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً فرداً؟

(جواب ۶۱) جمع کے صیغے میں اگر مخاطب عام مومنین ہوں کوئی معین جماعت نہ ہو تو اس میں فعل کے اجتماعی یا انفرادی کیفیت پر ادا کئے جانے سے کوئی تعرض نہیں ہوتا اور اگر مخاطب کوئی خاص جماعت ہو اور کوئی قرینہ موجود ہو کہ سب سے ایک ہی وقت میں ایقاع فعل مقصود ہے جب تو اجتماع پر دلالت ہوتی ہے ورنہ نہیں حدیث مذکورہ فی السوال میں خطاب عام مومنین کو ہے لہذا اس کا مفہوم صرف یہ ہے کہ ہر مسلمان جب کسی مریض کی عیادت یا کسی میت کی تجہیز و تکفین میں جائے تو اسے چاہیے کہ کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے جو کچھ کہے وہ مریض کی بھلائی، عافیت، تسکین یا میت کی مغفرت یا ذکر خیر کے الفاظ ہوں تاکہ فرشتے جو ایسے وقت مریض و میت کے لئے دعا مانگنے والوں کی دعا پر آمین کہتے ہیں تمہاری اچھی دعاؤں پر آمین کہیں جانے والا ایک ہو یا دو یا زیادہ بھی ہوں تاہم ان کے لئے قصد اجتماع کا حکم حدیث میں نہیں یہ دوسری بات ہے کہ اتفاقاً اجتماع فی السوال ہو جائے تو مضائقہ بھی نہیں حدیث مذکورہ فی السوال میں جو حکم ہے ایسا ہی ہے جیسا ان احادیث میں ہے لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ (۲) یعنی قریب الموت اشخاص کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ہر شخص کو بجائے خود یہ حکم ہے کہ وہ ایسا کرے لیکن جب مقصود حاصل ہو یعنی ایک شخص میت کے سامنے کلمہ پڑھ رہا ہو تو محض اس وجہ سے کہ بقول جمع کا صیغہ ہے تمام حاضرین سے تلقین کرنا اور قریب الموت شخص کے دماغ کو پریشان کرنا محض نادانی اور جہالت ہوگی

(۱) وقال ابنا و یکرہ اتخاذ الصیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور . وفي البراہیہ یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسرع و نقل الطعام الی القبر فی المواسم . وفيہا من کتاب الاستحسان وان تحد طعاماً للفقراء کان حسناً و اطل فی ذلك فی المعراج وقال هذه الافعال کلها للسمعة والربا فیحترق عھا زرد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی کراہیۃ الصیافۃ من اهل الميت ۲/ ۲۴ ط سعید

(۲) مسلم شریف کتاب الحائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲/ ۳۰ ط سعید

(۳) مسلم شریف کتاب الحائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲/ ۳۰ ط سعید

یونکہ اس معینہ جمع سے اجتماع تو معینہ شترک فی فعل متعین بھی مقصود نہیں ہے بلکہ محض وجود تلقین مطلوب ہے سی طرح حدیث اقرؤوا سورۃ بس علی موتاکم (رواہ احمد) (۱) میں اقرؤوا صیغہ جمع ہے لیکن یہ مقصود نہیں کہ تمام مسلمانوں یا تمام حاضرین کو یہ حکم ہے کہ وہ جمع ہو کر سب کے سب بس پڑھیں اور قریب اموت کو تکلیف دیں اسی طرح حدیث اغسلوا سمع و سدر (۲) (متفق علیہ) میں یہ مقصود نہیں کہ تمام حاضرین جمع ہو کر غسل دیں اسی طرح حدیث اذ کروا محاسن موتاکم و کفوا عن مساویہم (۳) (روہ ترمذی) میں یہ مقصود نہیں کہ میت کے محسن بیان کرنے کے لئے اجتماع کروا۔ سب مل کر اس کے فضائل بیان کرو جو دیکھ ان سب احادیث میں جمع کے صیغے ہیں مگر چونکہ مخی طبع عام مومنین میں سے ہر واحد بجائے خود مامور ہے اور کہیں نفس وجود فعل مقصود ہے تو وہاں صرف ایک شخص کا فعل بھی کافی ہے اور کہیں انتخاب فعل بتنا اور ہر شخص سے اس کی طلب مطلوب ہے اس میں بھی اجتماع کا قصد و اہتمام مرد نہیں جیسے اذ کروا محاسن موتاکم میں ہاں جب مخی طبع کوئی جماعت معینہ ہو اور ہر شخص سے ایقاع فعل ایک خاص زمانے میں مقصد ہو تو وہاں اجتماع کا ثبوت ہو سکتا ہے جیسے بعد از فن تھوڑی دیر ٹھہر کر آنحضرت ﷺ کا حاضرین سے فرمانا کہ استغفر والا حبکم واسالوا لہ النشت فانہ الا سئل ، یعنی اپنے بھائی کے لئے تم استغفار اور سواں تثبیت کرو کیونکہ وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے ظاہر ہے کہ یہاں مخی طبع حاضرین کی ایک معینہ جماعت ہے ورنہ سب سے فعل استغفار اسی خاص وقت میں ہو وقت سواں نکیرین کا ہے مطلوب ہے اس لئے اس میں تو اجتماع کا ثبوت ہے کہ سب نے مل کر ایک وقت میں دعا مانگی اگرچہ یہ اجتماع بھی قصد اجتماع ملکہ عام نہیں ہے مگر نفس دعا اجتماعی ثابت ہے ورنہ یہ معمول و متورث ہے لیکن حدیث مذکور فی السؤال کو اجتماع سے کوئی تعلق نہیں۔ واللہ اعلم

حدیث استعید و اباللہ سے میت کے لئے دفن سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں

(سوال) مشکوٰۃ شریف (۱) باب ما یقال عند من حصرہ الموت عن البراء بن عازب قال حرح مع رسول اللہ ﷺ فی حصارہ رحل من الانصار فانہینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ ﷺ وحسنا حوله کان عن رؤسا الطبروفی یدہ عود ینکت بہ الارض فرفع فقال استعید و اباللہ

- (۱) مسند احمد حدیث معقل اس یسار ۲۶۵ ص بیروت، بعض اقرؤوا علی موتاکم یعنی بس
(۲) بخاری کتاب الجنائز باب نحو ط للمیت ۱۶۹ قیدی و مسند کتاب الجنائز فصل فی غسل میت و بر ۳۰۴ قیدی
(۳) برمدی شریف کتاب الجنائز ۱۹۸ ط سعید
(۴) ابوداؤد شریف کتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر للمیت ۲ ۱۰۳ امد دیہ منت
(۵) مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب ما یقال عند من حصرہ الموت ۱۴۲ ط سعید و مسند احمد حدیث براء اس عازب ۲۸۷ ط المکتب الاسلامی بیروت

من عذاب القبر مرتین او ثلثا الخ اس حدیث سے پناہ مانگنا جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً اور اس حدیث سے قبل دفن پناہ مانگنا ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۶۲) هو الموفق حدیث مذکور ایک طویل حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بندہ مومن اور کافر کے نزاع روح کے حالات مفصل بیان فرمائے ہیں اور بعد مفارقت عن البدن کے جو حالات کہ مومن اور کافر کے ساتھ پیش آتے ہیں انہیں بیان فرمایا ہے اور عذاب قبر اور اس کی کیفیت بیان فرمائی ہے اور چونکہ دفن میت میں دیر تھی (جو اشارہ حدیث سے معوم ہوتا ہے) اور لوگ مجتمع تھے اس لئے اس وقت کے مناسب حضور اکرم ﷺ نے انہیں نصیحت کرنا مناسب خیال فرمایا اور چونکہ عذاب قبر ایک خوفناک چیز ہے اور ہر شخص کو اس کا خوف ہونا چاہیے اور اس سے بچنے کی دعا کرنی چاہیے اس لئے حضور ﷺ نے تمام حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ استعیدوا بالله من عذاب القبر - یعنی عذاب قبر سے خدا کی پناہ مانگتے رہ کر وہ مقصود نہیں کہ تم سب اس وقت مل کر عذاب قبر سے پناہ مانگو اور نہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ موجود ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا مانگوانی مقصود ہے جس کے دفن میں سب حاضر ہوئے تھے کیونکہ خاص اس کے لئے تو عذاب قبر سے بچنے اور تثلیث کی دعا بعد الفراغ من الدفن آپ کرنے والے ہی تھے نیز اگر اس کے لئے دعا کرانی مقصود ہوتی تو لا ٰخیکم یا اسی قسم کے اور کوئی لفظ فرماتے پس حدیث مذکورہ فی اسوال کا مطلب صرف سی قدر ہے کہ عذاب قبر ایک ہولناک اور سخت چیز ہے اس سے تم سب پناہ مانگا کر دوسرے یہ کہ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خاص اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرنا مقصود تھا (اگرچہ یہ مطلب سیاق حدیث اور آنحضرت ﷺ کے عمل کے موافق نہیں) تاہم ظاہر ہے کہ ان کا یہ اجتماع بغرض دعائے تھا دفن کے لئے حاضر ہوئے تھے دفن میں دیر تھی اس لئے آنحضرت ﷺ اور سب لوگ بیٹھ گئے آپ نے فرمایا کہ تم سب عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرو اس سے یہ بھی لازم نہیں کہ سب ایک ہی ساتھ دعا کریں اور ایک ہی مرتبہ دعا کریں بلکہ جب تک بیٹھے رہیں بطور خود اس استغفار کرتے رہیں پس اس حدیث سے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے کے جواز پر استدلال کرنے کی کوشش فضول ہے والتفصیل فی رسالتنا دلیل الخیرات و خیر الصلات - واللہ اعلم بالصواب

میت کے لئے اجتماعی دعا ثابت نہیں بلا قصد اجتماعی صورت بن جائے تو مضائقہ نہیں

(سوال) فی سس ابی داؤد کان النبی ﷺ اذا شرع من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استعصروا لا ٰخیکم واسألوا اللہ له التبت الخ ۱۱ مرقومہ بارہا حدیث سے مغفرت مانگنا جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً تو جروا۔

(جواب ۶۳) ہاں اس حدیث کے سیاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تمام حاضرین ایک ساتھ دعا کرتے تھے کیونکہ دفن سے فوراً ہونے کے بعد واپس آنے کا موقع تھا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ واپسی میں کچھ تاخیر و توقف فرماتے تھے ورمیت کی تثبیت و مغفرت کی خود بھی دعا فرماتے تھے اور حاضرین کو بھی اسی وقت دعا کرنے کا حکم کرتے تھے کیونکہ فائدہ الایسئل ۱۸، اس کا قرینہ ہے پس تھوڑی دیر سب کا توقف کرنا اور حاضرین کو اسی وقت دعا و استغفار کا حکم فرمانا اور سب کا موجود ہونا اور اس وقت کا وقت قرب سواں نمیرین ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سب حاضرین کی دعا ایک وقت میں اجتماعاً ہوتی تھی ورنہ یہی معمول و متواتر ہے لیکن واضح رہے کہ یہ اجتماع جو اس حدیث سے ثابت ہے اجتماع قصہ مدعیہ یہ بھی نہیں ہے بلکہ اجتماع قصہ دفن کے لئے ہے، اگرچہ یہ سبب امور متذکرہ بار اس وقت دعا بھی اجتماعاً طور پر ہو گئی۔ واللہ اعلم

موت کے بعد تلقین کو بدعت کھنڈہ نیست نہیں

(سوال) دوبارہ مسئلہ تلقین موتی بعد الدفن تحریر بنام مولوی عبدالکریم صاحب گمٹھلوی خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون۔ از حضرت مفتی اعظم مورخہ ۷ ارجب ۱۳۵۰ھ م ۲۸ نومبر ۱۹۳۱ء

مکرمی جناب مولوی عبدالکریم صاحب دامت برکاتہم۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، عنایت نامہ موصوں ہو آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مدرسہ امینیہ کے نائب مفتی مولوی حبیب امر سمین صاحب کا تحریر کردہ فتویٰ پہنچا جس میں مولوی صاحب موصوف نے تلقین بعد الدفن کو مشروع و مستحب لکھا ہے آپ تحریر فرماتے ہیں کہ اس فتوے سے معلوم ہوتا ہے کہ نائب مفتی صاحب بدعتی ہیں کیونکہ ظاہر الروایۃ میں لا یلق بعد الدفن موجود ہے۔

(جواب ۶۴) جواباً عرض ہے کہ میں نے نائب مفتی صاحب سے معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے یہ فتویٰ لکھا ہے آپ کا عنایت نامہ موصول ہونے پر میں نے مسئلے پر غور کیا تو میرے خیال میں تلقین کو مشروع و مستحب لکھنا بدعتی ہونے کی دلیل بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تلقین بعد الدفن کو بدعت نہیں کہا جاسکتا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ ظاہر الروایۃ میں لا یلق بعد الدفن لکھا ہے اول تو یہ الفاظ ظاہر الروایۃ کے کس جگہ سے آپ نے نقل فرمائے ہیں مجھے معلوم نہیں دوسرے بھورت تسلیم یہ بھی لازم نہیں کہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہمیشہ بدعت ہی ہوا کرے۔

(۱) ستامی نے در مختار کے اس قول پر ولا یلقن بعد تلحیدہ یہ لکھا ہے ذکر فی المعراج انہ ظاہر الروایۃ ۲، اور اس کے بعد خبر یہ اور کافی سے یہ بھی نقل کرنا لکھا ہے کہ ان ہذا علی قول المعرب اما عند اهل السنة والجماعة فالحدیث ای لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ محمول علی

حقیقہ -

(۲) فتح القدر میں ہے واما التلقین بعد الموت وهو فی القبر فقیل یفعل لحقیقة مارویا و نسب الی اهل السنة والجماعة و خلافہ الی المعتزلة و قیل لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ - (۲) (۳) کبیری میں ہے واما التلقین بعد الدفن فقیل یفعل لحقیقة ماروینا و قیل لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ - وذر آگے لکھا ہے واما لا یسہی عن التلقین بعد الدفن لا بہ لا صرر فیہ بل فیہ نفع فان الممت یستأس بالذکر علی ماورد فی الآثار (۲)

(۳) بحر ارق میں ہے و حینئذ فلاحاجة الی الاستدلال بالحديث الاخر. لقوا موناکم قول لا الہ الا اللہ فان حقیقة التلقین بعد الموت وقد احتلفوا فیہ و قولہم انہ مجار قول لا دلیل علیہ لان الاصل الحقیقة (۱) ان عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ممانعت تلقین کا حکم ظاہر روایت نہیں ہے معراج الدرایت کا اس کو ظاہر روایت کو دینا بظاہر محل تامل ہے ورنہ اس کو معتزلہ کی رائے بتانا اور جواز کے قول کو اہل سنت کا مذہب قرار دینا اور حافظ ابن ہمام و صاحب بحر و علامہ حلبی کا اس پر کچھ تعرض نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف جواز کے قول کو ترجیح دینا گویا ظاہر روایت کو معتزلہ کا مذہب قرار دے کر چھوڑ دینا اور اس کے خلاف کو اہل سنت و الجماعہ کا مذہب قرار دے کر اس کو ترجیح دینا اور اوفق بالروایت بتانا لازم آئے گا دوسرے یہ کہ اس کو بدعت قرار دینا اور مشروع و مستحب کہنے والے کو بدعتی سمجھ لینا درست نہیں۔

حافظ ابن ہمام نے اس پر طویل بحث کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن فقہائے حنفیہ نے تنفیہ بعد الدفن سے منع کیا ہے ان کی ممانعت کا منشا عدم سماع موتی کا مسئلہ ہوا ہے اور عدم سماع موتی کا مسئلہ انہوں نے مسئلہ یمین لہو حلف لا یکلم فلانا فکلمہ بعد موته لا یحت (۵) سے اخذ کیا ہے اس سے شارۃ سمجھا جاتا ہے کہ تلقین بعد الدفن کا مسئلہ ظاہر روایت میں نہیں ہے میں نے جو کچھ عرض کیا ہے اگر جناب کی رائے میں صحیح نہ ہو تو حضرت محمد دوم امامتہ مولانا تھانوی دامت برکاتہم کی خدمت میں پیش فرما کر حضرت کی رائے عالی سے مطلع فرمائیں واسلام حضرت کی خدمت میں سلام نیاز مند انہ عرض ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مردے کو دفن کے بعد تلقین جائز ہے کہ نہیں اور اہل سنت و الجماعہ کا کیا مسلک ہے و معتزلہ

(۱) باب صلاة الحناظر مطلب فی التلقین بعد الموت ۲ ۱۹۱ ط سعید

(۲) باب الحناظر ۲/ ۱۰۴ ط مکتبہ مصطفیٰ الدینی مصر

(۳) فصل فی الحناظر ص ۵۷۶ ط سنہیل اکیڈمی

(۴) کتاب الحناظر ۲ ۱۸۴ ص بیروت

(۵) اصول الشاشی: فصل فی متعلقات الصر ص ۳۱ ط قدیمی

کا کیا؟

جواب ۶۵) حنفیہ تو تلقین کے قائل نہیں (۱) کیونکہ ان کے نزدیک سماع موتی ثابت نہیں جو وگہ سماع کے قائل ہیں ان کے نزدیک تلقین مفید ہے اور اگر کوئی کرے تو اسے روکنا بھی نہیں چاہیے معتزلہ کے نزدیک چونکہ مردوں کا قبر میں زندہ ہونا ہی صحیح نہیں ہے اس لئے وہ بھی تلقین کے قائل نہیں حنفیہ بدوود عدم سماع اموات کے قائل ہونے کے تلقین کے فائدے کے قائل ہیں خواہ مردہ سنہ سنہ یعنی اسے زکریا کا فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ دہلی مہر دارالافتاء دہلی دہلی امینیہ اسلامیہ دہلی

دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم

(سوال) یہاں مدت سے یہ رسم و رواج ہے کہ کفن کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ ٹھانے سے پہلے سب وگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد فراغ دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی کو روک کر فاتحہ پڑھتی ہے جب وہ حق میں قبرستان کے دروازے پر پہنچتے ہیں بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ بجا لاتے ہیں یعنی اول تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور پچھلے موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے لیکن اب ایک عالم یہاں تشریف لائے ہیں ان سے دریافت کیا گیا تو وہ یہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف وقت میں اس کے ساتھ فاتحہ پڑھنا بہت عت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک کو قابل ملامت بھی سمجھتے ہیں اور وہ بتلاتے ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوٰۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۴۱ ہے فقد صرحوا عن اخوہم ماں صلوٰۃ الحسارۃ ہی الدعاء للمیت اذ ہو المقصود مہم ۲۰ اور فی ضل اجل علامہ مد علی قاری مکی حنفی مرتقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب الجنائز میں تحت قول ابن ہبیرہ تحریر فرماتے ہیں ولا یدعی للمیت بعد صلوٰۃ الحسارۃ لانہ سنہ الزیادۃ فی صلوٰۃ (۳) اور بعض کتب میں مجاہد سے نقل کیا ہے لا یقوم الرجل بعد الدعاء بعد صلوٰۃ الحسارۃ (د) اور ہبیری میں منقول ہے فی السراجیۃ اذا فرغ من الصلوٰۃ لا یقوم

(۱) و حنفی فی تنقیہ بعد الموت 'قل یلقی و قیل لا یلقی و ہر ظاہر الروایۃ اذ المراد بموت کم فی الحدیث من قرب من الموت (طحطاوی علی الدر المحارر باب صلاۃ الجنائز ۱ ۳۶۳ ص دار المعرفۃ بیروت)

(۲) (۱) اما لا ینہی عن التلقین بعد الدفن لان لا صبر فیہ بل فیہ منع (حلی کبیر فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط تبیل اکادمی) لیکن اس زمانہ میں جو کہ وگوں کے عقائد حرام ہیں چکے ہیں اور یہ روایات کا تعدیل چکا ہے اس نے ترک کرنا چاہیے (۲) لکن الآثار صیر شعار الروافض و ترکہ اہل السنۃ فیہ خوف السہمۃ فلا یلقن (اعلاء السنن ابواب الجنائز باب ما یلقن المحتصر ۷۴ ۸ دار الفکر)

(۳) باب صلاۃ الجنائز ۲ ۲۱۰ ط سعید

(۴) باب المشی بالحسارۃ والصلاۃ علیہا الفصل الثالث ۴ ۶۴ ط امدادہ مستان

(۵) لم اطلع علی ہذا العبارة

بالدعاء (۱) اور یوں کہتے ہیں کہ متصل قبر یر دعا مانگنا کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور مروجہ کتب احادیث وفقہ و اقوال علماء سے ثابت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا یہ فرمانا صحیح ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی داؤد ہاشمی یوسف، مرچنٹ اسٹریٹ نمبر ۲۸ شہر رنگون (برما)

(جواب ۶۶) میت کے لئے دعائے مغفرت جائز اور مستحسن ہے کیونکہ اموات کو دعائے مغفرت کی سخت حاجت ہے لیکن دعا وہی مفید ہو سکتی ہے جس کے ساتھ کوئی امر مذموم شامل نہ ہو مواقع مذکورہ فی السوال میں دعا کا اہتمام کرنا اور بہ بیت اجتماعیہ دعا مانگنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام وائمہ سلام سے ثابت نہیں اور یہ عدم ثبوت کم از کم اتنا قوت پاتا ہے کہ ان مواقع میں اس بنیت و اہتمام کے ساتھ اگر محبوب و مستحسن ہوتی تو حضرات موصوفین سے ضرور منقولاتی لکھ لکھ کر احصا تسی علی الحیر پس حضرات سلفہ صالحین سے منقول نہ ہونا اس کے استحسان و انتخاب کی نفی کے لئے کافی ہے۔

رہی اباحت تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ فقہائے کرام سے نماز جنازہ کے بعد دعائے میں دو قور منقول ہیں ایک تو یہ کہ کچھ مضائقہ نہیں۔ (۲) دوسرے یہ کہ نہ کرنی چاہیے (۳) ان دونوں قور میں تطبیق کی بہتر صورت یہ ہے کہ منع کرنے والوں کا مقصود یہ ہو کہ دعا کوئی خاص اہتمام کرنا یا بنیت اجتماعیہ مانا یا عام میں مشغول ہو کر تجزیہ و تدفین میں تاخیر کرنا مکروہ ہے نیز چونکہ شریعت میں میت کے لئے دعائے مغفرت کا ایک طریقہ مقرر اور محمود ہے وروہ صلوٰۃ جنازہ ہے اس لئے ب کوئی یہ طریقہ ایجاد کرنا اور سے مستحسن سمجھنا گویا حضرت شارح علیہ السلام یا صحیحہ کرام یائمہ عظام کی جانب تقصیر کی نسبت کرنا ہے و حاشاہم عن ذلك۔ اور اجازت دینے والوں کا مصلح نظر صرف یہ ہے کہ نفس دعا اصل سے مباح ہے یعنی انہوں نے فی نفسہ دعا کا حکم بتا دیا ہے عروض عوارض سے قطع نظر کی ہے لیکن واقعین حدیث وفقہ پر مخفی نہیں کہ مباح تو مباح مستحب و مسنون چیز بھی عروض عوارض غیر مشروئہ سے ناجائز ہو جاتی ہے ورنہ کسی مباح یا مستحب کا اتنا اہتمام کرنا کہ وہ فرض یا واجب کی طرح ہو جائے اور اس کے تارک کو لعن طعن کرنا یہ ایسی بات ہے کہ امور مباحہ و مستحبہ کو مکروہ بنادیتا ہے (۴) پس واضح ہو گیا کہ مواضع مذکورہ فی السوال میں فاتحہ کو مستحب سمجھنا یا اس کے تارک کو لعن طعن کرنا بدعت اور ناجائز ہے اور ان دعاؤں کا بایں بیت آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یائمہ اسلام سے کوئی ثبوت نہیں۔

باب دفن سے فارغ ہونے کے بعد متصل دعائے مغفرت کرنا ایک حدیث شریف میں مذکور ہے جو

(۱) کبیر بن یزید مہارت نہیں لی التہ سراجیہ میں یہ مؤید ہے دیکھئے (سراجیہ علی ہامش قاضی حان کتاب الحائز باب لصلاة علی الجارۃ ۱۴۵ ط بول کشور لکھنؤ)

(۲) وعن الفضلی لا بأس بہ (البحر الراس کتاب الحائز فصل السبطل احق صلاۃ ۲ ۱۹۷ ط بیروت)

(۳) لا تقوم بالدعاء بعد صلاۃ الجارۃ لان دعا مرة (برایہ علی ہامش التہدیه فصل فی الحائز ۴ ۸۰ مکہ مد حدس)

(۴) من اصر علی امر مذکور و جعلہ عزمًا و لم يعمل بالرحصۃ فقد اصابہ الشیطان عن الاصلال فکیف من اصر علی بدعہ او مکفر (مرقات المتعین باب الدعاء فی الشہد ۳/۳۱ ط مکہ الحیہ کوئٹہ)

نہن ابو داؤد میں مروی ہے۔ (۱) لہذا یہ جائز اور مستحب ہے۔ واللہ اعلم
کتبہ امجد لاواہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ مینیہ عربیہ دہلی (الجواب صواب ماجہ علی غنی عنہ)

دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مولانا مولوی حکیم ابو العلاء امجد علی صاحب صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجمیر اپنی تصانیف شریعت حصہ چہارم میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ۔ دفن کے بعد مردے کو تلقین کرنا اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے (جوہرہ) یہ جو اکثر کتابوں میں ہے کہ تلقین نہ کی جائے یہ معتزلہ کا مذہب ہے انہوں نے سب کتابوں میں یہ اضافہ کر دیا (رد المحتار) حدیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں ”جو تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی مٹی دے چکا تو تم میں سے ایک شخص قبر کے سامنے کھڑا ہو کر یا فداؤ بن فداؤ کہے گا کہ ہمیں ارشاد کر اللہ تجھ پر رحم فرمائے مگر تمہیں اس کے کہنے کی خبر نہیں ہے ادھر ماخرجت من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ﷺ واثبت راضی باللہ رأی وبالسلام دیا و بحمد ﷺ سیا و بالقرآن اماماً (۱) نکیرین ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے چلو ہم اس کے پاس کیا بیٹھیں جسے لوگ اس کی حجت سکھارے ہیں اس پر کسی نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ اگر اس کی ماں کا نام معلوم نہ ہو تو فرمایا حوا کی نسبت کرے فی الکبیر والضياء فی الاحکام و غیر ہما بعض اجلہ امہ تابعین فرماتے ہیں کہ جب قبر پر مٹی ڈال دیں اور لوگ واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا ہے کہ میت سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر یہ کہا جائے یا فلان قل لا اله الا الله تین بار پھر کہا جائے قل ربی الله و دبی الاسلام و سی محمد ﷺ (۲) لہذا عرض ہے کہ مضمون بالا صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں“
المستفتی نمبر ۱۳ عبدالعزیز صاحب ظروف ساز دہلی ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ ۲۹ جولائی

(جواب) (از مولوی حبیب امر سلین صاحب نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی) حدیث تلقین موات صحیح ہے جس کو رد المحتار نے بھی نقل کیا ہے کیونکہ اہل سنت والجماعۃ لقنوا موتا کم سے حقیقی تلقین نقل کرتے ہیں اور شیخ کمال الدین بن الہمام بھی اپنی کتاب فتح القدر میں تائید کرتے ہیں کہ یہ مرد حقیقی معنی ہے (۱) در مختار میں ہے۔ وفي الجوهره انه مشروع عند اهل السنة الح اور رد المحتار میں ہے اما عبد الحدیث ای لقنوا موتا کم لا اله الا الله محمول علی الحقیقة لا ان الله یحییہ علی ما جاء بـ لا الا تار وقد روی عنه علیہ السلام انه امر بالتلقین بعد الدفن یا فلان بن فلان اذکر دینا فی الدی

(۱) استعمر والا حیکم واستلوا له التثت فانه الآن بثل ابو داؤد شریف کتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر للسب ۱۰۳ ط مکتبہ امد دہلی ملتان

(۲) رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الدفن ۱۹۱ ط سعید

(۳) مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی باب احکام الجنائز ص ۳۳۹ مصطفیٰ حلی مصر

(۴) واما التلقین بعد الموت وهو فی الفرض فقیل یعمل لحقیقة ما رویا و بسب الی اهل السنة والجماعة و خلافہ الی معتزلہ و قبل لا یؤمر به ولا ینهی عنه (فتح لقدير) باب الجنائز ۲ ۱۰۴ ط مصطفیٰ حلی مصر

کنت علیہ من شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ وان الجحۃ حق والار حق وان
البعث حق وان الساعة اتیة لا ریب فیہا وان اللہ یمیت من فی القصور وانک رضیت باللہ رباً و
بالاسلام دیناً وبمحمد ﷺ نبیاً وبالقرآن اما ما و بالکعبۃ قدسہ وبالمومن احوا ۱۵

وقد اطلال فی الفتح فی تائید حمل موتاکم فی الحدیث علی الحقیقۃ مع التوفیق بین
الادلۃ علی ان المیت یسمع اولاً یسمع کما سیأتی فی باب الیمین الخ (۱) اگرچہ تنقین بعد
تدفین غیر مروج ہے لیکن اہل سنت والجماعت کے نزدیک مشروع بلکہ مستحب ہے۔ فقط اجابہ وکتبہ حبیب
المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب) (از مولوی عبدالمکریم صاحب) اقول واللہ التوفیق۔ جب ظہر روایت میں ممانعت موجود ہے
تو اس کو مشروع و مستحب قرار دینا برگز صحیح نہیں ہے اور ممانعت تنقین کی بنا استحالة حیات بعد الموت قرار
دیکر اس کو معتزہ کا مذہب اور تنقین کو اہل سنت کا مذہب کہنا بھی تعجب انگیز ہے کیا علاوہ اس کے اور کوئی وجہ
نہیں ہو سکتی ایک وجہ تو خود فتح القدیر نے کافی سے نقل کی ہے وہ یہ کہ اگر وہ ایمان کے ساتھ مرا ہے تو اس
کی حاجت نہیں اور اگر (نعوذ باللہ) کفر پر خاتمہ ہوا تو تنقین مفید نہیں (۲) اور کفایہ شرح ہدایہ میں بھی یہی وجہ
لکھی ہے اس کی عبارت یہ ہے وقد روی انہ علیہ السلام امر بتلقین المیت بعد دفنہ وزعموا انہ
مذہب اہل السنۃ والا ول مذہب المعتزلہ الا انا بقول لا فائدہ فی التلقین بعد الموت لانہ ان
مات مؤمناً فلا حاجة الیہ وان مات کافراً فلا یفیدہ التلقین (۳) باقی رہی یہ بات کہ لقنوا موتاکم
میں معنی حقیقی مراد کیوں نہیں گئے؟ سو اس کی وجہ احقر کے فہم ناقص میں یہ آتی ہے کہ لفظ موتی سے جس
طرح حقیقی معنی مفہوم ہوتے ہیں اسی طرح مجازی بھی مفہوم ہوتے ہیں اور مجازی معنی لینے سے زیادہ نفع ہے
کیونکہ اس وقت وجہ تکلیف کے محضر (قریب المرگ) کو از خود التفات ہونا دشوار ہے اور تنقین سے اس کو
توجہ ہو جاتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھ کر من کان اخر کلامہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة (۴) کا مصداق بن
جاتا ہے بخلاف تنقین بعد اندفن کے کہ اس میں محضر نے تو کوئی نفع تسلیم ہی نہیں کیا جیسا کہ کافی سے اور
کفایہ سے نقل کر چکا ہوں اور اگر وہ نفع بھی تسلیم کیا جائے جو صاحب فتح قدیر نے بیان کیا ہے یعنی استیناس
بذلک کرتب بھی وہ نفع بہت کم ہے اس نفع سے جو محضر کو ہوتا ہے کیونکہ حالت احتضر میں تنقین کرنا عمل کی
ترغیب دلانا ہے اور عمل جس درجہ مفید ہے ظاہر ہے اور محض استیناس، عمل کے مقابلے میں کچھ نہیں ہے۔

خلاصہ جواب اشکال کا یہ ہوا کہ موتی کے مجازی معنی لینا رائج ہیں لہذا حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ

.....

۱) باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۲، ۱۹۱ ص سعید

۲) وما فی الکافی من انہ ان کان مات مسلماً لم یحتاج الیہ بعد الموت والا فہم یعمد یمکن جعلہ الصارف الخ (فتح القدیر)

۳) باب الجنائز ۲، ۱۰۴ ط مصطفی البابی مصر

۴) باب الجنائز ۲، ۶۸ ط رشیدیہ کوئٹہ

۵) ابن داؤد کتاب الجنائز باب ما یقال عند المیت من الکلام ۲، ۸۸ ط امدادیہ ملتان

تائل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سبکہ حقیقت مجبور ہے اور مجز متعارف اور حقیقت مجبورہ سے مجاز متعارف مقدم ہوتا ہے، کما علم من الاصول اور حقیقت کا مجبور اور مجاز کا متعارف ہونا ظاہر ہے کیونکہ تلقین مختصر پر مت کا تعامل ہے، نہ کہ سبکہ دلیل سوائے لقوا موناکم کے اور کوئی نہیں ہے اگر مجز متعارف نہ جائے تو تلقین مختصر کے سب کوئی دلیل بھی نہ رہے، نہ کہ شائی نے درایہ سے نقل کیا ہے کہ مسیح بالاجماع (۱۵، ۱۶) اور مگر کوئی تخص حقیقت کا مجبور ہونا تسلیم نہ کرے بلکہ یوں کہے کہ مجز متعارف ہے لیکن ساتھ ہی حقیقت بھی مستعمل ہو اور مجز متعارف بھی تب بھی صاحبین کے نزدیک تو مجز ہی مقدم ہوتا ہے بہتہ الامام عظم کے نزدیک حقیقت وہی ہے، سوال کی طرف سے وہی جواب ہو سکتا ہے کہ تلقین مختصر مفید ہے اور تلقین میت مفید نہیں اور محض استیناس کا فائدہ عمل کے مقابلے میں معتد بہ نہیں ہیں کہ پیشتر گزر چکا نیز استیناس تلقین پر موقوف نہیں بلکہ تاوت قرآن و ذکر ان سے بدون تلقین بھی استیناس ہوتا ہے بلکہ مع شئی زائد ای وصول الثواب فلا حاجة الى التلقين الذي هو ادو من ايصار النواب عدوہ زیر اور جو اہل علم، علم موتی کا انکار کرتے ہیں ان کے نزدیک تو تعذر ظاہر ہے اور جو اہل علم علم موتی کے قائل ہیں بظہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقت کو تلقین موتی میں معتد نہ مانیں گے مگر غور کرنے سے پتہ لگتا ہے کہ سب کے نزدیک بھی معتد رہے کیونکہ وہ مطلق علم کے قائل ہیں سماء مقید کا کوئی قائل نہیں ہے اور مقصود سماء مقید ہے پس جب سماء مقید کا کوئی قائل نہیں تو تلقین موتی میں حقیقی میت مردینا بالتفق معتد ہے فافہم حتی یسناس کم الحدیث وهو الموقوف فی حکم المرفوع اور گرس روایت کو بطور مثال یہ جائے جس میں بعد اس فن کی تصریح ہے تو وہ اگر صحیح ہو تو اس میں یہ حتم ہے کہ روایت بالمعنی ہو ورنہ یہ سب درجہ توجیہ میں سے ورنہ اصل مدار اس پر ہے کہ جب ظاہر روایت میں تلقین بعد لد فن کی نفی کی ہے جس کا مقصود غیر مشروع یا کم از کم غیر منون ہونا معلوم ہوتا ہے اس کے بعد ہم مقصدین کو اس سے استر ز کی گنجائش نہیں خصوصاً جب کہ اس کے خلاف کوئی روایت نہیں اور جس کو خلاف سمجھا گیا اس کا جواب موجود ہے حاصل یہ کہ ہمارے اکابر کے نزدیک تلقین بعد اموت مشروع نہیں ہے نہ کا ظہر روایت پر عمل ہے اور وہی قوی ہے اور اگر یہ کہ جائے کہ تطبیق کے لئے دونوں وقتوں میں تلقین کو تجویز کیا جائے تو بہتر ہے کہ مزید نفع ہو تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ مجز حقیقت کا جمع کرنا جائز نہیں، کما مقرر فی الاصول اور عموم مجز کی یہاں کوئی صورت نہیں ہے چنانچہ عدمہ ان

۱. ثم الحقيقة اراغ ثلاثة متعده و مهجورة و مستعملة و فی تقسیم الاولی یصار الی المحار بالاتفق اصول
شاشی بحث الحقیقة و المحار ص ۱۳ ص مد دیہ ملتان

۲. ص مد دیہ ملتان مطلب فی تلقین المحصر ۲ ۱۹۰ ط سعید

۳. نوکات الحقیقة مستعمل و اب کد بها محار متعارف فالحقیقة اوی عبد ابی حبیبة و عدهما العمل بعمر

محار اوی (اصول الشاشی بحث الحقیقة و المحار ص ۱۳ ۱۴ ص مد دیہ ملتان)

۴. ثم الحقيقة مع المحار لا یجتمع ارادة من لفظ واحد فی حاله واحد (اصول الشاشی بحث الحقیقة و المحار
ص ۱۱ طبع مکتبہ امد دیہ ملتان)

ہم تحریر فرماتے ہیں ولیس بطہر معنی نعم الحقیقی والمحاری الح (۱) اب ایک مر قابل غور اور رہا وہ یہ کہ اگر ظاہر لروایت کا محسوس یہ قرار دیا جائے کہ تلقین بعد الموت مسنون نہیں اور طہرائی وغیرہ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کو باہت پر محمول کیا جائے اور عجب نہیں کہ زہبی سے شامی نے جو تین قول نقل کئے ہیں ان میں سے قول ثالث یعنی لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ (۲) کا یہی منشا ہو سو بظاہر اس سے کوئی مانع نہیں لیکن اس زمانے میں تلقین بعد الدفن روافض کا شعار ہے اس واسطے اس کی اجازت نہ دی جائے گی اور اس کی نظیر فقہ میں موجود ہے کہ باوجود وارد فی الشرع ہونے کے منع کی علت شعار فرق ضالہ قرار دی ہے چنانچہ در مختار کتاب الحضر والبعثہ میں ہے ویجعلہ (ای الحاتم) لبطل کفہ فی یدہ الیسری وقل الیمنی الا انہ شعار الروافض فیحب الحذر عنہ فہستامی وغیرہ (۳) فقط واللہ اعلم بالصواب

کتبہ ۱۔ حقیر عبد کریم عفی عنہ از قہانہ بھون ضلع مظفر نگر مورخہ ۵ رجب امر جب ۱۳۵۰ھ

(جواب ۶۷) (از حضرت مفتی عظیم) تلقین بعد الدفن حنفیہ کے نزدیک معمول و متورث نہیں ہے اور حنفیہ کے صوفیوں کے ساتھ یہی اوفق ہے لیکن چونکہ کوئی دلیل حرمت یا کراہت بھی نہیں ہے اس لئے سے متاخرین حنفیہ نے منع نہیں کیا اور یہی مسلک کہ عمل نہ کیا جائے اور کرنے والے کو مذمت نہ کی جائے راجح ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ مدرسہ امینیہ دہلی

دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) کیا تلقین میت کرنی جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۸۷۱۸ جہ فیروز خاں صاحب (جہلم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۶۸) میت کو تلقین کرنا شافعیوں کا قول ہے حنفیہ تلقین بعد الدفن کے قائل نہیں ہیں در مختار میں ہے ولا یلق بعد تلحیدہ (۱) لیکن بعض مشائخ نے تلقین بعد الدفن کو جائز فرمایا ہے تاہم اگر کوئی نہ کرے تو حنفی مذہب کی ظاہر روایت کے موافق اس کا یہ خیال صحیح اور درست ہے (۲) اور اس پر کوئی نرم و ستر ض نہیں ہو سکتا۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

(۱) باب الحائز ۲، ۱۰۵ مصع مصطفی الدبی مصر

(۲) باب صلاة الحائز مطلب فی المنقین بعد الموت ۲، ۱۹۱ ط سعید

(۳) دیکھی الابرار شعار الروافض وترکہ اہل السنۃ (اعلاء السنن ابواب الحائز باب ما یلقن المحضر ۸، ۱۱۴ ط إدارة دار الفکر)

(۴) فصل فی اللبس ۶، ۳۶۱ ط سعید

(۵) قل لا یؤمر ولا ینہی عنہ (فتح القدر باب الحائز ۲، ۱۰۴ مصع مصطفی الدبی مصر)

(۶) باب الحائز ۲، ۱۹۱ ط سعید (۷) قولہ 'ظاہر روایات اہل اعلیٰ اعلامہ الشیخ قدسی مدفونہ سابقہ' ولا فقد انکر کوئٹہ طاہر الروایہ فلیراجع' وایضا قل المحقق لشمس تحت قول الدر 'ولا یلقن بعد تلحیدہ' ذکر فی المعراج

طاہر الروایہ فافہم (رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب المنقین بعد الموت ۲، ۱۹۱ ط سعید)

(۸) فصل لا یؤمر ولا ینہی عنہ، فتح القدر باب الحائز ۲، ۱۰۴ ط مصطفی الدبی الحلبي مصر

فن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) متعلقہ تلقین بعد دفن

(جواب ۶۹) یہ عبارت اذکر ما خرجت علیہ من الدنیا الح پڑھنا جائز ہے (۱) اس سے میت کو فائدہ پہنچے یہ ممکن ہے (۲) اس کا نام لیکر پکارنا ضروری نہیں ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

فصل بناء علی القبور

بزرگوں کی قبروں پر بھی قبے بنانا جائز نہیں

(سوال) اکثر کتب فقہ میں قبروں پر بناء از قسم قبہ وغیرہ کو مکروہ لکھا ہے لیکن شامی کی جلد اول ص ۶۲ میں مشہور اور علماء و سادات کی قبروں پر بنا کرنے کو مکروہ نہیں لکھا نیز اسی صفحے پر باتباع روایت حضرت جابر (۴) جو مسلم شریف میں ہے قبہ وغیرہ نے کو مکروہ لکھا ہے اور یہ اظہر من الشمس ہے کہ بڑے بڑے اویس کے مزار پر قبے بنے ہوئے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۴۰۱ غلام مرتضیٰ احمد پور شرقی مورخہ ۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۵ اگست ۱۹۳۸ء

(جواب ۷۰) شامی میں مشائخ اور سادات کی قبور پر قبہ کی بناء کا جواز صرف جامع الفتویٰ ص ۵۰۰ سے ذیل لفظ سے ذکر کیا ہے اور حرمت یا کراہت کا قول مسلم کی حدیث صحیح پر مبنی ہے اور شامی نے خود اقرار کیا ہے واما الساء عمیہ فلم ارمس اختار حواء ۱۱ ہذا قول بال منع قوی وراحوط اور واجب العمل ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

بناء القبر علی القبور

اقوال حنفیہ

قبر پر قبہ بنانا جائز نہیں

(جواب ۷۱) ویحرم البناء علیہ للزیمۃ لما روینا و یکرہ للاحکام بعد الدفن لان البناء للساء

۱۔ اس فلاں، اذکر ما کت علیہ اح (الدر المختار ص ۱۹۱ ۲ ص سعید)

(۲) اما لا ینبی عن التلقین بعد الدفن، فائدہ لا صرر فیہ، بل فیہ نفع (حلی کبیر، فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط سنبل اکیدمی لاہور)

۳۔ قبل یا رسول اللہ ﷺ، قد لم یعرف اسمہ قال یسب الی آدم و حواء، الدر المختار باب صلاة الجنازہ ۱۹۱ ۲ ط سعید، لوگوں کے بناء، مراعتقاد، روایات کے شعاع کی وجہ سے اس زمانے میں ترک کرنا ہی بہتر ہے، لکن الآن صار شعور الروافض و ترکہ اہل السنۃ فنیہ خوفاً من النہی فلا یلصق (اعلاء السنن، ابواب الجنائز، باب ما یلصق المحصر)

۸۔ ۱۷۴ ط ادارة القراء کراچی، (۴) عن حابر قال بھی رسول اللہ ﷺ ان یحص القبر و یقعہ علیہ و یسی علیہ، مسلم شریف، کتاب الجنائز، فصل فی النبی عن تحصیص القبور، والقعود والبناء علیہ ۳۱۲/۱ ط قدیمی)

(۵) وفي الاحکام عن جامع المتأوی و قبل لا یکرہ الساء اذا کان الميت من المشائخ والعلماء والسادات (رد المختار، باب صلاة الجنائز ۲۳۷ ط سعید) (۶) ص ۲۳۷ ط سعید

والقبر موضع الفناء (الرهان شرح مواهب الرحمن) ويكره الاحر والحشب لا بهما للزينة والاحكام والقبر موضع البلى والفناء (الرهان) وانما عث السي رحمه الله عليه لا يدع مثلاً ١٠ الا طمته ولا قبراً مسترفاً الا سواه ونهى ان يجصص القبر وان يبنى عليه وان يقعد عليه وقال لا صلوا اليها لان ذلك ذريعة ان يتخذها الناس معبوداً وان يهرطوا في تعظيمها بما ليس بحق فيحر فوا ديبهم كما فعل اهل الكتاب وهو قوله عليه السلام لعن الله اليهود ١١ والصاري اتحدوا قبور اسيانهم مساجد - ومعنى ان يقعد عليه قيل ان يلازمه المردودون وقيل ان يطنو القبور وعلى هذا فالمعنى اكرام الميت فالحق التوسط بين التعظيم الذي يقارب الشرك وبس الاهاتته وترك المبالاة به (حجة الله البالغة ص ٢٨ ح ٢) ١٢ ويكره بناءه بالحصى والا حرر الخشب (ملتقى الا بحر ص ٤٨) ١٣ وعن ابي حنيفة لا يوطأ القبر الا لضرورة ويرار من بعيد ولا يقعد وان فعل بكره ١٤ (كشاف حاشية ملتقى الا بحر نقلاً عن الحزاة) بهى ان يقعد على النسر وان بحصص او يبنى عليه (رواه احمد ومسلم و ابو داود ونسائي كشاف الجامع الصغير للسبوطي) ١٥ بهى ان يقعد على القبر او يجصص او يبني عليه ١٦ (رواه احمد كشاف كور الحقائق للمصاوي) في الحرانة بكره ان يريد واعلى تراب القبر الخارج منه ١٧ (بر حنيفة شرح مختصر الزاوية) ويكره بطين القبور وتحصيصها والساء عليها ١٨ (جبره نيره) وفي التثقب كره ان يكتب عليه اسم صاحبه وان يبنى عليه ساء وينقش ويصبع ويرفع ويحصص وفي المصمرات عن السي رحمه الله عليه قال صفق الرياح وقطر الا مطار على قبر المؤمن كرهه لدنوبه ونهى عن الا كليل والتجصيص (جامع الرموز) ١٩

(١) عن ابي الهياج الاسدي قال قال لي علي بن ابي طالب ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا نبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ندع تمثالا الا طمته ولا قبر مسترفاً الا سويته . مسلم شريف كتاب الجنائز فصل في النهي عن تحصيص القبور والقعود والنساء عليها ٣١٢ ط قديمي

(٢) بحاري شريف كتاب الجنائز باب ما يكره من اتحاد المسجد على القبور ١٧٧/١ قديمي

(٣) الجنائز ٤٩٤/٢ فاهره بعداد

(٤) باب الجنائز فصل في الصلاة على الميت ١٨٦ ط بيروت

(٥) باب الجنائز فصل في الصلاة على الميت ١٨٧ ط بيروت

(٦) الجزء الثالث حرف التون باب المصاوي ص ١٩٣ مكتبة اسلامية لائل بور باكستان . مستند احمد ٢٩٩/٦ ط مكتب اسلامي دار صادر بيروت . مسلم شريف كتاب الجنائز فصل في النهي عن تحصيص القبور والقعود والنساء عليها ٣١٢ ط قديمي و ابو داود كتاب الجنائز باب في اساء على القبر ٢ ١٠٤ امداد مله و نسائي شريف كتاب الجنائز الزيادة على القبر ٢٢١/١ ط سعيد

(٧) مستند احمد ٢٩٩/٦ المكتبة الاسلامي دار صادر بيروت . كور الحقائق في حديث خير الحلائق الجزء الثاني حرف تون فصل في المصاوي ص ١٣٨ ط مكتبة اسلامية لائل بور

(٨) ١٨٣ ط العالي لكشوري

(٩) باب الجنائز ١٤١/١ ط مير محمد كب خانه كراچي

(١٠) فصل في الجنائز ٢٨٩ ط المطبعة الكريمية بلدة فراه

قبروں کو پختہ بنانا اونچی اونچی بنانا ان پر قبے تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں
(از اخبار جمعیت سبہ روزہ مورخہ ۲ ستمبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) آج کل سلطان عبدالعزیز ابن سعود سلمہ اللہ نے مکہ مکرمہ کے قبے وغیرہ گرا دیے ہیں کیا یہ درست ہے ؟ اور حدیث میں جو یہ ہے کہ نجد میں زلزلے اور فتنے ہوں گے اور وہاں قرن الشیطان ہو گا وہ کونسا نجد ہے ؟

(جواب ۷۲) هو الموفق اونچی اونچی قبریں بنانا قبروں کو پختہ بنانا قبروں پر گنبد اور قبے اور عمارتیں بنانا خلاف اہلنا چادریں چڑھانا نذرین ماننا طواف کرنا سجدہ کرنا یہ تمام امور منکرات شریعہ میں داخل ہیں شریعت مقدسہ سلامیہ نے ان امور سے صراحتہ منع فرمیا ہے حدیث صحیحہ میں اس قسم کے امور کی ممانعت وارد ہے جو شرک یا مفسد الی الشریک ہیں حضور ﷺ ارواحنا فداه نے مرض وفات میں آخری وصایا میں نہایت اہتمام سے یہ ارشاد فرمایا لعن اللہ اليهود والنصارى اتخذوا قبور اسائهم مساجد ، یعنی خدا لعنت کرے یہود و نصاریٰ پر جنہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا اور کتب حدیث میں وہ حدیثیں جن میں حضور اکرم ﷺ نے قبروں پر عمارت (گنبد و قبہ) بنانے اور چراغ جلائے سے منع فرمایا بخیرت موجود ہیں فقہ حنفی میں صراحتہ یہ مسئلہ مذکور ہے کہ قبر کو پختہ نہ بنایا جائے نہ اس پر کوئی عمارت بنائی جائے اور صحابہ کرامؓ مجتہدین سلف صالحین کا طرز عمل سی کے موافق قرون اولیٰ میں اس کی کوئی سند موجود نہیں کہ قبروں پر قبے بنائے جاتے تھے یہ قبروں کی کوئی ایک تعظیم کی جاتی تھی جو اب کچھ زمانے سے مروج ہے نذر در طواف اور سجدہ تو عبادات ہیں اور غیر اللہ کے لئے عبادت کی نیت سے ان افعال کو کرنا تو یقیناً شرک ہے اور نیت عبادت نہ بھی ہو تو ہم حرام ہونے میں کوئی تردد نہیں۔

سلطان ابن سعود نے قبے ڈھا دیے تو ان کے نزدیک چونکہ قبے بنانا جائز اور منکر شرعی تھا اس لئے نبیوں نے بموجب ارشاد نبی ﷺ اس راى مکم عنکرا (الحدیث) اس کا ازالہ کیا مختصر ضمیمہ اگر زیادہ سے زیادہ زور لگا کر بعض متاخرین کے قول سے اس کی اباحت پیش کر دیں تاہم حدیث صریح اور تصریحات سلف کے مقابلے میں اس قول قبل انتقام نہ ہوں گے دوسرے کہ پھر بھی ابن سعود کو سب و شتم کرنا اور بدفہامیست بنانا جائز نہیں ہو گا حضور اکرم ﷺ کا صریح فرمان ہے سباب المسلم فسوق (بخاری) جدید اس کا کوئی حصہ اگر موضع زلازل و فتن ہو اور حضور اکرم ﷺ نے اس میں سے قرن الشیطان

(۱) بخاری شریف کتاب الحائز باب ما مکرمہ من اتحاد المسجد علی القصور ۱/۱۷۷ ط قدیمی

(۲) ولا یحصی للنبی عبد ولا یطی ولا یرفع علیہ الساء (رد المحتار باب صلاۃ الحائز ۲/۲۳۷ طبع محمد سعید)

(۳) من راى مکم مکرا فیعبرہ بدۃ فیہ لم یستطع حبسہ فان لم یستطع شفعہ ودلت اضعاف الایمان مسلم

شریف کتاب لایسأب کرب سہی عن لیسکر من لایسأب الحج ۱/۵۱ ط سعید

۴ سباب مسلم فسوق وقتلہ کثر (بخاری باب من سہی عن سباب واللعن ۲/۸۹۳ ط قدیمی کتب حیدر

کے نکلنے کی خبر بھی دی تھی تاہم اس سے یہ استدلال کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا کہ تمام نجدی اس کے مصدق ہیں تو کیا نجد میں آج تک کوئی صالح دیندار نہیں ہوا سب اسی حدیث کے موافق قرنِ اشیطان ہیں داخل ہیں؟ معاذ اللہ! جب کہ ایسا نہیں تو محالہ اہل نجد کے اعمال و اقوال ہی اس مر کے لئے معیار ہوں گے کہ وہ اس حدیث کے اندر داخل ہیں یا نہیں ہمیں یہ دیکھنا نہیں چاہیے کہ ان سعودی نجدی ہیں یا یمنی حجازی ہیں یا شاہی بلکہ ان کے عمال و اقوال و عقائد کو دیکھنا چاہیے ورنہ اس کے موافق نہ کے بارے میں رائے قائم کرنی چاہیے۔

ہمیں جہاں تک معلوم ہوا ہے ان سعودی کے عقائد و اعمال میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو ان کو قبلِ مذمت قرار دے صرف نجدی ہونے سے نہ پر ملامت کی ہو چھڑ کر نا اہل دین کا کام نہیں۔ و اللہ اعلم محمد کفایت مدکان اللہ۔ مدرسہ امینیہ دہلی (جو ب صحیح بندہ احمد سعید واسطی دہوی محمد میاں عفی عنہ مدرسہ حسین نیش دہلی) مدرسہ حسین نیش دہلی شفاعت اللہ عفی عنہ مدرسہ مدرسہ حسین نیش دہلی)

تیسرے باب

نماز جنازہ

بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) چہ فرمائیے عہدے دینداریں مسئلہ کہ گزردن نماز جنازہ بے نمازی بے عزت یا نہ؟
(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
پینو اتوجروا

(حوت ۷۳) بر جنازہ بے نماز نماز گزردن جائز ہے و جب است چہ جنازہ مسلم بغیر از گزاران نماز دفن کردن روانیست۔ اہل عہد بزرگ قوم گزر از شریک نماز نہ ستوند مضائقہ ندارد کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولہ مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ مسلمان میت کو بغیر نماز جنازہ کے دفن کرنا جائز نہیں لیکن علماء اور سرور قوم اگر زجر از نماز جنازہ میں شریک نہ ہوں تو کوئی ہرج نہیں۔ (۱۰)
محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولہ

(۱) وهو فرض علی کل مسلم مات حلاً ربعة مرة و قضاء الطريق فلا یسلو ولا یصلی علیہم و کذا اہل غصہ و مکابر فی مصر بلا سلاح و حاق حی غیر مرة حکمہم کالعادة رد المحتار باب الجنائز ۲ ۲۱۰ ص سعید
(۲) جیسا کہ خود کسی نے و اعلیٰ اور مفروض کی نماز جنازہ کا حکم ہے فالصحر اندامت مع زجر العبرہ عن مثل هذا الفعل کما امتنع عن الصلاة علی المدیون رد المحتار باب صلاۃ الجنائز ۲ ۲۱۱ ص سعید

کافر کے بچے کا جنازہ جو مسلمان کے زیر پرورش مر جائے

(سوان) ما قولکم ابھا العذماء الکرام نفعنا اللہ علو مکم فی رحل کافر وہب ولده الصغیر لمسلم
فکان فی یدہ ولست ایاما نہ مات فهل للمسلمین ان یصلوا علی هذا الصبی ام لا؟ اقول
احرمکم اللہ تعالیٰ

(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں اہل دین اس مسئلہ میں کہ ایک کافر شخص نے اپنا ایک چھوٹا بچہ ایک مسلمان کو دے
دیا تھا وہ مسلمان کی پرورش و پرورش کر رہا تھا کچھ عرصے کے بعد بچہ مر گیا تو کیا مسلمانوں پر اس کی نماز
جنازہ واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۴) اعلموا رحمکم اللہ تعالیٰ ان من شروط صحة الصلوٰۃ علی المیت ان یکون مسلما
باسلام مستقل کالبالغین المسلمین او غیر مستقل بتبعیۃ احد الا یوس کسی اسلام آورد وامہ او
بتبعیۃ احد الا یوس کسی اسلام آورد وامہ او بتبعیۃ الساسی کسی حدہ المسلم عہد فی دار
الحرب فکان عدہ هناك فمات او بتبعیۃ الدار کسی اسرہ مسلم او دمی فاحر حہ من دار
الحرب الی دار الاسلام فمات بصلی علیہ فی جمیع نیث الصور فہذہ اربع صور یورد دلائلہا
اما الاول فظاهر ۱ واما الساسی فمما فی رد المحتار ۲ او اسلم احدانہ یجعل مسلما بعامر ۳
کتاب الصغیر عاقلا او لم یکن لان الولد یتبع حررا لا یوس دین اسلمی

وفی ایضہ زاد سنی المسلمون صواب اهل الحرب و ہم بعد فی دار الحرب فدخل انہم
دار الاسلام واسلموا فاسوہم صاروا مسلمین باسلام انہم و ان لم یحرجوا الی دار الاسلام
انہی ۳

واما البالغ فلما فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۴ والخصی اذا وقع فی ید المسلم من الجند فی دار
الحرب و حدہ و مات هناك صلی علیہ بعامر صاحب الید کذا فی المحیط انہی
وفی رد المحتار نقلا عن البحر لان فائدة تبعیۃ الساسی انما یتضح فی دار الحرب بان وقع صبی
فی سہم رحل و مات الصبی بصلی علیہ تبعاً بسانی انہی ۵

فت لا بدہب علیک ان الحکم باسلام الصبی فی ہذہ الصورۃ مفید بما اذا مدکہ الساسی
بقسمۃ او بیع من الامام ولم یفق احرا حہ الی دار الاسلام بعد کما ذکرہ العلامة السامی ۶ عن
شرح السیر الکمر

۱ وہی قرص علی کتب مسلم جلد ۱۰ سورۃ الاشارة باب صلاۃ الجائر ۲ ۲۱۰ طبع سعید

۲-۳ باب صلاۃ الجائر ۲ ۲۲۹ طبع سعید

۴ باب الجائر الفصل الخامس فی صلاۃ علی لیسب میر ۱۶۳ طبع مکیہ محدثہ کتب

۵ باب صلاۃ الجائر ۲ ۲۲۹ ص سعید

۶ فانہ قال لیسب و حدہ لا یحکم باسلامہ ما یحرج الی دار الاسلام فیصیر مسلما مع الدار او بقسمہ لا مدح

رد المحتار باب صلاۃ الجائر ۲ ۲۲۹ ص سعید

۱۰ سر کی صورت کی دلیل جیسا کہ رد المحتار میں ہے کہ جس بچہ کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو وہ بچہ مسلمان سمجھا جائے گا خود وہ بچہ عقل ہو یا نادان ہو کیونکہ بچہ اپنے ماں باپ میں سے اس کے تابع ہوتا ہے جس کا دین بہتر ہو اور رد مختار میں یہ بھی ہے کہ اگر مسلمانوں نے بل حرب کے بچوں کو قید کر لیا اور پھر وہ اس حرب میں ہی رہے اور ان بچوں کے ماں باپ ذرا اسلام میں داخل ہو کر اسلام کے آئے تو وہ بچے اگرچہ اسلام میں داخل نہ ہوئے ہوں مگر اپنے ماں باپ کے اسلام لانے کی وجہ سے مسلمان قرار دیئے جائیں گے۔

تیسری صورت کی دلیل جیسا کہ فتاویٰ مالگیری میں ہے کہ جو بچہ دار الحرب میں فوج کے ذریعہ تنہا قید ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اور دار الحرب میں ہی مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ اس کے مالک یا قابض کے تابع ہونے کی وجہ سے مسلمان سمجھا جائے گا کذا فی محیط۔

۱۱ رد المحتار میں جرح کے حوالہ سے لکھا ہے کہ قید کرنے والے کی تبعیت کا فائدہ دار الحرب میں حاصل ہو سکتا ہے اس طریقے پر کہ کوئی قیدی بچہ کسی شخص کے حصہ میں آگیا اور وہ بچہ مر گیا تو اس پر نماز جنازہ ہوگی کیونکہ وہ اپنے قابض کا تابع ہے انتہی۔ میں کہتا ہوں کہ تم کو یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اس صورت میں بچہ کو مسلمان قرار دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ قابض تقسیم سے یا مال سے خرید کر اس کا مالک نہ ہو اور بھی تک خرچ نہ دار السلام نہ ہوا ہو۔

چوتھی صورت کی دلیل رد مختار میں ہے کہ اگر کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے بغیر قید ہوا ہو تو وہ مسلمان قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ دار السلام میں گرفتار کرنے والے کے تابع سمجھا جائے گا اور کنز الدقائق اور اس کی شرح مینی میں ہے کہ بچہ کا باپ یا والدین میں سے ایک اس بچہ کے ساتھ گرفتار نہ ہوا ہو تو اس صورت میں بچہ احمد الدین کے اسلام لانے کی وجہ سے یا دار السلام کی تبعیت سے مسلمان قرار دیا جائے گا یہی یہ بات کہ اگر بچہ بذات خود کلمہ شہادت پڑھے تو اس کا حکم یہ ہے؟ تو میں کہتا ہوں کہ اگر بچہ باعث شعور ہو مشائستہ بر سر کا ہو تو اس کا اسلام معتبر ہوگا اور اگر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی رد المختار میں ہے کہ بچہ کی شعور ہو اور اسد منہ اسے تو بونٹ تک اپنے ماں باپ میں سے ایک کا تابع سمجھا جائے گا جیسے کہ بحر میں اس کی نصرت ہے و رد مختار میں ہے کہ اگر بچہ یعنی ماتہ بر سر کا بچہ اگر اسلام لے آئے اور کچھ مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

تسمیہ مذکورہ کے بعد جتنا چاہیے کہ (برصانوی) ہندوستان میں اگر کسی کافر نے اپنا بچہ کسی مسلمان کو بخش دیا اس سے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس کا یہ بیہ اور فروخت صحیح نہ ہوگی اور وہ مسلمان نہ بیہ کی صورت میں اس بچے کا مالک ہوگا نہ خرید کی صورت میں اور اس کا قبضہ، کاندہ نہیں ہوگا بلکہ وہ بچہ اس کی قبول میں آزاد کی حیثیت سے رہے گا جیسا کہ بیع و بیہ سے قبل تھا اور اپنے کافر والدین کے دین کا تابع ہوگا۔

۱۲ اگر اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا خود وہ بچہ اسلام کے آئے بشرطیکہ باعث شعور ہو تو اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی و رسول مذکورہ میں اس کے ماں باپ

میں سے کسی کے اسلام نہ آنے یا خود اس بچے کے کلمہ نہ پڑھنے کا کوئی ذرہ نہیں ہے اس لئے جواب میں بھی صاف حکم نہیں دیا جاسکتا لیکن سمجھ در آدمی کے لئے جواب کا معلوم کرنا مشکل نہیں ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس میں امام اعظم اور امام شافعی کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی وہ بچہ جس کے ماں باپ کافر ہوں وہ خود بھی اس کے کلمہ نہ پڑھا بہ اور نہ قید ہو کر یہ ہو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ تم وا حکم۔ کتبہ الراجی رحمۃ مولہ محمد کفایت اللہ نافر۔ ربہ وارضاہ

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا

(سوال) نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۵) خفیوں کے نزدیک سورہ فاتحہ قرآن کی نیت سے نماز جنازہ میں پڑھنا جائز نہیں ہاں اگر بہ نیت دعا پڑھی جائے تو درست ہے۔ فی العالمگیریہ ص ۱۴۷ ح ۱ ولا یقرأ فیہا القرآن ولو قرأ الفاتحة سہ الدعاء فلا بأس بہ وان قرأها سبۃ القراءۃ لا حرج لہا محل الدعاء دون القراءۃ کذا فی محیط السرحسی

کئی میتوں کی ایک ساتھ نماز جائز ہے

(سوال) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۶) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے۔ ولو اجتمع الجنائز یحبر الامام ان شاء صلی علی کل واحد عنی حدیث وان شاء صلی علی کل دفعۃ بالیۃ علی الجمیع کذا فی معراج الدرایۃ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

بت خانہ میں جا کر نہ بھی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے

(سوال) ایک مسلمان عورت کی کافر کے ساتھ کفر کے رسم و رواج کے موافق نکاح کر کے رہی وہ اس کافر کے ساتھ ان کے بت خانے میں جا کر نہ بھی رسوم پوجا پاٹ دا کرتی رہی ایسی عورت کے مرنے پر نماز جنازہ پڑھنا اور سے مقابر مسلمین میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۷) بت خانے میں جانا اور بت پرستی کے رسوم دار بتوں کو سجدہ کرنا کفر ہے اور چونکہ یہ کام اس نے اپنی خوشی و رضا مندی سے کئے ہیں اور رضا با کفر بھی کفر ہے اس لئے وہ عورت کافرہ ہے ہذا اس کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور مقابر مسلمین میں دفن کرنا جائز نہیں۔ و کما لو سجد للصم او وضع مصحفا

۱. الفصل خمس فی الصلوۃ علی میت ۱ ۱۶۴ ط مکبہ ماحدیہ کوئٹہ

۲. فصل فی الصلوۃ علی میت ۱ ۱۶۵ ط مکبہ ماحدیہ کوئٹہ

فی قادیانہ فانہ یکفر وان کان مصدقا لان ذلك فی حکم النکدیب کما افادہ فی شرح العقائد
الح (رد المحتار) (۱) اور چونکہ یہ مرتد ہے اس کے اسے غسل دینا بھی جائز نہیں۔ وبغسل المسلم
وبکفن وبدفن قریبہ کخالہ الکافر الا صلی اما المرتد فیلقی فی حمرة کالکلب انتہی
(رد مختار) (۲) ولا یعسل ولا یکفن ولا یدفع الی من استقل الی دینہم بحر عن الفتح (۲) (رد مختار)

(۱) چند بیتیں جمع ہوں تو ہر ایک کی متحدہ نماز اولیٰ ہے

(۲) فسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(۳) حالت نزع میں کلمہ کا انکار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

(سوال) (۱) دو بیتوں کا جنازہ ایک بار پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ (۲) نیز یہ کہ ایک شخص نے تمام نماز بھیجی نماز
نہیں پڑھی لیکن توحید رسالت کا قائل ہے ان سے کلمہ شریف یا اللہ اللہ پڑھتا ہے اس شخص کی نماز جنازہ
جائز ہے یا نہیں؟ (۳) ایک شخص نے باغ سے لے کر تادم مرگ نماز کبھی نہیں پڑھی بعض موقع پر اس نے
کلمہ شریف سنا کیا نزع کے وقت اس نے کلمہ سے انکار کیا اس شخص کی نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جبراً

(جواب ۷۸) چند میت جمع ہونے کی صورت میں ان تو یوں ہے کہ ہر ایک کی نماز جنازہ تینہ تینہ
پڑھی جائے لیکن اگر ایک سے زیادہ ہوں جائے تب بھی ہر ایک کی نماز اور ان میں سے افضل کو امام کے قریب رکھ
جائے و اذا احسب الحمار فلا فراد بالصورة لکن منها اولی وهو صاہر و يقدم الا فصل فلا
فصل ان لم یکن سق وان اجتماع ولو مع السق و صلی مرة واحدة صح (مراقی الفلاح)

روى الحسن عن ابی حنیفہ یزید عن افضلہم واستہم مما یلی الامام وهو قول ابی یوسف
(مراقی الفلاح) (۲) و جب نماز جنازہ کے لئے میت کا صرف مسلمان ہونا شرط ہے اور جب کہ یہ
تین مسلمان تھے تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے اس کا بھی نماز پڑھنا موجب فسق ہے لیکن نماز جنازہ
فاق کی بھی پڑھنی لازم ہے ہاں مقتد اور بزرگ شخص زبرائے کے جنازے کی شرکت نہ کریں تو بہتر ہے
وسرطین ستہ اسلام السب وطہارتہ (رد مختار) (۱) و بصری علی کل میت مات بعد الولادة
صعبر اکاں او کسیر ذکر اکاں و انتی حوا کان او عمدا الح (ہدیہ) (۲) و اما سان من بصری
عمدہ فکل مسلم مات بعد الولادة بصری علیہ صعیبر کان او کسیر ذکر اکاں او اشی حوا کان

(۱) کتاب المرتد ۲۲۲۰۴ ط محمد سعید

(۲) کتاب صلاة الجنائز ۲۳۰/۲ ط محمد سعید

(۳) کتاب صلاة الجنائز ۲۳۰/۲ ط محمد سعید

(۴) کتاب احکام الجنائز ص ۳۵۸ ط مصطفى النابی الحلبي مصر

(۵) کتاب صلاة الجنائز ۲۰۷ ط محمد سعید

(۶) کتاب الجنائز فصل الخامس فی الصلاة علی السب ۱۶۳ ط مکتبہ ماجدیہ کونہ

او عدا الا العاة وقطاع الطريق و من بمتل حالهم لقول السی ﷺ صلوا علی کل یروفاجر
وقوله علیه السلام للمسلم علی المسلم ست حقوق و ذکر من حملتها ان بصی علی حارث
من غیر فصل الا ما خص بدلیل و العاة و من بمتل حالهم محصوصون لما ذکرنا (بدائع) (۳)
ایہ شخص کے ساتھ تمام معاملات مسلمانوں جیسے کئے جائیں گے و ر س کے لئے استغفار کیا جائے گا و
رات نزع کا انکار مضر نہیں کیونکہ وہ وقت نہایت سختی و شدت کا وقت ہے و ر اس وقت ہوش و حواس کا قائم
نہ ہونا ممکن ہے و ما طهر منہ من کمات کفریہ بغتہ فی حقہ و معامل معاملہ مؤنی المسلم
حسلا عی انہ فی حال روال عقلہ ولد الاحار بعصہم روال عقلہ قس مؤنہ ذکرہ الکمال (۴)
در مختار) ۱۰۱ و اندام

() غائبانہ نماز چنڈہ نہیں

(۲) نماز پڑھنے کے سننے عورت کے جنازے پر پردہ تہت نہیں

(سوال) (۱) مردہ غائب پر نماز جنازہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جس مردے پر نماز جنازہ ہو کل نہیں پڑھنی ہے۔ کس پر پڑھنی ہے؟ شریعت کا حکم ہے کہ قبر پر نماز جنازہ پڑھو تو کیا قبر میں مردہ غائب نہیں ہے؟

(۲) اگر صورت کا جنازہ ہو تو دونوں صرف مکڑی گاڑ کر پردہ کر کے جنازہ پڑھا جائے یہ درست ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۷۶-۷۷ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۲ھ ۸ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۷۹) جنازہ غائب پر حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ نہیں ہے۔ جس میت کو جنازہ پڑھے، حیر، نفیس، دیباغیہ، اس کی قبر پر حنفیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ جائز ہے۔ یہاں قبر قائم مقام جنازہ کے ہے کیونکہ نقش قبر کے اندر موجود ہے اور آنحضرت ﷺ نے قبر پر نماز جنازہ پڑھی ہے۔ ۵۔

(۲) عورت کے جنازے پر نماز پڑھنے کے سنے سربانے اور پائنتی لکڑیاں کھڑکی سر کے چورتات دینا۔ ضروری ہے نہ تبت اس کے جنازے پر جو غش قنم کی جاتی ہے پردے کے سنے وہی کافی ہے یہ پردے کی بدید عورت خفاف متورث ہے۔

۱. فصل فی الحدود ۱ ۳۱۱ مکتبہ شریعہ کونہ

٢، باب صلاة الجهر ٢ ١٩٢ في محمد سعيد

٣. فلا تصح على غائب وصلاة نسي بغير عذر على المحسني لغونه و حصه صلاة النذر بمحذور باب صلاة الجنازة

٢٠٩ ط سعد

۴: بر دوش لمب قبل از نماز و قبل از غسل و بعد از غسل علی شرف ای ثلاثه یک بار هدیه یک دست و فصل فی الصلاة علی لمب ۱۶۵ ط واحد یکبار

۵ عن سی هريرة بن مسعود، رجلا من امراء مكة يكره في المسجد فان لدو له عني قبره فان ثابني فبره فصلى عبا
بحري كتاب احكام باب الصلاة علي التمر بعد ما يدس ۱ ۱۷۸ ص ثديمي

۶۱. عزم للرحمن و المرأه سعداء لصبر الحج (شہدۂ نامہ احبار فقہین فی الصلاۃ علی احمدہ ۱: ۱۶۴ طہ کتبہ ۱۳۰۸)
۶۲. مراد عورت کا فرق نہیں ہوگا۔ فقہ ستیہ ۱۰۱۵ احکامات

(۱) جنازہ کی دعائیں فلاں بن فلاں کی جگہ میت کا نام لینا

(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں

(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے حنفیوں کی نماز درست ہے

(سوال) جنازے کی نماز میں میت کے لئے دعا اللہم ان فلاں بن فلاں فی ذمتک و حمل حوارک الح فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لے تو جائز ہے یا نہیں؟ (۲) جنازے کی نماز جہر سے پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی نے جہر سے جنازہ پڑھا اور اس کے پیچھے متبعین امام صاحب بھی شریک ہوں تو ان حنفیوں کی نماز جنازہ ہوگی یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۶ محمد عبدالجلیل سامرودی ۱۵ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۸۰) جب دعائے مذکور پڑھی جائے تو فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام یہ جائز ہے (۲) حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے (۳) تاہم اگر امام نے جہر کیا تو حنفیوں کا کوئی حرج نہیں (۳) حنفی بھی اس امام کے پیچھے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں اور ان کی نماز جائز ہے۔ اس محمد کفایت اللہ کان ندلہ

جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر اشکال

(سوال) آپ کے نام سے ایک استفادہ شائع ہوا ہے وہ اس خدمت سے یہی جواب آپ نے دیا ہے یا کچھ تغیر و تبدل ہے؟ المستفتی نمبر ۱۸۴ عبد القادر احمد نزو اسورت ۸ شوال ۱۳۵۲ھ ۲۴ جنوری ۱۹۳۴ء

(جواب ۸۱) میرے یہاں اس سول وجوب کی نقل موجود ہے یہ سول مولوی محمد عبد الجلیل صاحب سامرودی نے بھیجی تھی مجھے معلوم تھا کہ وہ فرقہ اہل حدیث کے عام ہیں، اور وہ نماز جنازہ میں دعا اللہم ان فلاں بن فلاں الح پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں اس لئے میں نے ان کو یہ جواب دے دیا کہ جب یہ دعا پڑھی جائے تو فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لیا جائے میرا مطلب یہ تھا کہ حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں یہ دعا پڑھی نہیں جاتی تو میت کے نام لینے بابت میں نے کس سوال ہی پیدا نہیں ہوتا دوسرے اور تیسرے سوال کے جواب میں میں نے جو لکھا ہے کہ اگر امام اہل حدیث ہو اور وہ جہر سے نماز پڑھانے کو حنفی مقتدیوں کا اس میں کوئی حرج نہیں اور خود حنفیوں کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے (۴) یہ جواب صحیح ہے یہ تمام تحریریں سوائے وجوہات کے متعلق ہے جو رسالہ مضموعہ کے صفحہ ۸ پر درج ہیں در شروہ رسالہ میں جو

(۱) اس پر اس شخص کا جواب کہ "اصناف کے نام ذکر دعا نہیں پڑھی جاتی" صفحہ نمبر ۱۷۱ ملاحظہ فرمائیں

(۲) و صحیف فی الکمل الا فی الکبیر (مندیہ: کتاب الحائز فصل فی الصلاة علی الميت ۱/۱۶۴ مکتبہ ماحدہ کونہ)

(۳) وفی حاشیہ للرمی رسالہ مستند منہاں الحنفی اد اقتدی، الشافعی فلا وی منعة فی الوقع، رد المحتار، کتاب صلاہ

مختصر ۲۱۲ طبع سعید

(۴) و صحیف فی الکمل الا فی الکبیر (مندیہ: کتاب الحائز فصل فی الصلاة الحرة ۱/۱۶۴ طبع مکتبہ کونہ)

سوال وجواب ہیں ان سے میری اس تحریر کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے

(سوال) اگر جامع مسجد میں عید کے روز نماز عید سے قبل جنازہ داخل ہو ہو تو نماز جنازہ خطبے کے بعد پڑھنی چاہیے یا قبل؟ ہمارے یہاں کے علماء کا یہ فتویٰ ہے کہ پہلے خطبہ عید پڑھ کر بعد میں نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔

للمسئلی نمبر ۹۲ بیٹھ محمد بن عبد الرحمن بہت نگر ۱۲ شوال ۱۳۵۲ھ مطابق ۲۸ جنوری ۱۹۳۴ء

(جواب) (زمووی حبیب مرسلین نائب مفتی) نماز جنازہ عید کی نماز کے بعد اور خطبہ عید سے پہلے پڑھنی چاہیے تو یہ ابصر میں ہے ونقدم صلواتنا علی صلوة الحسرة اذا اجتماع و تقدم صلوة الحسرة علی الحسرة فتویٰ شامی میں اس کے متعلق لکھا ہے قوله علی الحسرة ای حصہ العید و ذلك لفرصتها و سبب الحسرة و قد یقال فی سہ المعرب (ج ۱ ص ۶۱۰) حبیب مرسلین غفرلہ عنہ نائب مفتی مدرسہ مینیہ دہلی

(جواب ۸۲) (حضرت مفتی عثمان) تقدیم نماز عید اس وجہ سے مستحسن ہے کہ عید کی نماز میں تشوین و رگڑ بڑھ نہ ہو ورنہ نماز جنازہ پہلے ہونی بہتر تھی تو یہی وجہ نماز عید کے بعد خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھنے میں بھی پائی جاتی ہے اس لئے اگر نماز عید اور خطبہ دونوں سے فارغ ہو کر نماز جنازہ پڑھیں تو بے مضائقہ نہیں ہے اور اگر آدمی کم ہوں اور کسی بڑے کا ندیشہ نہ ہو تو خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھ لینے میں مضائقہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز

پڑھائی تو نہ کوہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا

(سوال) اگر کوئی آدمی اپنی زندگی میں یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد فلاں آدمی میرا جنازہ پڑھے اب جس وقت وہ مر گیا تو موصی لے آئے سو اسکی دوسرے آدمی نے زبردستی جنازہ پڑھا بعدہ موصی نے کیا

اور اس نے اس کی نماز جنازہ کو دوبارہ پڑھا اب جس نے اس نماز پڑھائی اس نے موصی سے اور اس کے مقتدیوں کو جو کہ اس نماز جنازہ میں موجود تھے حکم غرور سے طلاق شرعی کا دیا یہ کنفرے حکم دینے والے کے لئے کیا حکم

ہے "المسئلی نمبر ۱۹۳ محمد سلیمان کشمیری۔ ۵ شوال ۱۳۵۲ھ ۳۱ جنوری ۱۹۳۴ء

(جواب ۸۳) اگرچہ موصی لے کر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا نہیں چاہیے تھا لیکن اگر اس نے انہیں وصیت نماز

۱۔ باب العیدین ۲ ۱۶۷ ص ۱

(۲) مرنے والے نے کہ نماز جنازہ سووں خطبے سے قبل ہو جائے گا نماز جنازہ فرض ہے اور اس مقدمہ سے لیکر جو نیکو اعمال ہیں ان سے بے انتہائی زیادہ ہے اس سے گرجا و مرقعہ مگر یہ آپکروگ مطلبہ و انہیں بالکل ہی چھوڑ دیں گے اس لئے اگر کسی دھرم کے بعد نماز پڑھنا چاہیے تو کوئی بوجہ نہیں۔

پڑھائی تو کوئی۔۔۔ مریا گناہ بیزہ کا کام نہیں کیا صرف حنفیہ کے نزدیک اس نے بلا عذر کر است تکرار نماز جنازہ کا ارتکاب کیا، اس سے زیادہ نہیں پس جس نے اس پر اور اس کے مقتدیوں پر کفر کا یہ حلاق پڑنے کا حکم لکھا اس نے عاہ حکم لگا، ورجہ ت کا کام کیا سے چاہئے کہ توبہ کرے ورنہ زوال ایمان کا اس حکم لگانے والے کے لئے خضر ہے۔۔۔ فقط محمد کعایت اللہ کان اللہ۔۔۔

ایک مسئلے پر تحقیق

یہ سئلے پر بیچ
سرا (ایک مام صاحب جنہوں نے نماز میں شریک نہیں ہوتے اگر ہوں بھی تو موتی کے حق میں نہ نہیں
نہیں
(جواب ۸۴) موتی کے حق میں دعا نہ مانگنے کا یہ مطلب ہے نماز جنازہ میں تو موتی کے لئے دعا اسہم اعصر
لجنا و صلب الح، موجود ہے کیا یہ دعا وہ نہیں پڑھتے؟

وہ انہوں نے نمازِ جنازہ بھی ضروری ہے

سوال: وید ازنا یقینی کسی عورت کا ہو یا ور کی عورت کا اس کے حق میں نماز جنازہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟
جواب: کسی کے والد لڑکے نماز جنازہ سے منع فرماتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے، المسئنی نمبر ۶۰۸ موعود
مدار جامع مسجد چرمیر ۲۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۴ء

جواب ۸۵) والدین جس کے ماں باپ دونوں یا دونوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو وہ مسلمان بچہ ہے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنی یہی ہے نہ ہرے کہ وہ اترنا ہونے میں اس کا کوئی قصور نہیں قصوراً و روادین کا ہو یا بچہ اس کا مواخذہ در نہیں ہو سکتا وہ تمام معصوم بگناہ ہے قزیر تنبیہ اور زجر کا نہ محل ہے کیونکہ نامائش حق و نہ مستحق ہے کیونکہ وہ زنا ہونا اس کا اختیار ہی فعل نہیں ہے ۔ تنبیہ یا زجر زانی اور زانیہ دونوں مضائقہ نہیں ہے وہ بھی اس صورت سے کہ زانی و زانیہ کے جنازے کی نماز سب لوگ وراپچھے لوگ نہ پڑھیں ایک دو آدمی پڑھ کر دیں ۔ محمد کفایت اللہ

[illegible]

سے شعور یا نچ برس (۱۱) سے لیکر نو برس کی عمر تک بتایا گیا ہے پس اس کی عمر از کم مدت پانچ برس کی عمر ہے۔ سورت مذکورہ میں یہ سچے مسلمان کے حکم میں نہیں ہے، لیکن اگر اس کے دل باپ کو اعتراض نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے جائز ہے کہ اس سچے کو مسلمان کی طرح کفن دے کر دفن کریں لیکن چونکہ اس کا اسلام ثابت نہیں، وہ اس لئے نماز جنازہ ادا نہ کریں۔ (۱۲) کفایت اللہ کا لفظ اللہ

ولی اگر علم ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے

(سوال) ولی میت اگر امام محلہ سے اعلم و اتقی ہو تو بر تقدیر عدم موجودگی بادشاہ یا قاضی وغیرہ نماز جنازہ کی اہمیت کا مستحق کون ہے؟ نماز جنازہ میں قرأت مشروع ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۷۵ عبد الرشید (ضلع سمٹ) ۱۱ جمادی الاول ۱۳۵۴ھ ۱۲ اگست ۱۹۳۵ء

(جواب ۸۸) امام محلہ کو ولی سے تقدم کا حق اس وقت ہے کہ وہ ولی سے افضل ہو لیکن اگر ولی امام محلہ سے اعلم و اتقی ہو تو ولی کا حق تقدم مقدم ہے۔ و بعدہ امام الحی مدو ب فقط بشرط ان یکون افضل من الولی والا فالولی اولی (درمختار) : نماز جنازہ میت کے لئے دعا و شفاعت ہے اس میں قرآن مجید کی قرأت نہیں ہے۔ (۱۵)

(۱) اگر جنازہ پڑھے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے پھٹنے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں
(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا

(سوال) (۱) اگر کوئی میت بغیر نماز جنازہ دفن کی جائے تو کیا نماز جنازہ قبر پر پڑھ سکتے ہیں؟
(۲) میت سامنے رکھی ہو تو فرض نماز کو غ و سجود والی بجماعت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اگر پڑھ سکتے ہیں تو نماز خرابت ہوگی یا لا کرابت؟ المستفتی نمبر ۶۳۴ مولوی نور اللہ (ضلع اٹکل پور) ۲ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۷ نومبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۸۹) (۱) ہاں اگر غیر نماز پڑھے دفن کر دیا گیا ہو تو قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے جب تک میت کے پھول پھٹ جائے کا خیال نہ ہو اس وقت تک پڑھ سکتے ہیں مختلف موسموں اور مختلف مقامات میں جسم سالم

۱. و کلہا بحلف صغریٰ مع المیر و قد روه بخمس سنین (رد المحتار) کتاب البیوع باب حیار العیب ۸۵ ط سعید

(۲) کیا نکاح نہ والدین میں سے کوئی مسلمان ہے مرد قید ہو کر یہ ہے کہ اگر اس کا تاج ہو کر مسلمان قرار دیا جائے اور نہ وہ سن شعور تک پہنچے اس کا نکاح نہیں کیا جاسکتا۔

(۳) مرد پیدا ہونے والے بچے کی طرح اگر ماں یا باپ سے جدا ہو جائے لیکن عدم سر کی وجہ سے نماز پڑھیں و لا یسئل عمن و سمی و ادرج فی حرقۃ و دفن و لم یصل علیہ (تنویر الانصار) باب صلاۃ الجنائز ۲۲۸/۲ ط سعید

۴. باب صلاۃ الحائز ۲۲۰ ط سعید

۵. و لا فراقہ ولا تسہد فیہا، تنویر الانصار باب صلاۃ الحائز ۲۱۳ ط سعید

رہنے کی مدت مختلف ہوگی۔ ۱۱۔

(۲) نماز میں کوئی کراہت نہ ہوگی ہاں بہتر یہ ہے کہ جنازہ کو عیتہ رکھ کر رکوع و سجود کی نماز پڑھی جائے۔
۱۲۔ محمد کفایت اللہ

مسلم و کافرہ سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق

(سوال) زید کہتا ہے کہ ولد الزنا من مسلم و کافرۃ نصرانیۃ (بوں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہو یا صرف باپ مسلمان کی پرورش میں ہو) اگر بچہ میں مرجائے تو اس کی تجنیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی بالخصوص جب کہ اس بچے کا نام بھی مسلمانوں کا ہو نیز سن تمیز سے پہلے کسی اسلامی مدرسے میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہ وہیں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجنیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی اور اس پر صرف دربارہ تجنیز و تکفین حکم بالا اسلام کیا جائے گا اور اس پر علامہ ابن عابدین کی تقریر جو شامی جلد ثانی، باب نکاح الکافر ص ۵۳۸ پر ہے اپنی حجت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ان کے قول کو مستند قرار دیتے ہوئے وسعت کی گنجائش ہے بناءً علیہ وہ وہ مسلمان قرار دیا جائے گا اس کی تجنیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی۔

مرو کہتا ہے کہ جو کچھ عدہ شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے و اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہیہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس لئے وہ کسی طرح ہمارے لئے حجت نہیں بن سکتی اور ہم ان کے مقلد نہیں بن سکتے۔
شخص رائے پر حدیث قطعی کے مقابلے میں فتویٰ دینے کی اصلاً گنجائش نہیں اور حسب ذیل دلیل درج ذیل پیش کرتا ہے۔

(۱) حدیث الولد للفراش وللعاهر الحجر، دالت میں قطعی ہے۔ نص کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں نہ کہ رائے محض، اگر کسی کو شبہ ہو کہ حدیث مذکور کے مقابلے میں دوسری حدیث ہے کل مولود یولد عن الفطرۃ (کما قالہ العلامة) اس کا جواب ظاہر ہے کہ خود فطرۃ کے معنی میں دو احتمال ہیں اسلام یا استعداد اسلام^۱ والثانی اقرب لحدیث اسی داؤد، کل مولود یولد علی الفطرۃ و فیہ فطرتا یا رسول اللہ ﷺ افرایت من یموت وهو صغیر قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین، ح ۲ باب فی ذراری المشرکین من کتاب السہ فلو کان معی الفطرۃ الاسلام لما توقف صلی اللہ

۱۔ ولو دفن ل میت قبل الصلوۃ او قبل العمل فادب یصی علی قبرہ الی ثلاثہ ايام، والصحیح ان ہذا لیس بتفسیر لارم بن یصی عنہ دلم یعلم انہ قد تمرق، ہند، باب الحائز، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت ۱۶۵ مکہ ماہد، کونہ۔

(۲) کہ ترک کا تہ نہ کیا جائے

(۳) ۱۹۷/۳ ط سعید

(۴) ابو داؤد شریف، کتاب الطلاق باب الولد للفراش ۳۱۷/۱ ط مکہ امدادیہ ملتان

(۵) ابو داؤد شریف، کتاب الدیاب، باب ذراری المشرکین ۳۰۰/۲ مکہ امدادیہ ملتان

عندہ وسلم فی حکمہم لال السی اذا ثبت نیت دوار مدہ ومن لوازم الاسلام بالحکم بالحنہ وھی
مجمع الحجاب ۱ برید انہ یولد علی نوع من الحسلۃ والطبع المہین بقبول الدین الحج اور اگر
اقرب بھی نہ ہو تب بھی ادا حاء ۱۰ نہ حتمی بطل الاستدلال تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعی کا اور جو
مصرح حکم با سلام کے نکلتے ہیں عدم ترکی نے اور تو وہ نے محض بت دوسرے کے حکم با سلام
میں مفاسد بھی ہیں اس لئے کہ ایک مدعی عدم غیر مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بلا نکاح کے زنا کرتا رہے اور
اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا سامعہ ہوتا رہے تو اس سے نہ تو زانی کو عبرت ہو اور نہ
مزنیہ کو مسلمان بنا کر نکاح کرنے کی توفیق ہو اور زانی کو اپنے فعل شنیع کا خیر تک نہ گزرے یہ تو انشائے
انشاء فواحش ہے اس میں تو اور بھی مزید احتیاط کی ضرورت ہے ادا تعارضاً ای المصالح والمفاسد
ساقطاً بمدار حکم نص رہی وقد مر تقریر ہا۔

(۲) عدم فقہاء و محکم اللہ فرماتے ہیں کہ وہ زنا کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام
نہ میں پنی ماں کے تابع ہوگا

(۳) حضرت مولانا عبد الحی کا یہ فتویٰ مجموعۃ الفتاویٰ ن ادب التہذیب ۱۰ تکفین ص ۳۶۸ پر درج ہے
نے سال ۱۰ مسلمان مرد اور کافر عورت سے یا کافر مرد اور مسلمان عورت سے بدرجہ زنا کر لیا اثر کی یہ
تو ر قتل بلوغ یا بعد بلوغ مر جائے تو انکی تجنیز و تکفین کا کیا حکم ہے؟ جو ب ۱۰ بلوغ کے بعد اگر وہ یمان
میں تو مسلمانوں کی طرح نہ کی تجنیز و تکفین کی جائے گی ورنہ کفار کی طرح اور بلوغ کے پہلے وہ ماں کے تابع
ہیں کیونکہ ولد زنا کا نسب رنیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے اور عروغیہ میں ہے ہوا ماع لاحد انوب
الی اللوغ صالحہ یحدث اسلام و هو ممر ۲۰ ۱۰ اپنے ماں باپ میں سے اس بلوغ تک ایک کا تابع ہے
یہاں تک کہ وہ سن تمیز کو پہنچ کر عدم ظاہر کرے پس جب تک وہ یام تمیز میں اسلام نہ لائے گا ماں کے
تابع رہے گا۔ حررہ عبد الحی

ب سول یہ ہے کہ زید حق پر ہے یا عمرو۔ نیز گریز نے گنج کش ترشی کہ حکم بالاسلام کا فتویٰ دیا اور اس کی
تجنیز و تکفین و تدفین کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کر دیا تو اس کا کیا حکم ہے گریز نے غصی پر
ہے تو آئندہ اسے کیا کرنا چاہیے نیز گریز نے مذکور ہوا ادا ۱۰ اس کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے؟
بہ اتوجہ المستفتی نمبر ۷۶۴ مولانا محمد یزگ صاحب مستم جامعہ سلمیہ ۱۰ بھی ۲۴ ذیقعدہ
۱۳۵۴ھ ۱۸ فروری ۱۹۳۶ء

۱۔ د لقاء مع الصفاء ۴ ۱۵۴ ط مجلس دائرة المعارف لعنصیہ حیدر آباد دکن ہ۔

۲۔ ۳۴۴ ط سعد

۳۔ رد المحتار د صلاہ الحجاب ۲ ۲۲۹ ط سعید اخرجت سے کبھی بیس مع احد بریہ ای لا بصری علیہ لامدع
لہذا البحر برانی کتاب الحجاب ۲ ۲۰۳ ط دار المعرفہ بیروت

(جواب ۹۰) عمرو کا قول راجح اور باعتبار دلیل اقویٰ ہے زید کا قول اور علامہ شامی کی رائے، صرف اس قدر قابل لحاظ ہو سکتی ہے کہ اگر کسی نے ایسے بچے کی نماز پڑھ لی ہو اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا ہو تو اس سے تعرض نہ کیا جائے نہ یہ کہ یہ طرز عمل جاری رکھا جائے۔ لان فیہ من المفساد العظیمۃ مالا یحقی و نہ یفتح باب الفواحش اعاذنا اللہ منها - محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

۳۱ الا اعلان گنہ کرنے وں کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں

(سوال) ایک شخص منکوحہ غیر کو بھگائے پھر تہ رباعہ نے دین نے اس سے قطع تعقیق کا حکم دیا اب وہ اس حالت میں مر گیا اس نے قبہ بھی نہ کی تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر بھوس نے نماز جنازہ پڑھ لی تو ان پر شرعاً زجر و توبیخ ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۵۵ محبت حسین شاہ (ضلع راولپنڈی ۲۰ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء)

(جواب ۹۱) ہاں امام صاحب اور علماء اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں عام مسلمان نماز پڑھ کر دفن کر دیں، کیونکہ بغیر نماز کے دفن کر دینا منع ہے جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوئے وہ گنہ گار نہیں ہوئے اور جنہوں نے پڑھی وہ بھی گنہ گار نہیں ہوئے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے

(سوال) نماز جنازہ کے سلام کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنا شریعت میں کوئی اصل رکعت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۸۱ محمد یوسف گوجرانو، ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۲) نماز جنازہ کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے اور نماز جنازہ خود ہی دعاء ہے ہاں لوگ اپنے اپنے دل میں بغیر ہاتھ اٹھائے دعائے مغفرت کرتے رہیں تو یہ جائز ہے اجتماعی دعا ہاتھ اٹھا کر کرنا بدعت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

.....

(۱) قلت . یظہر لی الحکم بالاسلام للحديث الصحيح 'کل مولود یولد علی الفطرة' حتی یکون ابواہ ہما اللذان

فادالہم یتفقان فی علی اصل الفطرة' او علی ما ہو اقرب الیہا (رد المحتار' باب نکاح الکافر ۳ ۱۹۷ ط سعید)

(۲) عن حابر اس سمرۃ قال . اتی السی بنی برحل فتل نفسه بمشاقص' فم یصل علیہ (مسلم شریف' باب الجنائز فصل

فی حوار زیارة شور المشرکس ۳۱۴/۱ قدیمی کتب خانہ) وفي الشامہ' فالطاهر ابہ امتنع زحراً لعیروہ عن مثل هذا

المعل' ولا یلزم من ذلك عدم صلاة احد علمہ من الصحابة (رد المحتار' باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۱ ط سعید)

(۳) والصلاة علی کل مسلم مات فرص' ای مقترض علی المتکلمین (رد المحتار' باب صلاة الجنائز ۲/۲۱۰ ط محمد

سعید)

(۴) لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الحارة (حلاصة الفتاوی' کتاب الصلاة الحسن الاحرفی صلاة الجنائز ۲۲۵/۱ امجد

اکیدمی' لاہور)

نہیں درجہ قبلہ سے نحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے۔
 (سوال) ہمارے یہاں قبرستان میں قدیمی جنازہ گاہیں سی ہوتی ہیں اور ہمیشہ سے جنازے نماز اؤکس
 میں پڑھتے چپے آئے ہیں اب جنیت یزدی یک شخص کو توفیق ہوئی کہ ایک بڑی جنازہ گاہ تعمیر کر رکھی اور اس
 شہر کے سب اس میں نماز پڑھنے لگے چنانچہ بذریعہ کمپن کہ پیشکش سے پتوں کے تعمیر شروع کر دی
 جب جدید بنیادیں قدیم بنیادوں کو دھکیں ہو گئیں تو معلوم ہوا کہ ۲۷ ڈگری شمال کی جانب مائل ہیں علیٰ ہذا اقلیاء تمام پرانی جنازہ
 گاہیں کوئی بائیس ڈگری کوئی ستائیس ڈگری درمیان ان دونوں کے سب کی سب پھری ہوئی ہیں ب جدید ہولوں
 نے ان سے کہا کہ قدیم جنازہ گاہوں کو ترک کر دیا جائے مگر وہ کہتے ہیں کہ جہت نہ چھوڑنے کی وجہ سے اس میں
 بھی نماز درست ہے۔ المستفیٰ نمبر ۵۳ تیس لدین مرغونی ۲۶ صفر ۱۳۵۵ھ ۸ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۳) اگرچہ جہت قبلہ کے اندر رہنے کی وجہ سے نماز قدیم جنازہ گاہوں میں بھی ہو جاتی ہے لیکن
 باوجود ان کی غلطی معلوم ہونے کے ان کے اندر نماز پڑھنا مکروہ ہے یا تو ان جنازہ گاہوں میں سیدھی
 جہت پر کھڑے ہو کر نماز پڑھیں یا ان کو بالکل ترک کر دیں اور سب جدید جنازہ گاہ میں جو صحیح بنائی گئی ہے نماز
 دائریں ایک جگہ مختلف جہتوں میں نماز پڑھنا اور آپس میں اختلاف پیدا کرنا اور غلطی معلوم ہونے پر بھی اس ر
 سر پر درست نہیں ہے۔ فقط محمد کفایت اللہ کا اللہ

جنازے میں وگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جا سکتی ہے یقین نہیں

(سوال) کثرت سنا جاتا ہے کہ جنازے کی نماز میں کثرت جماعت کی وجہ سے مردے پر عذاب نہیں ہوتا اور یہ
 جماعت نیک ہونے کی ہے اس کی کوئی صلہ ہے یا نہیں المستفیٰ نمبر ۵۰۷ عبدالتبارک (سی) ۲۹ ریح
 ۱۳۵۵ھ ۲۰ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۴) کثرت جماعت میت کے لئے مفید تو ہوتی ہے مگر زمی طور پر مانع عذاب ہونے میں تامل
 نہ کر محمد کفایت اللہ

۱۔ جمعہ ماہ عرف عن لعین جوف لا یوں منہ لستہ ماکیہ حر و بنودہ ماقل فی بظہیرہ دامن و تاسر
 جوف لا وجہ لاسان مقوس ولا یحیی اب افری الادہ الحرم فسی و حوب عتار العود و جوحا فی
 سلفہ رد صحاح کتب تصلاۃ و شروط لصلۃ حب فی سفال الصۃ ۲ ۴۲۸ ۴۳۱ ط سعید ۲۰۰۰
 اس امر کا ذکر ہے کہ جب کہ میت نہیں دیکھیں اسے تک کی گنجائش ہے ورنہ اگر ۱۳۵۵ھ سے زیادہ عرف ہے ورنہ
 درست نہیں ہوگا۔

۲۔ اس کے مزید ہے کہ شام میں نہایت ان ما فسد کثیرہ کمرہ فلیہ بلا ضرورہ رد المحاربات ما بعد الصلاۃ
 رد مکرمہ فیل مطلب مسمی فی الصلاۃ ۱ ۶۲۸ ط محمد سعید ۱۳۵۵ھ سے زیادہ عرف ہے ورنہ
 درست نہیں ہوگا۔

۳۔ عن عبد اللہ عن اسی علیہ السلام ما من من صلی علیہ من مسمیٰ یبعون منۃ کذبہم یشفعون لہ الا شفعوا فیہ
 ورنہ مسمی کذب لحنو فصل فی شوق شفاعۃ الاربعین لم یحدین فیمن صلو علیہ ۱ ۳۰۸ ط قدیمی ۲۰۰۰
 ورنہ روایت میں یہ نہیں آویں گا کہ مسمیٰ نے کہ جتنے وگ زیادہ ہوں گے تو غفرت کی امید بھی زیادہ ہوگی

شوہر بیوی کا ولی نہیں

(سوال) میت کی نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت کس سے دی جائے؟ حق کی اجازت معتبر ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۱۰۸۰ اصف کریم صاحب (ہوزہ) ۱۰ جمادی اول ۱۳۵۵ھ م ۳۰ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۵) میت کے جنازے کی نماز پڑھانے کا حق وہ کو ہوتا ہے اور جس کو یہ حق ہے اس سے ہی اجازت مینی چاہیے زوج کی اجازت معتبر نہیں (سم الولی) سر تیب عسویۃ الامکاح در مختار ۱۰ فلا ولاید للساء ولا للروح (رد مختار ص ۶۶) ،

وہ کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرے جنازہ پڑھائے تو وہ عائد کر سکتا ہے
(سوال) جنازہ کی نماز میت سے وہ اور شہر کے قاضی کی موجودگی میں ایک دوسرا شخص قاضی اور ولی وغیرہ کی اجازت اپنی مرضی سے پڑھانے کا مستحق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۶۵ عبدالرحمن و محمد حسین صاحبان (سورہ) ۱۳ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ م ۱۶ نومبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۶) قاضی سے مرد اگر حقیقی قاضی ہے تو وہ اور وہ مستحق امامت ہے۔ یہ قاضی قاضی نکاح پڑھانے کے قاضی کہتے ہیں نماز جنازہ میں امامت کے مستحق نہیں سمجھے جاتے ہاں وہ مستحق ہے اس کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر دوسرے آدمی نے پڑھادی تو وہ کو امامہ کا حق حاصل ہو گا۔ فقہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
(سوال) ایک شخص جو مویشی مال دینہ ہاں چراتا ہے اور شام کو گھر آتا ہے اور ہر وقت کالیں دیتا رہتا ہے ایک ہی مجنون حالت ہے اور کوئی نماز روزہ کی خبر اس کو نہیں ہے حتیٰ کہ کلمہ طیبہ تک سے ناواقف ہے تو اگر وہ مرجائے تو نماز جنازہ اس پر پڑھی جاوے گی کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۲۰ پشتر ممد کی خوا صاحب (ضلع کامپور) ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ م ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۷) اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) باب صلاۃ الحائض ۲۲۰ ط محمد سعید

(۲) باب صلاۃ الحائض فصل عظم الولی الامر و حب ۲۲۰ ط سعید

(۳) ویقدم فی الصلاۃ علیہ استظاہر حصر و ماسہ و هو امر اسیر ثم انقاصی ثم اصم الحی ثم الولی ترین عتوب الکاح لا لاب در مختار باب صلاۃ الحائض ۲۱۹ ط سعید

(۴) وہ صلی عبود ای غیر الولی من سس نہ حق لتقدم علی امولی و لم یتابعہ امولی اعاد امولی ولو علی قبرہ و امر المختار باب صلاۃ الحائض ۲۲۲ ط سعید (۵) کیونکہ یہ شخص مسرور ہے اور مسلمان چاہے کتنی ناگوار ہو اس کی نماز پڑھانی جائے گی و اما بیاں من بصلی عندہ فکل مسلم مات بعد الولادۃ یصلی علیہ لقول النبی ﷺ صلوا علی کل مرد و مری و قولہ ﷺ لمسلم علی المسلم من حقوق و ذکر من حملہا ب بصلی علی حیدرۃ من غیر فصل لہ (۱) مدع تصنیع فصل فی صلاۃ الحائض ۱۱۱ مکہ رشیدیہ کوئٹہ

عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں

(سوال) مسجد میں میت کو رکھنا اور جماعت خانے میں نمبر کے پاس میت کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا اس خیال سے کہ آدمی زیادہ ہیں مسجد کے باہر اتنے آدمی شامل نہیں ہو سکتے کہ باہر اتنی جگہ نہیں ہے مگر جگہ مسجد کے سامنے تھی کہ آدمی باہر کھڑے ہو کر نماز بخونی آسانی سے پڑھ سکتے تھے تو ایسا نماز جنازہ پڑھنا بلا کراہت جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۷۳ عبدالمحیط خاں (سندھ) ۱۴ شوال ۱۳۵۵ھ م ۲۹ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۸) مسجد میں جنازے کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے (۱) مگر بارش وغیرہ کے عذر سے ہو تو مکروہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی

(سوال) اگر کوئی شخص یا امام نماز جنازہ میں بھولے سے تکبیر اولیٰ کے وقت رفع یدین کر کے زیر ناف ہاتھ باندھ لے تو نماز جنازہ ادا ہوگی یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد کھوٹو خاں صاحب ضلع دھارواڑ ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ م ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۹۹) نماز جنازہ میں کسی تکبیر پر بھولے سے رفع یدین کرے تو نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی نماز ہو جائے گی (۲) اگر بغیر نماز جنازہ کے میت کو دفن کر دیں گے تو اس کی قبر پر اس وقت تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے جب تک مرن غالب ہو کہ میت کا جسم سڑنے لگنے سے محفوظ ہوگا۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(۱) وكرهت تحريمًا و قيل تربها في مسجد حماعه هو اي المس فيه وحده او مع القوم (درمختار: باب صلاة الحائز ۲۲۴/۲ ط محمد سعيد)

(۲) (تسہ) اما بکروہ في المسجد بلا عذر فان كان فلا ومن الاعذار المظنر كما في الحائز والا عكاف كما في لمسوط (رد المختار: باب صلاة الحائز مصنف مهم ۲۲۶ ط محمد سعيد)

دو گویا یہ ہیں اور مسجد سے بیحدہ کوئی جگہ جس نہ ہو جس سے لوگ نماز میں شریک ہو سکیں تو یہی صورت میں مسجد میں جنازہ پڑھ سکتے ہیں و انصر هل يقال ان من اعدر ما حرث به العاده في بلاد من الصلاة عليها في المسجد لتعدد غيره او بعينه سبب اندر من الموضع التي كانت يصلي عليها فيها و اذا صاق الامر اسع و اذا كان ما ذكره عذر فلا كراهة صلاة رد المختار: باب صلاة الحائز مصنف مهم اذا قال ان سبب ايج ۲۲۷ ط محمد سعيد)

(۳) جیسی تعمیر این ہیں تو حنفیہ کے نزدیک بھی رفع یدین ہے اگر دوسری تکبیروں میں بھی جن میں حنفیہ کے نزدیک رفع یدین نہیں ہے کوئی شخص بھولے سے رفع یدین کر لے تو نماز فاسد نہ ہوگی وہی اربع تکبیرات کل تکبیرۃ قامة مقام رکعت پر رفع یدین فی الاولیٰ فقط و قال ائمة الح في كلها (درمختار: باب صلاة الحائز ۲۱۲/۲ ط محمد سعيد) و بما يستفاد منه ان الحنفی اذا اقتدى بالشافعی فلا ولي مناعته في الرفع (رد المختار: باب صلاة الحائز ۲۱۲/۲ ط سعيد)

(۴) وان دفن و اهيل عليه التراب بعير صلاة اربها بلا غسل او ممس لا ولاية له صلى على قبره استحسانا ما لم يعلب على الطل بفسخه من غير تقدير هو الاصح (الدر المختار: باب صلاة الحائز ۲۲۴/۲ ط محمد سعيد)

ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے چاہے وہ قاتل ہو

(سوال) مووی سے سوال ہوتا ہے کہ ایک آدمی نہ نماز پڑھتا ہے نہ روزہ رکھتا ہے نہ دین کی کچھ اور پروا کرتا ہے دوسرے نماز، حج، زکوٰۃ، روزہ، ہر نیک کام کا پابند ہے اور حتیٰ الوسع خیر خواہ خلق ہے دونوں مرجائیں تو پہلے کس کا جنازہ پڑھیں گے موانا فرماتے ہیں پہلے کا یعنی بے نمازی کا وجہ دریافت کرنے پر فرماتے ہیں ہمارے مذہب میں یہاں ہے اور یہی ہمارا فتویٰ ہے کیا یہ درست ہے اور قاتل کے لئے کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل صاحب (امرتسر) ۲۳ شول ۱۳۵۵ھ م ۷ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۰۰) ہر مسلمان کی میت کی نماز جنازہ پڑھنا لازم ہے پہلے پیچھے کا سواں کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ محمد کفایت اللہ کان اندہ دہلی

دو جڑواں بچوں میں ایک زندہ پیدا ہوا اور ایک مردہ تو

جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی

(سوال) بچوں دو توأمین بیکد بیکد یا ہم پیدا شوند یکے زندہ دیگر مردہ آیا جنازہ مردہ ہم لازم است و اگر بالفرض جنازہ مردہ کردہ شود چہ گنہ لازم آید دیگر ایں کہ ہر دو تصویر کامل دارند۔ المستفتی نمبر ۱۳۳۵ مووی حبیب الرحمن صاحب (نازی آباد) ۷ ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ م ۱۰ فروری ۱۹۳۶ء

(ترجمہ) دو جڑواں بچوں میں سے اگر ایک زندہ پیدا ہوا اور دوسرا مردہ تو کیا نماز جنازہ مردہ بچے پر بھی پڑھی جائے گی؟ اگر بالفرض مردہ بچے پر نماز جنازہ پڑھ دی گئی تو کیا گنہ ہوگا؟ دونوں بچوں کی صورتیں اور جسم عمل ہیں؟

(جواب ۱۰۱) ایں توأمین اگر یک دیگر منفصل وجد اگانہ مستند و یکے از ایشان زندہ پیدا شد و دیگرے مردہ دریں صورت ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ ہو و نماز جنازہ گزاردہ شود بر آنکہ مردہ پیدا شدہ ہو و نماز جنازہ گزاردہ نہ شود و اگر جسم ہر دو ہم دگر چسبیدہ است کہ انفصال و عیحدگی ممکن نیست یا متعذر است دریں صورت نعش مردہ پیش نہادہ بہ نیت نماز ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ ہو و نماز گزاردہ شود و نیت نماز بر وہ مردہ پیدا شدہ ہو و نہ کردہ شود۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اندہ دہلی (الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ مینیہ دہلی)

(ترجمہ) یہ جڑواں بچے اگر یک دوسرے سے لگ لگ ہیں تو جو چہ زندہ پیدا ہوا تھا۔ سپر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جو مردہ پیدا ہوا اس پر نہیں پڑھی جائے گی (۲) اور اگر دونوں کے جسم اس طرح جڑے ہوئے ہیں کہ عیحدہ کرنا غیر ممکن یا دشوار ہے تو دونوں کی نعشوں کو سامنے رکھ کر زندہ پیدا ہونے والے بچے کی نماز کی نیت

۱. والصبرہ علی کل مسلم مات فرض ای مقرر علی المکلفین (رد المحتار باب الحائض ۲ ۲۱۰ ط سعید)
و مل برہن نہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ بھی مسلمان ہے

(۲) ومن ولدہ مات یغسل و یصلی علیہ ان استہل و لا یغسل و سمي و ادرح فی حرقۃ و دفن و لم یصل علیہ (تویر الابصار) باب صلاة الحائض ۲ ۲۲۷ ط سعید

نہ جائے اور مرد و یتیم ہو تو اس کی نیت نہ کی جائے۔ فقط کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(۱) ہجڑے کی نماز جنازہ میں مقتدہ لوگ شریک نہ ہوں

(۲) پیدگشتی ہجڑے کی نماز جنازہ پڑھی جائے

مسئل () ہجڑے مسلم کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؟

(۲) زینا (ہجڑ) ماں کے پیٹ کا قدرتی بھوتو اس کے جنازے کی نماز جائز ہے یا نہیں اور اس کو دفن کس

مکان کیا جائے ؟ المسئلی نمبر ۳۷۸ شیخ اعظم شیخ معظم ماجی صاحب ۱۲۷۷ھ کی اجوبہ ۳۵۵ھ

۱۹۳ھ

جواب (۱۰۲) () مسلمان ہجڑے کے جنازے کی نماز پڑھنا چاہیے مگر ہلم اور مقتدہ لوگ نہ پڑھیں

مقبول مسلمان نماز پڑھ کر دفن کر دیں۔

(۲) اس کے جنازے کی نماز بھی پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجہیز و تکفین کی جائے۔

ثم کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

مسجد میں جنازے کے متعلق چند سوالات

مسئل () ندرون مسجد کے صحن یا کسی زویہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں۔ خصوصاً

مورت میں جب کہ قبرستان میں اس اور جگہ کوئی خاص مقام نماز جنازہ کے لئے نہیں بنایا ہے نہ حدیث

لفظ فلا صلوة له ولا حوله کے یہ معنی ہیں ؟ نمبر ۲۷۷ کے لفظ لایہ بحمدہ بلویہ

للمسجد کا یہ مطلب ہے ؟ (۳) نبی کریم ﷺ کا سہیل کے دوڑ کوں کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا کی عذر پر

بنی تہا غیر عذر (۴) اگر عذر پر تھا تو حدیث میں کہیں اس کی تصریح ہے یا نہیں ؟ المسئلی نمبر ۲۲۸

حقیر مبدلہ کتاب فنی منہ کریم مجریہ ۱۱ صفر ۱۳۵۶ھ

جواب (۱۰۳) () مسجد کے اس حصے میں جو نماز پڑھنا پڑھنے کے لئے بنایا جاتا ہے نماز جنازہ کرے

مسئل () اگر مسجد میں کوئی شخص ہوگا تو یہ مسجد حرام ہے یا اگر کسی میت کے ساتھ میت کی پڑائی بھی ہوگی تو اس کے

بارگاہ میں کی جاتی ہے۔ اب اس کی نیت کی پائی۔

۱۲ وہی فرص علی کل مسلم مات حلاً رعداً ومن قتل مسلم ولو عمداً یصلیٰ علیہ و یصلیٰ علیہ بعضی من کل مسلم

ورر من دین عبود و رجوع نکس فی دلی سالی سالی مسلم وہ علیہ السلام ہی روح فی قتل مسلم فیم یصل علیہ رقی

لسلمہ قول قد یصل لا دلالة فی حدیث من دلت لایہ لیس فیہ سویہ عبیدہ سلام ہم یصل علیہ و لظاہر انہ

سبع و حجر لعنہ عن مثل حدیثی کما منع عن الصلاة علی المدبر و لا یروى من دلت عدم صلاة حد عبد من

تجربہ و دلت حدیث اب صلاة لحدیث ۲۱۱ ط سعید

۱۳ اس کی مارتہ کی کوئی حد نہیں اور اس میں اس کا بیحد ضرورت وہی فرص علی کل مسلم مات سورہ البقرہ ۲۱۰ ص سعید واد جمعیت حدیث ثم الصلاة لہ الحدیث سورہ البقرہ ۲۱۰ ص سعید

فامس الطحطاوی حکاد لحدیث ۳۵۸ ص مشعشعی مصر

ہے ، باقی ور حصوں میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے فلا صلوة لہ کے معنی ہیں کہ اس کی نماز معتبر نہیں ۔
 فلا اجر لہ (۲) کے معنی ہیں کہ اس کے لئے ثواب نہیں ہدایہ ن عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جنازہ کو مسجد میں
 نے سے مسجد کی ترویث کا اندیشہ ہے یعنی میت کے بدن سے نجاست نکل کر مسجد میں گر جانے کا خطرہ ہے
 سہیل ور ان کے بھائی کے جنازوں کی نماز مسجد میں پڑھنا ثابت ہے مگر لا صلوة لہ اور لا اجر لہ وہ
 روایتوں کی بنا پر اس کو کسی عذر کی حالت پر محمول کرنا چاہیے تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے یہ و
 رہے کہ کراہت تنزیہی ہے تحریری نہیں ۔ ۲ دستخط محمد کفایت اللہ کان اللہ ۲ نشان مرد راہ افتاء ۲۲۰
 مینیہ اسلامیہ دہلی

(نوٹ) فتوے منہج انے کا مقصد صرف آپس کا اختلاف دور کرنا تھا اس میں کسی کی طرف داری یا غیر
 طرف داری کو کوئی دخل نہیں اور جو صاحب فتویٰ دیکھنا چاہیں وہ آرٹیکل دیکھ سکتے ہیں۔ عبد الرحمن چیمبرلین
 منتظمہ و کمون کمیٹی انجمن تبلیغ اسلام کرا ۲ صفر ۱۳۵۶ھ ۹ مئی ۱۹۳۷ء
 ہم نے اس شرعی مسئلہ کو مد نظر رکھ کر امام صاحب کرا سے تحریری جواب طلب کیا تھا لیکن وہ ب تک
 نہ موٹا ہیں کیا اس خاموشی کا مطلب یہ سمجھ لیا جائے کہ وہ صحن مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے سے انکار کرنے پر
 شرمندہ اور نادم ہیں۔ (اڈیٹر)

مسجد کے اندر نماز جنازہ

(سوال) جامع مسجد کرا میں نماز جنازہ کے متعلق آپ کے درال افتاء سے ایک فتویٰ اخبار خلافت ممبئی مورخہ
 ۴ مئی میں شائع ہوا ہے جس میں سائل نے دریافت بھی کیا ہے کہ سہیل کے دو بیٹوں کی نماز مسجد میں پڑھنی
 گی اور ہدایہ کی عبارت تلویت مسجد کا مطلب دریافت کیا ہے اور آپ نے کراہت تنزیہی تحریر فرمائی ہے کیا
 واقعی یہ فتویٰ آپ کا ہے یا جعلی ہے اگر آپ کا ہے تو آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سہیل کے دو بیٹوں کی نماز کہاں
 پڑھنی کی یہ تو سائل کی فحش غلطی ہے وہ بیٹے کے دو بیٹے تھے جیسے صحیح مسموم (د) میں مذکور ہے پھر در مختار وغیرہ
 میں مطلقاً مکروہ تحریمی لکھا ہے اس کی وجہ ہے حدیث لا اجر لہ میں کلام ہے عبد البر نے کہا کہ لا

- ۱۔ ذکرہت تحریمات و قیل تربہا فی مسجد جماعہ (الدر المحمدی باب صلاۃ الحائز ۲ ۲۲۴ ط سعید)
- ۲۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی حمارہ فی مسجد فلا شیئہ (ابوداؤد شریف باب الصلاۃ علی
 الحمارہ فی المسجد ۲ ۹۸ مکتبہ المدینہ)
- ۳۔ فیمنک ان یکرہ دانت بعد (اعلاء السنن ابواب الحائز ۸ ۲۲۹ ط ادبہ انوار)
- ۴۔ تم ہی کراہت تحریم اور سربہ روایت و یطہر ہی اب لا ولی کرنا برہمہ فتح القدیر باب الحائز فصل فی الصلاۃ
 علی لمت ۲ ۱۲۸ مصطفیٰ الحسینی مصر
- ۵۔ عن ابی سیمہ بن عبد البر حسن بن عائشہ بن سہیل بن سعد بن ابی وقاص قال دحیوہ المسجد حتی صلی علیہ
 فذکر الناس علیہا فقالوا واللہ لقد صلی رسول اللہ ﷺ علی ابی بصرہ فی المسجد (مسلم شریف کتاب الحائز فصل
 فی حرر الصلاۃ علی لمت فی المسجد ۱ ۳۱۳ قدیمی)

جر لہ حدیث کے لفظ نہیں لائیں لہ ہے طحاوی اور نصب الراية (۱) ملاحظہ ہو۔
یہاں غیر مقدمہ مقابلہ پر احناف کو دھوکہ میں ڈالتے رہتے ہیں برہمربانی اس کی تحقیق فرما کر جواب با صوب
سے مطلع فرمائے اخبار کا وہ حصہ آپ کی خدمت میں ارسال ہے ملاحظہ ہو اور فتویٰ اگر جعلی ہے تو بھی جلد
مطلع فرمائے تاکہ تسکین خاطر ہو۔ المستفتی نمبر ۳۲۸۱ اقامہ حاجی علیم احمد بن سورتی محلہ (سہی ۸)
(جواب ۱۰۴) یہ جواب تو میں نے مکھڑھ لیکن جواب کی نقل میرے پاس محفوظ نہیں ممکن ہے کہ الفاظ
میں تغیر و تبدل ہوا ہو اصل جواب عبد الرحمن صاحب چیئر مین کے پاس ہوگا اس کے ساتھ مطبوعہ جواب کو
لا کر دیکھ لیا جائے آپ کہتے ہیں کہ آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سہیل کے دو بیٹوں کی نماز کہاں پڑھی گئی یہ
وسائل کی بخش غلطی ہے وہ بیٹے تھے۔

میرا جواب یہ ہے کہ آپ نے میرے جواب کے الفاظ پر غور نہ فرمایا جو اخبار خلافت کے اس کٹنگ میں چسپے
ہوئے ہیں جو آپ نے بھیجا ہے دیکھئے میرے الفاظ یہ ہیں سہیل اور ان کے بھائی کے جنازوں کی نماز الخ یعنی میں
نے سہیل کے دو بیٹوں کی نماز پڑھے جانے کو غلط قرار دیتے ہوئے سہیل اور ان کے بھائی کی نماز پڑھا جانا
ہے سہیل اور ان کے بھائی جن کا نام سہیل اور ابو نعیم کے قوس پر صفوان تھا یہ دونوں بیٹے تھے آپ
کہتے ہیں کہ درمیان و غیرہ میں ٹکڑے تحریر لکھا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ درمیان میں بھی کراہت تنزیہی کے
قول کو نقل کیا ہے اور اس میں اختلاف ترجیح کا ذکر شامی میں موجود ہے حافظ ابن ہمام نے تنزیہی کو ترجیح دی
اور شامی نے آخر میں تتر کے ذیل میں فینبعی الافناء بالقول مکرہاۃ التریہ الدی ہو خلاف الاولی
کما احتارہ (۳) المحقق اس الہمام الخ

لا احر لہ کی روایت کو بے شک حافظ ابن عبد البر نے خطاء فاحش کہ ہے اور فلائی لہ کو صحیح بتایا ہے۔
محمد کفایت مدکان مد لہ دینی

میت کا اکثر حصہ غائب ہو یا میت ہی نہ ہو تو جنازہ جائز نہیں
(سوال) ایک شخص کو شیر کھا گیا بہت تندریش و تجسس سے بھی اس کا کوئی عضو مثلاً دست و پائیہ نہیں گیا اس
صورت میں اس کے جنازے کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور ایک شخص مثلاً مقدم بھی میں وفات پایا اس کے
فوت کی خبر سن کر شہر کلک میں اس مرحوم کی مائبانہ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۳۵
حاجی محمد بہاء الدین صاحب (کلک) ۱۶ ربیع الاول ۱۳۵۶ھ ۷ مئی ۱۹۳۷ء

(۱) قولہ فلا صلاة لہ النبی متوحد الی الکمال و فی روایۃ فلا اجر لہ و فی روایۃ فلائی لہ (طحاوی علی الدر المختار
باب صلاة الجنازة ۱/۳۷۷ ط دار المعرف بیروت)

(۲) قال ابن عبد البر 'روایۃ فلا اجر لہ' حطاء 'فاحش' و 'الصحيح' فلائی لہ (نصب الراية' کتاب الصلاة' باب الجنازة'
حکم صلاة الجنازة فی المسجد ۱/۲۷۵ المجلس العلمی سورۃ ہند)

(۳) باب صلاة الجنازة' مصابہہ د. ق. ل. شتمت فلا ۲/۲۲۷ ص سعید

(جواب ۱۰۵) جس میت کا جسم یا جسم کا کوئی حصہ موجود نہ ہو اور جو میت کسی دوسرے مقام پر ہو یعنی جنازہ نمازیوں کے روبرو نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز جنازہ ساقط ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ له ذیلی

مسجد میں نماز جنازہ کی تحقیق

(سوال) آیہ فتویٰ عند لائحہ صحیح ہے یا غلط و اس فتوے میں علماء کرام نے جو عبرتیں فقہ کی کتابوں کا حوالہ دیکر تحریر فرمائی ہیں کیا ان کتابوں میں جن کا حوالہ دیا گیا ہے موجود ہیں یا یہ نئی غلط حوالے پیش کر دیئے گئے ہیں کہ موجود ہیں تو ازراہ عنایت تصدیق فرمادیں۔

ذیل کے دو قووں میں سے کس کا قول صحیح ہے مولوی محمد اسماعیل صاحب کایا مولوی محمد عبد السلام صاحب کا؟

قول مولوی محمد اسماعیل صاحب: ”مسجد جماعت میں نماز جنازہ مذہب حنفی میں بلا عذر بدراہت درست ہے۔“

قول مولوی محمد عبد السلام صاحب: مسجد جماعت میں نماز جنازہ حنفی کے نزدیک صحیح میت و مصلیٰ دونوں مسجد میں ہوں بلا عذر مکروہ ہے۔

الجواب اور قول مولوی محمد عبد السلام صاحب نزدیک احناف کے صحیح تر ہے۔ ولا یصلی علی ص فی مسجد جماعة (قدوری) محمد عبد الحق از دہلی بیساران

الجواب الثانی حسب مذہب حنفیہ قول دوم صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بندہ رشید حمد گنہگار غفرلہ عنہ
الجواب ثانی قول مولوی محمد عبد السلام صاحب کا صحیح و درست ہے مذہب حنفی میں نماز جنازہ مسجد جماعت میں بلا عذر با، تفاق مکروہ ہے۔ در صورت کہ میت خارج مسجد ہو اور مصلیٰ مسجد میں ہو اس حالت میں بعض کے نزدیک مکروہ ہے دلیل کرہت مسجد جماعت کتب فقہ میں مذکور ہے چنانچہ بدیہ میں ہے ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة لقول البیہقیؒ من صلی علی حمارہ فی المسجد فلا احلہ لانی بنی لاداء المكتوبات ولانہ یحمل نزیۃ المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ حرره محمد یعقوب عفی عنہ مدرس مدرسہ نظامیہ حیدرآباد

۱۔ جسم ناکون حصہ نہ ہو یعنی کثر حصہ نہ ہو کما فی البدائع و ما نہ یرد علی الصف لا یصلی علیہ فلا یصلی البصا (بدائع فصل فی صلاۃ الحدرۃ فصل فی شرائط و حرمہ ۳۰۲ مکتبہ رشیدیہ کتبہ)

۲۔ شرطہا البصا حضورہ و وضعہ و کونہ ہو و اکثرہ امام المصلی فلا یصلی علی عبد و صلاۃ سیؒ
عنی لبحسی لغویہ و خصوصیت (در مختار باب صلاۃ الجنائز ۲۰۹ ص سعید)

۳۔ باب الجنائز ص ۳۷ طبع سعید

۴-۵۔ ولا یصلی علی ص فی مسجد جماعة لقول لسیؒ من صلی علی حمارہ فی المسجد فلا احلہ لانی بنی لاداء المكتوبات ولانہ یحمل نزیۃ المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ (ہدایہ کتب صلاۃ باب الجنائز فصل فی صلاۃ علی میت ۱۸۱ مکتبہ شریکۃ علمیہ)

صورت بھی جائزہ نہیں استفتائے دوم میں کراہت تحریمی کا حکم ہے۔ سی صرح استفتائے اول کے جواب غامض میں کراہت تحریمی کو صریح کہا ہے اس میں مجھے تامل ہے میں حافظ ابن ہمام کے قول کے موافق کراہت تنزیہی کو ترجیح سمجھتا ہوں ۱۔ اور جنازہ کا مسجد میں پڑھا جانا حدیث سے ثابت ہے ۲ یہ دوسری بات ہے کہ ممانعت بھی حدیث میں موجود ہے ۳ اور ثبوت کی روایت کو عذر کی حالت پر محمول کیا گیا ہے۔ ۴ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

پوری بستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی؟
(سوال) اگر ایسے قصبے میں جہاں کہ کوئی پڑھا نہ تھا مسلمان موجود نہ ہو اور کوئی شخص نماز جنازہ بھی دے کر نہ جانتا ہو اور کوئی ایسی اسلامی مسئلہ کی کتاب بھی موجود نہ ہو اس حالت میں نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے۔
المستفتی نمبر ۶۸۶ محمد مظہر لدین صاحب (امبا) ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۰۷) جہاں نماز جنازہ صحیح طور پر ادا کرنا کوئی نہ جانتا ہو وہاں موجود مسلمان جماعت کی شکل میں کھڑے ہو کر چار تکبیریں کیے بعد دیگرے میں درہر تکبیر کے بعد دعائے مغفرت کر لیں یا پہلی تکبیر کے بعد شپڑھ لیں اور دوسری تکبیر کے بعد درود اور تیسری تکبیر کے بعد جو دعایہ ہو پڑھ میں چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیریں۔ ۵ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

سرف اخبار میں یہ بات ”میں آغا خانی ہوں“ شائع ہونے سے
کئی لوگ کافر نہیں کہہ سکتے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے۔

(سوال) مروڑ میں غلام حسین نامی ایک خوجہ سوداگر رہتا تھا وہ اس کو خدائے پاک نے زینہ اولیات سرفراز فرمایا آج زینہ اولاد خصوصاً ان کے بیٹے اور پوتے باغ اور زندہ ہیں مگر ان لڑکوں کے ور اس کے درمیان تفرق ہو گیا تھا وہ خود تخمیناً دس سال کا عرصہ ہوا حج بیت اللہ شریف ہو کر آیا تھا اور عیدین کی نماز اور قرآن شریف کی تلاوت کرتے ہوئے اس کو ہم دو گوں نے دیکھا تھا وہ خوجہ جنخیرہ گورنمنٹ میں بچوں کی حق تلفی کرنے کے لئے جنخیرہ دربار گیا اور شائع کیا میرا مذہب آغا خانی خوجہ سے عیسائی ہوں ور ہندو ۱ پر قائم ہوں ان پر چلتا ہوں اس لئے میرے بعد میرے بچوں کو میری ورثت میں سے حق نہیں پہنچتا یہاں سے گزرت

۱۔ تم ہی کرہۃ بحریہ، او تہرہ، رو سب و بطہر لی اب لاولیٰ کرہا تہیۃ (فتح القدیر باب الاحکام فصل فی اصلاح عیہ لمہم ۲ ۱۲۸ ص مصطفیٰ حسی مصر)

(۳) ۱۲۸ صفحہ ۱۰۳ حاشیہ ۵

(۲) ۱۲۸ صفحہ ۱۰۳ حاشیہ ۲

۴۔ فالجرب عنہ ما اولاً فیہ وافیاع حال لا عمر لہا فیمکن ان یکرہ ذلک لعدہ کما قال الشافعی اما نکرہ فی المسجد لا عمر و ان کان فلا اعلا، اس باب صلاة الجسد ۸ ۲۲۹ ط اداره القراءات

(۵) ور کہہ سبب التکبیر لایزاع و بعد فلم یحرک بعد بلعدہ ر بدیر المحابر باب صلاة الجسد ۲ ۲۰۹ ص محمد سعید مدنی حارہ کے باب کے سے صحت کے ساتھ چار تکبیروں کا کہنا بھی ضروری ہے۔

شائع کر کے پبلک میں ارسال کیا و بعد ایک مہینہ اچھا تندرست اس کے بعد بیمار ہو کر مر گیا آپ سے سوال یہ ہے کہ یہ اسماعیلی خوجہ مرنے کے بعد سنت و اجتماعت میں شامل ہو سکتا ہے براہ کرم ارسال فرمائیں آغا خان اسماعیلی خوجہ کی میت کے جنازے کی نماز مسلمانوں کے یعنی سنت جماعت و سون کے نماز و جنازہ کی شرح پڑھی جائے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۸۹ احمد علی حرب صاحب ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ م ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۸) گر یہ مضمون صرف نرٹ میں اس کے نام سے شائع ہو مگر کسی شخص کے سامنے اس نے زبان سے نہیں کہا تو صرف اخبار کے مضمون سے اس کے اوپر یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ وہ خوجہ اسماعیلی و رہند و لا کا پابند تھا اگر اخبار کے سوا اور کوئی ثبوت نہ ہو تو اس کو سنی قرار دیا جائے گا اور اسکے جنازے کی نماز سنیوں کی طرح ادا کرنا جائز ہو گا جب کہ وہ اپنی زندگی میں سنیوں کی طرح برتاؤ رکھتا ہو۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (سوال) نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کہہ کر اس کے متصل ہی سلام پھیر دینا چاہیے یا کہ چوتھی تکبیر کہہ کر پیسے ہاتھ چھوڑ کر پھر سلام پھیریں۔ المستفتی نمبر ۱۷۴۵ قاضی عظیم الدین صاحب و قاضی صالح محمد صاحب (کاٹھیواڑ) ۶ رجب ۱۳۵۶ھ م ۱۲ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۹) دونوں طرح جائز ہے (۱) چاہے ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (وہدا و نوحہ) اور چاہے سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے (ولا محذور فیہ) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

جنازہ کے بعد دعا نہیں

(سوال) بعد نماز جنازہ دعا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب (بہاولپور) ۷ شعبان ۱۳۵۶ھ م ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۰) نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنی ثابت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے

(سوال) چھاؤنی نیچے میں اکثر و زیادہ تر رواج ہے کہ میت کے ہمراہ موم پیش شخص جاتے ہیں اور نماز جنازہ

(۱) صرف اخبار میں خبر چھپ رہی تھی اس سے کسی پر اسد سوکھ کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ سب تک کسی دلیل تشریحی سے اس کا اقرار ثابت نہ ہوا۔ مسلمان کی تصور کیا جائے گا۔ فقط (۲) ومن ہذا یجوز الحجاب عما سلب فی سبب و تمایس ابصار نہ من یضع مصلی الحدارہ بعد التکبیر الا حیر من تکبیراته ثم یسلم ام یرسل ثم لیسلم و هو انہ لیس بعد التکبیر الا حیر ذکر مسنون فیس فیہ الارسل (السعیة) باب صفہ الصلاة بیان ارسال البیدین الح ۲ ۱۵۹ سہیل اکیڈمی لاہور)

۳ لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحدارہ لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء (براریة علی هامش الہدایة فصل فی الحدارہ ۸۰ ط ما حدیدہ کوئٹہ)

کے وقت ثلث یا نصف، مشکل شمس نماز سوتے ہیں بقیہ عیحدہ اور ہٹ جاتے ہیں نماز جنازہ میں شریک نہیں ہوتے چنانچہ تاریخ ۱۰ ستمبر ۱۹۳۷ء کو ایک میت کے ساتھ بہت سے آدمی ہمراہ جنازہ میت کے گھر نہیں میں سے نصف آدمی نماز کے واسطے تیار ہوئے اور نصف عیحدہ ہو کر دوڑ جائیٹھے شرکت نماز کے لئے کہنے پر چند اثناس اور شریک ہوئے بقیہ میں سے کچھ روپوش ہو گئے اور کچھ عیحدہ ہی بیٹھے رہے ان میں سے وہ آدمی ایک قصاب سم، معلوم اور دوسرے عبد القیوم، رری س طرح سے ہم کلام ہوئے کہ ہم نماز جنازہ بھی نہیں پڑھنے اور نماز میں بھی شریک نہیں ہونے عبد القیوم کے گھر سے میت کے ورثاء کے لئے کھانا لایا اور ان کو کھانا کھلایا وقت تاکید شرکت نماز جنازہ، حض، نمازی بھی کہنے لگے کہ زور مست دویہوں کی رسم یہی ہے یہی تاکید کرنے سے آندہ لوگ جنازہ میت میں شریک نہیں ہوں گے چونکہ نمازی ہو کر ان کا یہ کلمات من بے نماز پول کی جرأت کو بڑھاتا ہے اور ان کی ہمدردی کرتے ہیں اور ہدایت کرنے والوں کو روکتے ہیں ان کے مرض سے کہ منکر نماز جنازہ کے گھر پر کھانا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ المسقی نمبر ۷۱۹۲ ایم مبدیہ صاحب چھاپائی نیچے ۲ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲ نومبر ۱۹۳۷ء

حوالہ ۱۱۱۔ جنازے کے ساتھ جانے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے۔ جو وہ نماز میں شریک نہیں ہوتے ان کا یہ فعل چھ نہیں ہے نہ کو نرمی سے نماز جنازہ میں شریک ہونے کی ترغیب، نہ یہ جو شخص نماز جنازہ میں شریک نہ ہو اس کے گھر کا کھانا ناجائز ہے اور جس شخص نے سختی کرنے سے منع کیا ہے اس پر بھی کوئی گناہ نہیں ہوا کیونکہ نصیحت بھی حکمت اور موعظہ حسنہ کے ساتھ ہونی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔ ذہلی

وہ الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) ایک مسلمان شخص ایک مسلمان عورت کو بھگا کر گیا تھا اس کے گھر میں انی عورت سے یک نہ پیدا ہو اور ڈھائی سال کا ہو کر مر گیا مرنے کے بعد اس شریک مسجد کے امام نے کہہ دیا کہ اس کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔ المسقی نمبر ۲۰۵۰ غلام قادر صاحب نمبر ۱۵۱۵ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء (حوالہ ۱۱۲) لڑکا جو پیدا ہو اور ڈھائی سال کا ہو کر مر گیا اس کا جنازہ پڑھنا جائز تھا کیونکہ وہ چہ قصور نہیں تھا اور مسلمان چہ تھا امام نے نماز جنازہ نہ پڑھنے میں غلطی کی۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔ ذہلی

(۱) سے کہ جس میں کچھ نہ تھا ایک شخص بھی پڑھتا تھا تو ہائی نماز سے فریٹ راقا ہوتی ہے نہ پڑھنے سے گناہ گار۔ ہوں نے صلاۃ علی الحدیث فرض کفایہ، داؤد بہ البعض و حماً کال او حماعہ ذکر اکا، او اشی سقط عن ابس، و ہدیہ اب محمد فی الصلاۃ علی السب ۱۶۲ کوئٹہ

(۲) میں اللہ تعالیٰ ادعای سئل ربہ بالحکمہ و البصر عطلہ لحسنہ و سادہم باسی ہی جس ۱۲ سورۃ النحل اب سمر (۳) ۱۲۵ و ما بدل من یصنی علیہ فکل مسلم مات بعد لولادہ بصری عبد، صعباً کال او کسر ذکر اکا، او اشی حراً کال او عبد، الا لبعاء و فصاع الصریق و من حمل حالہم، بدنع فصل فی لحدارہ ۱ ۳۱۱ صع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) پڑھنے کی کوئی حد نہیں ہے، وہ تو نماز کے بعد کی بات ہے، کیونکہ یہ نماز پڑھنا واجب ہے۔

مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل

(سوال) نماز جنازہ بلا عذر بدش و غیرہ مسجد جماعت پہنچانہ میں پڑھنا کیسا ہے؟ جہاں بلا کر بہت ہے یا مکروہ ہے اگر مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے میت مسجد میں ہو تو کیا حکم ہے اور اگر میت مسجد سے خارج ہو اور نماز کی اندر ہوں تو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۳ چودھری علی بخش و مراد بخش صاحب (جلندھر) ۱۵ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۳) اگر کوئی عذر مثلاً بدش و بیپاک زمین میسر نہ ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو حنفیہ کے نزدیک بھی بد کر بہت جہاں ہے (۱) اور بلا عذر ہو تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے اگر بہت تحریمی کے بھی بعض فقہاء قائل ہیں (۲) مگر راجح کر بہت تنزیہی ہے (۳) جنازہ باہر ہو اور نماز کی مسجد میں یہ صورت خفیف ترین ہے (۴) اس کے بعد یہ کہ جنازہ مسجد میں ہو اور نماز کی باہر ہوں (۵) اور جنازہ و نماز کی دونوں مسجد میں ہوں یہ پوری کر بہتوں صورت ہے۔ (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہلی

اگر کافر کا بچہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو بچے کی نماز جنازہ کا حکم

(سوال) ایک اوارث معصوم بچہ جس کے والدین کے مشرک ہونے کا سم ہو وہ بچہ قنوناً اور سماً و حکماً مسلمان کی تحویل میں گیا ہو اور آتے ہی فوراً فوت ہو گیا ہو تو کیا بابتاً شرعاً شریف اس کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸۵ شیخ عبد اللہ موالا بخش چلی ۱۱۰ (سبکی ۸) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۴) اگر مسلمان کا قبضہ نابغ بچے پر صحیح شرعی صوں کے موافق ہو اور بچہ مسلمان کا قریب دیا جائے گا اور اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہلی

(۱) لما نکرہ فی المسجد بلا عذر فکان فلا ومن الاعداء المطر کم فی الحایة (رد المحتار باب صلاة الجنازہ ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۲) ذکرہت تحریراً و قبل سریراً فی مسجد حماعہ ہو ای المیت فیہ رحدہ و مع القوم در محاربات باب صلاة الجنازہ ۲۲۴ ص سعید

(۳) تم ہی کر ہذا محرم و تربیہ (واما ویطہر لی ان لا ولی کونہا تربیہ فتح القدیر ابواب الجنازہ فصل فی لصود علی المیت ۲۸۸ مصنفی حلی مصر)

(۴) اس لئے کہ یہ صورت میں مکروہ و بدش و بیپاک زمین میں جنازہ پڑھنا کی وجہ سے تخفیف آجاتی ہے و ان کتاب الحیرة و حدھا فی الخارج فمختلف (برازہ علی الہدیہ فصل فی الجنازہ ۷۹ کوئٹہ)

(۵) اس لئے کہ جو عداۃ مسجد میں حرام کی کر بہت کی وجہ سے اشتغال سمین نہ کو قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک یہ صورت مکروہ کی نہیں بلکہ وہ ان کا شعل المسجد بما لم یس له تربیہ (فلو کان المیت موضوعاً فی المسجد و الماس خارجاً لا مکروہ طحاوی علی لمرافی احکام الجنازہ ص ۳۶۰ بیروت)

(۶) اس لئے کہ یہ صورت اتفاق مکروہ سے و ان کا اکل فی المسجد مکروہ بالاتفاق (برایہ علی الہدیہ نوع الخامس والعشرون فی الجنازہ ۷۹ ط کوئٹہ)

(۷) والنسی ۱۵ وقع فیہ المسلم من احد فی دار الحرب و حده و مات هناك صبی غیبہ تبعاً لصاحب لید کذا فی المحیط ہدایۃ باب صلاة الجنازہ ۱۶۳ ط ماحدہ کوئٹہ

جنائز کے بعد اجتماعی دعا سب سے ثابت نہیں

(سوال) (۱) کیا بعد نماز جنازہ مجتہد عامانگنا جیسا کہ آج کل کلکتہ میں عام رواج ہے رسول اللہ ﷺ سے یا سلف رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں (ب) اور اس باب میں علماء حنفیہ کی کیا تحقیق ہے امام ابو حنیفہ سے کچھ منقول ہے یا نہیں؟ (ج) اردو رسالوں میں جہاں نماز جنازہ کی ترکیب لکھی ہوئی ہے وہاں دعا کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا کیا اس وجہ سے کہ ثابت نہیں یہ سمواً ایسا ہوا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۱۰۲ حاجی عبدالنہار (کلکتہ) ۷ شوال ۱۳۵۶ھ م ۱۰ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۵) نماز جنازہ کے بعد کوئی اجتماعی دعا ارمانہ آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یا سلف صالحین میں بہت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے فقہ حنفی میں بھی نماز کے بعد کسی دعائے اجتماعی کی ترغیب یہ ہدایت مذکور نہیں بلکہ بعض کتب میں منع کیا گیا ہے۔ (۱) کے لئے رسالہ بصائر الہتداء ملاحظہ فرمایا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

نماز جنازہ میں سلام پھیرنا حدیث سے ثابت ہے

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا رسول خدا ﷺ سے ثابت ہے یا نہیں بصورت ثبوت حدیث کا حوالہ ضروری ہے اور بصورت عدم ثبوت حدیث یہ سلام کا پھیرنا کس اصول شریعت کے ماتحت ہے۔ المستفتی نمبر ۲۲۳۲ محمد زکریا مسم ہائی سکول (نبالہ سٹی) ۲۵ صفر ۱۳۵۷ھ م ۲۶ اپریل ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۶) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا سلفاً و خلفاً معمول رہا ہے اس کے ثبوت کے لئے یہ روایات ہیں (۱) صلت الملكة على دم فكبرت عليه اربعاً و سموا تسليمتين (کنز العمال) (۲) الصلوة على الحنازة بالليل والنهار سواء يكبر اربعاً و يسلم تسليمتين (کنز العمال) (۳) عن ابی امامہ بن سہل بن حنیف قال السنة في الصلوة على الحناثر يقرأ في التكبيرة الاولى بسم القرآن مخافة ثم يكبر ثلاثاً و يسلم عند الاحرة (کنز العمال) (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

مسجد کے بجائے سڑک پر جنازہ پڑھنا بہتر ہے

(سوال) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد جس میں نماز پڑھی جاتی ہے وہ داخل مسجد ہے یا کہ نہیں پس اس حالت میں جب کہ برون مسجد سڑک نہایت فراخ اور کشادہ موجود ہے جس میں نماز جنازہ

(۱) لا تقوم بالدعاء بعد صلاة الحنارة لانه دعا مرة لان اكثرها دعاء (برازیه علی هامش الہندیہ - فصل فی الجنائز ۷۹ ط کوئٹہ)

(۲) الكتاب الرابع من حروف الميم الباب الاول في ذكر الموت الح الفصل الرابع في الصلاة على الميت ۱۵، ۸۵، ۵۸۴، ۲۲۹۳ مکتبہ تراث حلب

(۳) ۱۵، ۵۸۴، ۲۲۹۰ مکتبہ تراث حلب

(۴) کتاب الموت من قسم الافعال صلاة الحناثر ۱۵، ۷۱۸، ۲۸۶۱ مکتبہ تراث حلب

نہایت فراغت وراطمینان کے ساتھ جماعت کثیر کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اور قبرستان کا فاصلہ وہاں سے میل ڈیڑھ میل ہے جس کی وجہ سے وہاں نماز جنازہ میں مجمع نہیں ہوتا اور سڑک پر پڑھنے سے کافی مجمع ہو جاتا ہے تو ان صورتوں کے ہوتے ہوئے نماز جنازہ سڑک مذکورہ پر پڑھنا اولیٰ ہے یا قبرستان میں؟ المستفتی نمبر ۲۲۴۲ قاری محمد انوار الحق صاحب (آراچی) ۷ ربيع الاول ۱۳۵۸ھ ۸ مئی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) بہت سے مقامات میں صحن مسجد کو خارج از مسجد قرار دیتے ہیں اور وہاں عرف یکی ہوتا ہے کی بنا پر بانیان مسجد بھی صحن کو مسجد میں داخل کرنے کی نیت نہیں کرتے ایسی صورت میں تو نماز جنازہ صحن میں پڑھ مینی جائز ہے اور اگر صحن کو مسجد قرار دیا گیا ہو تو بہر سڑک پر نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے کہ قبرستان سے جانے اور وہاں نماز پڑھنے میں نرمزی کم ہو جاتے ہیں فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

عصر کے بعد غروب سے پہلے جنازہ جائز ہے

(سوال) عصر مغرب کے درمیان نماز جنازہ جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۶۰ نبی ۳۰ خاب (آگرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) جائز ہے عین غروب کے وقت سے پہلے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا

(سوال) غیر مقدمہ کہتا ہے کہ حنفی کی میت کا نماز جنازہ بھی درست نہیں ہوتا کیونکہ حنفی ہلوگ سورہ فاتحہ نماز جنازہ میں نہیں پڑھتے حالانکہ حدیث ترمذی میں آئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے آپ برائے خدا جہد از جہد جواب دیکر مشکور فرمائیں۔ المستفتی نمبر ۲۴۷۰ محمد عبد الغنی صاحب ہوشیار پور (پنجاب) ۶ صفر ۱۳۵۸ھ ۲۸ مارچ ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۱۹) کسی حدیث میں یہ نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم فرمایا ہو یہ فرمایا ہو کہ جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے (۳) ترمذی میں یہ روایت نہیں ہے

(۱) یہاں سڑک پر نماز جنازہ پڑھنے کو دو نکھ سے یا تو سواں میں مذکور وجوہ کی بناء پر یا مسجد کے صحن کے مقابلے میں ورنہ سڑک پر نماز جنازہ کو فتنائے حنف نے مکروہ لکھ ہے جو ناپسندیدہ ہے اور کرہ بہت کی وجوہ بھی ذکر کئے ہیں مثلاً سڑکوں پر نجاست کا ہونا اور ناپاک جوتوں در چیل سمیت نماز پڑھنا وغیرہ تکرہ فی الشارح و اراص الناس کدافی المصمرات (ہدیۃ حنائر باب الحائث ۱/۱۶۵ ط کوئٹہ)

(۲) ولا تکرہ الصلاة علی الحدرة بعد صلاة الفجر و بعد صلاة العصر قبل تغير الشمس (بدائع فصل فی باب الحائث ۳۱۷/۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) آپ علیہ السلام سے تو کسی مرفوع صحیح حدیث میں یہ ثابت نہیں در بخاری شریف میں ابن عباسؓ سے جو مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فاتحہ اکتب پڑھی اور فرمایا "لتعلموا انہا سنة" اور اس جیسی دیگر روایت بھی موجود ہیں جس سے صرف حوا ثابت ہو سکتا ہے جس کے احناف بھی جیت دعا قائل ہیں اور صحابہ کا پڑھنا بھی دعا پر محمول ہو سکتا ہے کیونکہ سورہ فاتحہ افضل دعا ہے جیسا کہ مروی ہے الفصل الذکر لا اہ الا اللہ و افضل الدعاء الحمد للہ اور "انہا سنة" کے متعلق فتح الباری میں لکھ ہے یحتمل ان یرید ان الدعاء سنة (فتح الباری شرح بحری باب قراءة فاتحة الكتاب علی الجنادة ۳، ۱۶۴ ط مطبعة کبری بولاق مصر)

جو آپ نے سوال میں لکھی ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذیل

جنازہ کے بعد ہاتھ ٹھا کر دعا مانگنا ثابت نہیں

(سوال)۔ حد نماز جنازہ ہاتھ ٹھا کر دعا مانگنا بروئے مذہب حنفی دلیل حدیث کیا حکم ہے؟ المسئنی نمبر

۲۶۳۰ میں محمد صدیق صاحب فیروز پور ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ م ۱۰ جولائی ۱۳۵۹ھ

(جواب ۱۲۰) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا کوئی ثبوت نہیں ہے (۱) اس مسئلے میں حنفی اور

اہل حدیث کے مذہب میں کوئی فرق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذیل

امام مسجد پر چپیس قدم تک میت کی چارپائی اٹھانا ضروری نہیں

(سوال) کیا میت کی چارپائی نہایت وقت امام محمد پر چپیس قدم لینا یعنی ایک بائیں سر چارپائی پھڑنا اور پتہ

پڑھنا امر ضروری ہے یا نہیں؟ المسئنی نمبر ۷۱۷۲ فیروز خان صاحب

(جواب ۱۲۱) جنازہ کے چالیس قدم لینے کا یہ طریقہ جو سوال میں مذکور ہے غلط اور خلاف سنت ہے

یعنی امام کی یہ ڈیوٹی مقرر کرنا کہ وہ جنازہ اٹھاتے وقت ایسا ضروری کرے یہ ناجائز و بدعت ہے ہاں ہر مسلمان پر

میت کا یہ حق ہے کہ جنازہ کو کندھا دے اور کندھا دینے کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ پہلے جنازہ کا آگے کا پاؤں سپرد کریں

کندھے پر رکھ کر اس یا اس سے زائد پھر اس کا پچھلے پایہ پہنیں کندھے پر رکھیں اور اس قدم چپے پھر اس کا

پایہ بائیں کندھے پر پھر پچھلے پایہ بائیں کندھے پر رکھ کر اس قدم چلے یہ مستحب ہے اور ہر شخص کے لئے

ہے نہ صرف امام کے لئے اور گھر سے قبرستان تک جانے میں جس وقت اور جس مقام پر چاہے ہر شخص یہ حق

ادا کرنے کا اختیار رکھتا ہے یہ ضروری نہیں کہ امام جنازے کو اٹھاتے وقت یہ چالیس قدم پہلے ضرور پورے

کرے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذیل

نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے

(سوال) ہمارے یہاں جنازے کی نماز کی جگہ پر تارے درخت ہیں ان پر ہمیشہ گدھ بیٹھے رہتے ہیں گدھ

بیت کرتے رہتے ہیں اس وجہ سے فرش سفید رہتا ہے اس غید زمین پر بعض آدمی نماز کے لئے کھڑے

ہو جاتے ہیں تو کیا ان کی نماز ہو جاتی ہے؟ المسئنی نمبر ۲۸۱۴ سلیمان موسیٰ حافظ جی باز دہلی ضلع

سرت ۸ ربیع الاول ۱۳۵۹ھ

۱۔ ولا یقوم بالحدس بعد صلاة الجمار لا، دعا مرد لا اکثر دعا، مرد، فصل فی الحدس ۸۰، کرمہ

۲۔ ومن اراد کسب السنہ فی حیل الجمار، یعنی لہ ۲۰ یحسبھا من الحوائج الاربع رواج عن ابن عمر، ان کذا یؤمر

علی الجمار علی حرانہ الاربع، فیضع مقدم الجمار علی یسیرہ، ثم مؤخرھا علی یسیرہ، ثم مقدمھا علی یسارہ، ثم مؤخرھا

علی یسارہ، و یشیع ان یحسب من کل جانب عشر خطوات (بدائع الصانع فصل فی حیل الجمار ۳۰۹، ۱، مکشہ

و شیدہ کرمہ)

(جواب ۱۲۲) اس ناپاک جگہ پر کھڑے ہونے والوں کی نماز نہیں ہوگی نہ کو یہ جگہ چھوڑ دینی چاہئے یا نہ، پاک پڑاؤ ل کر نماز پڑھیں۔ محمد کفایت اللہ کان مدنی۔

مید گاہ میں نماز جنازہ جائز ہے

(سوال) مید گاہ کے اندر جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۳) مید گاہ میں جنازے کی نماز پڑھنی جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان مدنی۔

نماز جنازہ خود دعی ہے اس کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں

(سوال) نماز جنازہ میں سام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھ کر دعی، ننگا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۴) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھ کر اجتماعی دعا کا ثبوت نہیں نماز جنازہ خود دعی ہے۔ محمد کفایت اللہ کان مدنی۔

(جواب دیگر ۱۲۵) نماز جنازہ بصری فقہائے احناف دعی ہے اور اگرچہ اس پر لفظ صلوٰۃ بمعنی نماز کا اطلاق بھی کیا گیا ہے اور صحیح ہے تاہم اس میں دعا ہونے کی جست رنج اور غائب ہے۔ اور بعد فراغ من الصلوٰۃ آنحضرت ﷺ وصیہ فراموا من مجتہدین سے ثابت نہیں کہ وہ کوئی دعا اور کرتے تھے جتنی نماز جنازہ سے فراغ ہونے کے متصل بعد البتہ حدیث قبر پر تھوڑی دیر توقف کرنا اور میت کے لئے دعا کرنا حدیث سے ثابت ہے جو من علی دو میں مروی ہے۔

تاہم نماز جنازہ سے فراغ ہونے کے بعد فردا فردا اگر دو دعا مانگ میں تو کچھ مضائقہ بھی نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ نہ مانگنے والوں کو کسی قسم کی طعن تشنیع نہ مت نہ کی جائے اور دعا کا کوئی خاص اہتمام و تدبیر اور جماعت ماننے کی پابندی نہ ہو اسی طرح اگر کوئی شخص اکید بغیر اہتمام و التزام و پابندی جماعت کے دعی مانگے تو کسی کو اسے روکنے اور منع کرنے کا بھی حق نہیں ہے کیونکہ اس خاص صورت میں ایک مرتبہ کا مرتکب ہے یا زیادہ سے زیادہ متخلف کا اور نہ دونوں حالتوں میں منع کرنے کے کوئی معنی نہیں بھص عبارت فقہاء سے جو دعا کا جواز معلوم ہوتا ہے اس سے مراد یہی ہے کہ لوگ فردا فردا بغیر اہتمام و التزام و غیر پابندی

(۱) چونکہ حدیث میں بھی نمازوں کے بعد صلوٰۃ تکالیف کے بغیر نماز نہیں ہوگی وہی لقیۃ الطہارۃ من الجسد فی توبہ و صلوٰۃ و مکات و سر اعورۃ شرط فی حیۃ المیت لو الامام حمعا، الدر المختار باب صلوٰۃ الجنازہ ۲۰۸ ص ۲ سعید

۲۔ قد سجد الجسد لانیلا لا یکرہ فی مسجد اعد لہا و کذا فی مدرستہ و مصالی عبد اللہ لیس لہا حکم الاستسجد فی الاصح (صحتہ علی المرافی باب احکام الجنازہ ص ۳۶۰ ط بیروت) ۴۹۱ اصح المصنوع کارحانہ بحری کتب حدیث کراچی

(۳-۴) لانیلا لیس بصلوٰۃ حقیقہ البتہ ہی دعی و استسجد للمیت بدائع فصل فی باب کفیۃ الصلوٰۃ علی الجسد ۱ ۳۱۴ ط کرسہ) ولا یقوم بالمد بعد صلوٰۃ الجنازہ لانیلا دعا مرة لا کرسہ دعی، (براریہ علی شامش المصلی، یونہ لحامس و العشر و فی الجسد ۴ ۸۰ ص حدیث کرسہ)

(۵) عن عثمان بن عفان قال قال لسی ﷺ ادا فرغ من دفن لمت وقف عنہ فقل استغفروا لا حکم و اسائر۔

المت و لا الی سئل، ابو ذر باب الاستغفار عند انقار للمیت فی وقت الاصراف ۲ ۱۰۳ ط سعید

ہیئت جماعت دعا مانگ لیں تو جائز ہے۔ واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ سنہ ۱۳۸۱ھ دہلی

میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازے کا حکم
(سوال) جنازہ خارج مسجد ہو ورنہ نمازیان اکثر داخل مسجد ہوں اور قلیل خارج مسجد ہوں تو نماز جنازہ جائز ہے
یا نہیں؟
(جواب ۱۲۶) جنازہ مسجد سے باہر ہو اور کچھ نمازی باہر ہوں اور کچھ مسجد میں تو اس میں کچھ حرج نہیں
ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان ندہ دہلی

ظاہری علامات نہ ہوں تو لڑکا و لڑکی دونوں کو پندرہ سال کی عمر میں بالغ قرار دیا جائے گا
(سوال) (۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ
ہوتی ہے؟ (۳) بعض مولوی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ
ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خلوت نو سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ بالغ پڑھنا جائز ہے۔
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ ح جی عبدالکریم (پشاور) مورخہ ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۱۲۷) دس سال کی لڑکی اگر بالغ ہو گئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری
عورت کے لئے پڑھایا جائے ورنہ حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ نابالغ کی طرح پڑھا جائے دس سال
کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی بالغ ہو جائے۔
حضرت عائشہ صدیقہ سے نو سال کی عمر میں مقاربت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان ثابت
ہو انہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دی جائے بالغہ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیئے جب کہ
اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان ندہ

وہ الزنا کا جنازہ بھی ضروری ہے اہل بیت اس کی والدہ کے
جنازے میں نیک و صالح لوگ شریک نہ ہوں

(الجمعیۃ مورخہ ۲۲ جنوری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک مرد مسلمان کی دو عورتیں ہیں ایک منکوحہ ایک غیر منکوحہ یہ بات سب گاؤں والے جانتے

(۱) لعلہ من مسامحات الشیخ والا فقد صرح بالکراهۃ فی حق من کان داخل المسجد فلیراجع ص ۸۱
(۲) بلوغ العلام والحارۃ بالا احتلام والحیض والحیل فان لم یوجد فیہما حتی یتم لکل مہما خمس عشرة سنة
نہ یفتی وادی مدۃ نہ اثنا عشرة سنة ولہا تسع سنین (تویر الانصار کتاب الحجر فصل فی بلوغ العلام بالا احتلام
۱۵۳، ۱۵۴ ط سعید)

میں بارہا کہ گیا کہ تم نکاح پڑھ لو مگر وہ آج کل آج کل کہہ کر ٹاٹا رہا اور ابھی پیدا ہوتی جاتی ہے مگر نکاح پڑھانے پر رضی نہیں ہوتا اگر اس غیر منکوحہ کا بچہ یا خود غیر منکوحہ فوت ہو جائے تو اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

(حواب ۱۲۸) ہاں اس عورت اور اس کے بے نکاحی بچوں کا جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے کیونکہ وہ عورت اور اس کے سب بچے مسلمان ہیں (۱) اور بچوں کی کوئی خہ نہیں ہے قصور ان کے والدین کا ہے۔ والدین کے جنازے میں مقتد اور پیشو شریک نہ ہوں تو بہتر ہے کہ جب کہ اسی حالت میں ان کا انتقال ہو جائے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

شوہر اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے

(اخبار الجمعية مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک عورت فوت ہوئی اس کا شوہر اور باپ دونوں موجود ہوں تو ان میں سے کس کو خود نماز جنازہ پڑھانے یا پڑھنے کی اجازت دینے کا حق ہے۔

(حواب ۱۲۹) میت کا باپ و شوہر موجود ہوں تو نماز جنازہ پڑھانے یا اجازت دینے کا حق باپ کو ہے۔ ولا ولاية عندنا للروح لا نقطاع الوصلة بالموت كذا في الجامع الصغير لقاضي خان فان لم يكن للميت ولي فالزوج اولى ثم الجيران او لى من الاجنبى كذا في التبيين (ہندیہ) (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نماز جنازہ چھوٹے کا خطرہ ہو تو تیمم جائز ہے اگرچہ پانی موجود ہو

(الجمعية مورخہ ۲۶ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) اگر جنازے کی نماز تیار ہے بھڑ و گول کو وضو کرنا ہے جنازے سے دس قدم پر پانی بھی موجود ہے اور وقت بھی زواں میں باقی ہے تو یہی حالت میں وضو کے بجائے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

(حواب ۱۳۰) جنازے کی نماز کے لئے ایسے وقت تیمم جائز ہے کہ جنازے کی نماز ہونے لگے وروگ انتظار نہ کریں تو جو لوگ وضو نہیں ہیں گروہ وضو کرنے جائیں تو نماز سے رہ جائیں ایک حالت میں وہ تیمم کر کے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں لیکن اگر نمازی انتظار کرنے کے لئے آمادہ ہوں یا خود ولی وضو کرنے جائے

(۱) دربارے کی صحت کے سے مسنون ہو نا کافی ہے و ما بین من بصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیر کان او کسرا ذکر کان او عذرا لا لعاذہ الخ (مدائع الصانع فصل فی صلاة الحارة ۱/۱۱ ط رشیدہ کوئٹہ)

(۲) البہ داندہ کی وجہ سے اس کو تسویر نہیں خیرا جاگ الا ترد و اردہ و ردی الحکم ۳۸۰ (۳) ۲۶ نمبر ۹۲ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

۱۷ باب الحائز الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱۶۳ ما جدیدہ کوئٹہ

فائدہ نے کسی جائز ذریعہ ورحاں کمائی سے حاصل کیا ہو تو اس مکان کی قیمت سے جنازہ گاہ بنانے میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر یہ مکان حرام کمائی سے حاصل کیا گیا ہے تو اس میں خبث قائم ہے اور اس کو کسی نیک آدمی میں ہامید ثواب لگانا جائز ہے، اس کو انجمن سد میہ فروخت کر کے یتیموں اور یتیم خانوں اور دوسرے محتاجوں کے کھانے پینے میں اس نیت سے خرچ کر دے، کہ ایک مال حرام اس کے قبضے میں آیا ہے جس کو وہ صحت و زمام تک نہیں پہنچ سکتی اس سے بہ نیت دفع و یا بہ نیت یصل ثواب اصل مال، مستحق محتاجوں و مسکینوں پر خرچ کر رہی ہے۔ ۱۲ محمد کفایت اللہ کان تدلہ

نیت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے

(المجمعیۃ مورخہ ۳ نومبر ۱۹۳۴ء)

سوال (۱) نماز جنازہ چارپائی یا پٹنگ پر جب کہ بدن سوختی نور سے بنے گئے ہوں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
 جواب (۱۳۴) میت چارپائی یا پٹنگ پر ہو تو نماز جنازہ جائز ہے، خواہ وہ بدن یا ناری ستلی سے بن ہو ہو و نماز پڑھنے و چارپائی یا پٹنگ پر ہو جب بھی نماز جنازہ جائز ہے۔ ۱۲ محمد کفایت اللہ کان تدلہ

(۱) زنیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے، مگر نیک و شریف و گ شریک نہ ہوں

(۲) فرائض اسلام کا اعتقاد نہ رکھنا کفر ہے، ایسے شخص کا جنازہ نہ پڑھی جائے۔

(المجمعیۃ مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۵ء)

سوال (۱) (یہاں پر ایک عورت نے ایک کافر مرد خفیہ طور سے یہاں ہے جس پر اکثر مسلمان اس فعل قبیحہ کا ثبوت بھی دے سکتے ہیں، مگر عورت یوں کہتی ہے کہ ہم نے بطور نوکر رکھا ہوا ہے تو ایسی حالت میں اگر عورت مر گئی تو اس کا نماز جنازہ پڑھنا جائز ہو گا یا نہیں؟

(۲) یہاں پر اکثر مسلمانوں نے برائی بدھ مذہب کی عورتوں سے شادی کی ہوئی ہے بوقت خونندن نکاح عورت مشکل کلمہ حبیبہ وغیرہ پڑھ کر بعد میں نکاح ہو جانے پر دائرہ اسلام میں شمار کیا جاتا ہے لیکن زن ہذا حتی بعد از نکاح تو وفات ضروریات دین اسلام سے بھی ناواقف ہوتا ہے اور کبھی نماز روزہ وغیرہ نہیں رکھتا تو یہ حالت میں بعد از وفات ان کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟ بعد از وفات شوہر کچھ دن بعد پھر مذہب کفریہ میں

(۱) عورتی میں طہاں مال مولد اگر حرام مال ہو تو حلال مال ہو، اگر حرام معصوم ہو تو اس صورت میں اس مال کو مستحق کر سکتے ہیں اگر مر عمل حرام ہوں، مولد مال حرام ہو تو اس کا شہن ثواب کی نیت سے مرگتا ہے

(۲) اگر وہ گناہ گار بھی ہو تو اس کا مال حرام ہو، اگر حرام مال ہو تو اس کا مال حرام ہو، اگر حرام مال ہو تو اس کا مال حرام ہو، اگر حرام مال ہو تو اس کا مال حرام ہو

۳ لایہ من الکسب الحسنت الصدق اذا بعد ابرد علی صاحبہ رد المحتار، فصل فی البع ۶ ۳۸۵ ط سعید

۴ ان کتاب البیت علی الحدیۃ لا ملک الا بحرمہ رد المحتار، باب صلاۃ الحدیث ۲ ۲۰۸ ط سعید

۵ اگر وہ گناہ گار بھی ہو تو اس کا مال حرام ہو، اگر حرام مال ہو تو اس کا مال حرام ہو، اگر حرام مال ہو تو اس کا مال حرام ہو

شامل ہوتی ہے تو آیا یہ حالت میں مسلمانوں کے واسطے شرعی حکم کیا ہے۔

یہاں پر پچھند ایسی عورت فوت ہوتی ہے مگر مسلمانوں نے نماز جنازہ نہیں پڑھا ہے ورنہ قبرستان علیحدہ میں دفن کیا ہے روبرو شوہر۔

(حواص ۱۳۵) (۱) اگر عورت کی بدکاری کا ثبوت نہیں ہے تو اس کو متہم کرنے میں احتیاط کرنی چاہیے ورنہ اس کی موت کے بعد اس کا جنازہ بھی پڑھنا چاہیے (۲) ہاں اگر بدکاری کا ثبوت ہو تو اس کے ساتھ زانیہ عورت کی طرح معاملہ کرنا لازم ہے مگر جنازہ زانیہ کا بھی پڑھنا چاہیے (۳) ہاں علما اور صلحا اور مقتدا جنازے میں شریک نہ ہوں مسلمان عوام جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں۔ (۴)

(۲) اگر یہ عورتیں صرف زہنی کلمہ طیبہ پڑھ لیتی ہیں اور ضروریات ایمان سے وقف نہیں ہوتیں، فرائض عدمیہ کا اعتقاد نہیں رکھتیں تو یہ کافر قرار دی جائیں گی۔ لہذا ان کے ساتھ نکاح جائز ہو گا نہ کہ جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان بد لہ

شیعہ کی اقتداء میں سنی کی نماز جنازہ جائز نہیں

(الجمعیۃ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) کیا سنی حنفی مسلمان شیعہ کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے؟

(حواص ۱۳۶) شیعہ عالی تہرائی نہ ہو تو نماز جنازہ میں حنفی اس کی اقتداء کر سکتا ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان بد لہ

نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی مسجد میں جنازہ بلا کر اہستہ درست ہے

(سوال) یہاں بیرون شہر ایک قبرستان میں مسجد بسی ہوئی ہے جب وہاں جنازہ لے جاتے ہیں تو گرمی اور برسات کے موسم میں اسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اگر فرض و قیہ کا وقت ہوتا ہے تو بعد نماز جنازہ اسی مسجد کے جماعت خانے میں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے اس لئے کہ فرض نماز کا وقت شہر میں وپس آنے تک یا تو آخر ہو جاتا ہے یا بالکل نہیں رہتا مسجد مذکور کا جماعت خانہ وسیع ہے اور صحن بہت چھوٹا ہے اس لئے جماعت

(۱) یا دہا لدین اموا احتسرو کثیرا من الطل ان بعض لطل انہما احجرت ۱۲

(۲) (۳) واما باب من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیرا کاب او کبیرا ذکر کاب او انشی حوا کاب او عدا لقول النبی ﷺ صلوا علی کل من وفاجر (بدائع) فصل فی صلاة الحارۃ ۱ ۳۱۱ ط سعید

(۴) ص ۹۲ ح ۶ یصلی ۵ لال لحق عدم التكفير بحلاف من حلاف القواطع، معنومہ من الدین بالضرورة رد المحتار کتاب سکح فصل فی المحرمات ۳ ۴ ط سعید

(۶) یعنی وہ سید نہ ضروریات دین کا نہ نہ کریں اور صرف حضرت علیؑ کی انصیت کے قائل ہوں اور پھر اس میں کمال ہے تہجد ضروریات دین کا نیکار کرتے ہیں اور حضرت علیؑ کی الوہیت کے قائل ہیں اس لئے یوجہ کافر ہیں ان کے پیچھے نماز جنازہ نہیں پڑھنی اور اس قصیہ کا کہ منس معتقد الا لوهیۃ فی علی او ان حبریل علق فی الوحی فہو کافر لمخالفہ القواطع المعنومہ من الدین بالضرورة (رد المحتار کتاب سکح فصل فی المحرمات ۳ ۴ ط سعید)

خانہ میں ہی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، اس صورت میں مسجد مذکور میں نماز باجماعت یا فرداً فرداً اور کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہیں ہوتی نہ ذان کی جاتی ہے جب جنازہ لے کر جانے کا اتفاق ہوتا ہے تب ہی یہ ضرورت نماز پڑھی جاتی ہے۔ المستفتی نور الدین مدرسہ ہالیمہ رانی تاب سورت

(جواب ۱۳۷) یہ مسجد اگر نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی ہے تو اس میں نماز جنازہ جائز ہے (۱) اور فرض وقتی بھی اور کرنا بلا کر بہت جائز ہے کیونکہ مسجد جنازہ میں وقتی فرض مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہاں اگر یہ مسجد پنج وقتی نماز کے لئے بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہوگی مگر عذر بارش وغیرہ کی وجہ سے یہ کر بہت مرتفع ہو جائے گی (۲) الغرض مسجد نماز جنازہ میں فرض وقت مکروہ نہیں اور مسجد پنج وقتی میں بلا عذر نماز جنازہ مکروہ ہے اور بعد رہو تو مکروہ نہیں ہے۔ محمد کفایت، اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

چوتھا باب

رسوم مروجہ بخانہ میت

فصل اول۔ غمی کی دعوتیں و سوال چالیسواں وغیرہ

اہل میت کی طرف سے تیسرے دن کھانا دینا بدعت ہے
(سوال) اگر شخصے ہمیر دوران خانہ اندرون سہ روز انتخاب ضیافت خواہ دفن کنندگان باشند یا غیر ایشاد جاہر ست یہ حرام؟

(جواب ۱۳۸) ضیافت از جانب میت اگر از ماہی میت باشد و ورشہ رضی باشند یا در ورشہ کے نابغ یا مجنون یا غائب باشند این ضیافت کردن و خوردن حرام است چہ مال غیر است و مال غیر خوردن و خورانیہ ن برد و حرام (۱) و اگر ضیافت کنندہ زماں خود کنند تا ہم بدعت و مکروہ است۔ (۲) کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مواہ مدرسہ امینیہ دہلی

اہل میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو کسی دن کھانا کھانا بدعت ہے
(سوال) میت کے دفن کرنے والے کسی روز اس کے گھر کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) م المسجد المدیسی لا حل صلاة الجمار فلا تکره فيه (مسند باب الحناظر الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱۶۵ ط کتبہ)

(۲) اما تکره فی المسجد بلا عذر فان کان فلا ومن الاعذار المصر کما فی الحدیث (رد المحتار باب صلاة الجمار ۲۲۶ ط سعد) (۳) لا یحل مال (حل مسلم لاحد الا ما اعطاه بطیب نفسه) (رواہ البیہقی ۱۸۲ ط دار الکتب العلمیہ بیروت) (۴) و یکره اتحاد مصیفة من اطعم من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشور و هی بدعة مستفحة (رد المحتار باب صلاة الجمار مطلب فی کراهية الصفاة من اهل الميت ۲۴۰ ط سعد)

جواب ۶۳۹: میت کے دفن کرنے والوں کو اویسنے میت سے دعوت لینا جائز نہیں ولاساح حاد
اصناف عند تلبہ امام (عالمگیری ص ۱۷۸ ح ۱) و تکرہ الصیافۃ من اهل السب
لا یسرعت فی السرور لا فی الترویر وہی مدعہ مستفحہ ۱۰ (مراقی الفلاح ص ۳۳۹ وشی
حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح قال فی الترویر یکرہ اتخاذ الطعام فی النور الاول
والثانی و بعد الاسرع و بعد لطعام الی المقررة فی المواسم ۱۲ الحج ص ۳۳۹

ارشاد میں لڑ کوئی ندامت ہو تو ترک سے خیرات کرنا جائز نہیں

سوال عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثہ میں باغ نابغہ شامل ہیں متوفی کے وارثوں سے فائز
توفی کی رسومات پر صرف کربت میں جتنی پوزر دہ وغیرہ کچھ کر مالاؤں رشتہ داروں و دوستوں کی دعوت کی جاتی
ہے یہ فتح کا حق، معمول و عول و بانزات یا نہیں؟ المستفسی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع سمٹ ۱۹۳۰ء
جواب: اثباتی ۱۰۳۰ء کے جواب کی مشابہت ۱۹۳۰ء

۱۴۰ احباب ۱۴۱ تابانوں کے مار میں سے خیرات لے کر مانا جا رہا ہے اور اس کھانے کو کھانا بھن جا رہا نہیں

میت کے گھر میں ہوتے ہوئے حنا کھانا جانا ہے

۵۲۱ میں خول (گٹے) ۱۶ اریج لٹری ۳۵۴ ج ۸ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۱۴۱) میت کی موبہ والی میں کہنا کھانا جائز ہے۔ اہل میت کے ماں تین دن تک پیچھے نہیں کھانا
رہے تین دن کے بعد اگر کوئی ضیافت ہو تو کھانے میں مضائقہ نہیں۔ محمد کفایت شہ کائنات۔

ایساں ثواب کا کھانا غنی و گھمکتے ہیں

(سوال) ایسا ثب کے جو کما نکلات ہیں در ہمارے یہاں عام طور پر یہ کہنا غنی کو حلال

١ - ب. نحدر بحسن لمندس في القدس ١٠ ١٦١٠ م ما حمله كرن

۲ حکمہ جلد ۳۷۴ صفحہ ۱۱۱

٣. مختصر علي بن ابي طالب: حكاية الحكماء ص: ٣٧، مختصر الحسني مختصر

ولا سيما في كربلاء حيث

٢٤٠ هـ

دوسری شہابی طور پر دو ہمدی نہیں کہیں اپنی قیاسی رسم ہی ہوتی ہے کہ وہ گیت کا گھر میں ہونے سے پہلے کہہ دیتے

میں نے کہا کہ میں نے اسے نہیں دیکھا تھا۔

[illegible][illegible]

ہے نہ یہ نہیں یا صرف محتاج کو اور مردوں فریق کو بلا تیار کھانا کیسے؟ المسقی نمبر ۱۹۶ محمد انصار
مدین صاحب (آسام) ۲۵ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳۱ اکتوبر ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۴۲) بھار ثواب کا کھانا صدقہ ہے اور صدقہ فقراء کا حق ہے، اغنیاء کو صدقہ دینے سے
صدقہ کا ثواب نہیں ہوتا، محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) عزیت کے بعد ہوگئے ہر چلے جائیں میت کے ہر کھانا درست نہیں

(۲) میت کے گھر صرف دو وقت کا کھانا بھیجنا مستحب ہے

(۳) اہل میت کو صبر کی تلقین کرنا درست ہے

سوال (۱) کیا اہل میت کے گھر کا کھانا جی ضیافت مہتمم پر ہی ہرے واؤں کو مباح ہے؟

(۲) کیا اہل میت خود اپنے گھر سے پکا کر کھائیں یا جہان میت یا قریبی و بے یار کی رشتہ دار اپنے اپنے گھروں
سے کھانا تیار کر کے کھائیں گھر میں گھر کے ہر شخص کو کھانے کا حق ہے؟

(۳) صبر کی دعا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المسقی نمبر ۲۷۶ محمد ثناء اللہ جامع مسجد سرائواں پورہ ضلع
فیروز پور ۶ جمادی الثانی ۱۳۶۲ھ ۱۰ جون ۱۹۴۳ء

(جواب ۱۴۳) (۱) اہل میت کے ہر ضیافت کھانے کی جو رسم پڑ گئی ہے یہ یقیناً جب ترک نہ صرف

اہل میت کے وہ عزیز واقرب جو دور دور سے آئے ہوں اور ان کی مرور واپس نہ ہو سکے یا اہل میت کی تسلی
کے لئے ان کا قیام ضروری ہو وہ میت کے گھر کھانا کھائیں تو خیر باقی تمام تعزیت کرنے والوں کو اپنے

اپنے گھروں کو واپس جانا چاہیے نہ میت کے ہر قیام کریں نہ ضیافت کھائیں۔

(۲) میت کے قریبی رشتہ دار گھر والوں کے حق کھانا چھوڑیں تو یہ جائز اور مستحب ہے اور یہ صرف اہل

دن تک۔

۱ قال مدنی ... لصدقات للفقراء و المساکین ... ۶۰ ... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...
... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...

۲ ... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...
... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...

۳ ... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...
... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...

۴ ... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...
... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...

۵ ... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...
... ان کے لئے یہ حکم صدقات و ایماکات و کھانا ...

(۳) صبر کن دعا اور صبر کن تلقین کرنا جائز اور ممنون ہے تعزیت مسنونہ میں لفظ احسن اللہ عنکم بھی موجود ہے جو صبر کی دعا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے اتقی اللہ و اصبری (۲) بھی تہمت ہے جو صبر کن تلقین ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

فصل دوم۔ ایصال ثواب

میت کو اٹھاتے وقت اور جنازے کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں اجتماع دعا بدعت ہے (سوال) خدمت شریف مولانا محمد کفایت اللہ سلمہ 'السلام علیکم' آپ اپنے رسالہ دیل الخیرات فی ترک معرکات میں تحریر فرماتے ہیں کہ میت کے لئے ایصال ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے کیونکہ موات خیرت و مبرکت کی بہت محتاج و منتظر رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز و دینی بھائی کی مدد کرتا ہے پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنی اموات عز و اقارب و حباب و اخوان مسلمین کو ان کے اس آرزو وقت میں نفع پہنچانے اور ان کی مدد کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب پہنچائے۔

مولانا صاحب ابھار یہاں بھی اسی طرح ہے جب کہ سب لوگ مکان پر میت اٹھانے کے لئے جمع ہوتے ہیں اس وقت دو ایک چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھ کر ثواب پہنچا دیتے ہیں اس کے بعد نماز جنازہ کے بعد انتشار صفوف کے بعد سورہ فاتحہ و سورہ خلاص پڑھ کر ایصال ثواب کرتے ہیں اس ایصال میں سب لوگ بہرہ کر جمع نہیں کئے جاتے اور نہ دو تین منٹ سے زیادہ وقت صرف ہوتا ہے ورنہ اس کو فرض و واجب سمجھا جاتا ہے صرف مستحب سمجھ کر ہمیشہ اسی طرح اپنے اموات کو نفع و رآمد پہنچاتے ہیں میت کے لئے ان دو موقعوں کے سوا کبھی ایسی جمعیت نہیں ہوتی ورنہ جمعیت بھی میت اٹھانے کے لئے ہے نہ کہ ایصال ثواب کے لئے اس لئے جو کچھ ہو سکتا ہے انہیں دو وقتوں میں کریتے ہیں لیکن پھر بھی دعائے کرم اس ایصال ثواب کو مانا چاہتے ہیں اور اموات بے زبانوں کی حق تلفی کراتے ہیں لہذا جناب سے سوال ہے کہ کیا مذکورہ بالا صورت ایصال ثواب کا مثالی نہی اچھا ہے یا جاری رکھنا؟ بیوا تو جروا

(جواب ۱۴۴) میت کے مکان پر اہتمام غسل و تکفین کی غرض سے جمع ہونا جائز ہے اور اس وقت حاضرین اگر انفرادی فردی اپنے طور پر میت کے لئے دعا کرتے رہیں اور کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرتے رہیں تو یہ بھی جائز ہے لیکن اگر اس حالت میں اجتماع دعا کا اہتمام کیا جائے تو یہ ناجائز اور بدعت ہے و رماحین کی غرض یہی ہے کہ دعا کا اس وقت اہتمام اور صورت اجتماع بنانے کا قصد نہ کرنا ضروری ہے ورنہ نفس دماغی انفرادی کو کوئی ناجائز نہیں کہتی اسی طرح نماز جنازہ سے فرغ ہونے کے بعد اگر حاضرین اپنے طور پر فردی

فرادی دعا کریں تو اسے کوئی منع نہیں کرتا منع کرنے والے اس اہتمام واجتماع کو منع کرتے ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کیا جاتا ہے کہ صفیں توڑنے سے پہلے اسی طرح کھڑے رہ کر نماز کے بعد دعا کرتے ہیں یا صفیں توڑنے کے بعد از سر نو دعا کے لئے جمع ہو جاتے ہیں خواہ دو آدمی جمع ہوں یا دس یا پچاس یہ اجتماع دعا کی غرض سے کرنا اور اس کا اہتمام اور قصد کرنا مکروہ اور بدعت ہے۔ (۱)

رہا یہ کہ نہ کہ اس دعا کو کوئی فرض و جب بھی نہیں سمجھتا یہ صرف زبانی دعویٰ ہے ورنہ اگر کوئی شخص دعائے کرے تو اسے وہابی لاندہب کیوں کہتے ہو اسے بدنام کیوں کرتے ہو اس پر لعن طعن کس بناء پر کی جاتی ہے۔ (۲) بہر حال نفس دعا انفرادی طور پر جائز ہے (۳) اور اجتماعی صورت بنانے کا قصد و اہتمام کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے

(سوال) میت کو قرآن مجید پڑھ کر ثواب بخشا جائز ہے یا نہیں؟ اور میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۴۵) عبادات مالیہ کا میت کو ثواب پہنچنا اور میت کا اس سے نفع اٹھنا تو اہل سنت والجماعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے ہاں عبادات بدنیہ جیسے نماز روزہ قراۃ قرآن کا ثواب پہنچنے میں اختلاف ہے امام مالکؒ سے ورام شافعیؒ سے منقول ہے کہ عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام احمد اور حنفیہ و شوافعؒ کی ایک جماعت اور اکثر اہل سنت کے نزدیک پہنچتا ہے۔ قال الامام النووي فی الاذکار (۴) اختلاف العلماء فی وصول ثواب قراءۃ القرآن فالمشہور من مذهب الشافعی و جماعۃ انہ لا یصل و ذهب احمد بن حنبل و جماعۃ من العلماء و جماعۃ من اصحاب الشافعی الی انہ یصل فلاختیار ان یقول القاری بعد فراغه اللہم اوصل ثواب ما قرأته الی فلان واللہ اعلم انتہی وفي رد المحتار سئل ابن حجر المکی عما لو قرأ لا هل المقبرة الفاتحة هل تقسم الثواب بینہم او یصل لكل منهم ثواب ذلك كاملاً فاجاب بانه اقلی جمع بالتانی وهو اللائق بسعة الفضل (۵) انتہی

- (۱) لا تقوم بالدعاء بعد صلاة الجازة لانه دعا مرة لان اكثرها دعاء (برازية) على هامش الهدية النوع الخامس والعشرون في الجائز ۸۰/۴ ط ماحديه كوئله (وفي المرقاة) ولا يدعوا للميت بعد صلاة الجائز لانه يشبه الريادة في صلاة الحائز (مرقات شرح مشکوٰۃ باب المشي بالحجارة) والصلاة عليها ۶۴/۴ ط مكتبة امدادية ملتان
(۲) کیونکہ مستحب کو ترک کرنے والے کو مذمت نہیں کیا جکتہ قال فی الامداد و حکمہ الثواب علی الفعل و عدم اللوم علی الترك (رد المحتار کتاب الطہارۃ مطلب لا فرق بین المدبوس والمستحب والفعل والتطوع ۲۲۳/۱ ط سعید)
(۳) لقوله تعالى احب دعوة الداع اذا دعاه فليست جیو الی البقرة ۱۸۶
(۴) باب ما یقع الميت من قول غیرہ ص ۱۵۰ ط مصطفیٰ حلبي مصر
(۵) رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی القراءۃ للمیت و اهداء ثوابها لہ ۲۴۴ ص سعید

تجھنا یا مفید چنانہ عت ہے شرعی صورت اس قدر ہے کہ اگر کسی میت کو ثواب پہنچانا ہے تو کوئی بدنی عبادت کرو مثلاً نماز پڑھو روزہ رکھو قرآن مجید کی تلاوت کرو درود شریف پڑھو وغیرہ۔ اور اس عبادت کا ثواب جس کو پہنچنا ہو اس کو اس طرح پہنچاؤ کہ یا اللہ! میں نے جو نماز پڑھی ہے یا روزہ رکھا ہے یا تدوت کی ہے یہ درود شریف پڑھا ہے اس کا ثواب اپنے فضل و رحمت سے فلاں میت کو پہنچا دے (۱) اسی طرح اگر عبادت مالی کا ثواب پہنچانا ہے تو جو میسر ہو اس کو خدا تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کرو یا مسجد بنواؤ کنواں بنواؤ سرانے مسافر خانہ تعمیر کرو دینی مدرسہ قائم کرو وغیرہ اور نہ کو رہا ہا طریقے پر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان چیزوں کا ثواب اس میت کو پہنچا دے جسے تم پہنچانا چاہتے ہو۔ یہ تو ایصال ثواب کا شرعی طریقہ ہے اب اس کے سے کوئی خاص تاریخ یا دن معین کرنا اور اس تعیین کو وصول ثواب کی شرط یا زیادت ثواب کے لئے بغیر شرعی دلیل کے مفید سمجھنا یا خاص چیزیں مقرر کرنا یا خاص مقام مثلاً خاص قبر یا صدقہ کرنے کی تعیین یا مردے کے جنازے کے ساتھ لے جانے کو ضروری یا مفید سمجھنا اور بھی اکثر امور جو رسم و رواج کے طور پر قائم ہو گئے ہیں یہ سب خلاف شریعت اور بدعت ہیں کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بھی بے اصل ہے اگر کھانے کا صدقہ کرنا مقصود ہے تو صدقہ کر دو کسی مستحق کو دے دو اگر تلاوت قرآن مجید یا درود شریف کا ثواب پہنچانا ہے وہ بھی کرو مگر دونوں کا ثواب پہنچنے کی یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر ہی پڑھا جائے یہ اشتراط نہ شریعت سے ثابت ہے ورنہ معقول کیونکہ کھانے پر فاتحہ دینے والے بھی کپڑے یا پیسے کا ثواب پہنچانا چاہتے ہیں تو اس پر وہ بھی فاتحہ نہیں پڑھتے اغراض ایصال ثواب فی حد ذاتہ جائز اور مستحسن ہے لیکن اس کی اکثر مروج صورتیں ناجائز اور بدعت ہیں۔ (۲) فقط

کھانا سامنے رکھ کر درود شریف و سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بدعت ہے (سوال) کھانے پر ہاتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر مسہمیں موت کو کھانے اور اس تلاوت کا ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو یہ کھانا کیسا ہے؟ بیہوش تو جروا (جواب) (از مولوی عبد اللہ کمالی) کھانے پر ہاتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث موجود ہے ادا دعا فرغ بدبہ (۳) یعنی جس وقت حضور ﷺ دعا کرتے تھے ہاتھ اٹھاتے تھے نیز ابو داؤد شریف میں ارشاد عالی ہے کہ جب تم دعا مانگو سیدھے ہاتھوں سے مانگو

۱) ولید الحداد، فی الدعاء، ص ۱۰۰، وحصل مثل ثواب ما قرأہ فی صلا (رد المحتار باب صلاة الحنا ۲/۲۵۳ ط سعید)

۲) ویکرہ اتحاد الصیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشرور وھی بدعت مستفحہ ویکرہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعده الاسبوع ومن الطعام الی القبر فی الموسم و اتحاد الدعوة لفراہ القرآن و جمع المسحاة و الفراء للحم اول لقراءۃ سورۃ انعام و الاخلاص والحاصل ان اتحاد الطعام عند قراءۃ القرآن حل الاکل مکروہ و فیہا من کتاب الاستحسان و ان اتحاد طعاما للفقراء کان حسبا و اطال فی ذلك فی السعراج وقال وهددہ الافعال کتبہا سمعہ و ارباء فحترر عنہا لاسیم لا یر بدونہا و حدہ اللہ تعالیٰ (رد المحتار باب صلاة الحنا مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل الميت ۲/۲۴۰ ط سعید)

(۳) مشکوٰۃ کتاب الدعوات ص ۱۹۶ ط سعید ابو داؤد کتاب الصلاہ باب الدعاء ۱/۹۱ ط سعید

اسے ہاتھوں سے نہ مانگو (۱) یعنی آپ کے فعل و قول سے ثابت ہو گیا کہ حضور اکرم ﷺ دعا کے وقت خود بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور ہم کو بھی اٹھانے کا حکم فرمادیا کہ تم بھی ایسا کیا کرو مسلم شریف کی حدیث جب ام سیم نے کھانا رکھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کو چھوا اور دعا فیہ بالبرکۃ (۲) اس میں برکت کی دعا کی حدیث بار سے معلوم ہو چکا ہے کہ آپ دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے رفع یدین قید اس میں بھی مانیں گے حدیث شریف میں یہ بھی وارد ہے کہ دعا جب منظور ہوتی ہے جب درود شریف پڑھیں (۳) لہذا ہم درود شریف بھی پڑھیں گے رہی صرف الحمد قل اور س کا مردے کو ثواب پہنچانا رَس الحمد ثین استاد کل حضرت شاہ ولی اللہ اغتباہ فی الاصل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں ”پس وہ مرتبہ درود خواند و ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت عمود خوانند و حاجت از خدا تعالیٰ سواں نمایند“ فتاویٰ عزیز یہ (۴) میں حضرت شاہ عبد العزیزؒ نے اسکو مستحسن بیان کیا ہے اور اپنے رسالہ مائل بہ لغیر اللہ میں تحریر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے۔

مبد اللہ کمالی بقلم خود

(حواص ۱۴۸) (از مفتی اعظم) میت کو ثواب پہنچانا جائز اور مستحسن ہے ثواب مبادت مالہ کا صدقہ و خیرات کے ذریعہ سے پہنچایا جاسکتا ہے (د) اور عبادات بدنیہ کا اس عبادت کو ادا کر کے مثلاً قرآن مجید کی تلاوت کر کے یا غل نماز پڑھ کر یا غل روزہ رکھ کر میت کو ثواب بخشا جاسکتا ہے اس ایصال ثواب کی حقیقت یہ ہے کہ جو نیک کام کیا جائے خواہ وہ مال کا صدقہ ہو یا بدنی عبادت اس کے ثواب کا مستحق یہ شخص ہوتا ہے جس نے وہ نیک کام کیا ہے پھر حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے یہ حق بھی دیا ہے کہ یہ شخص جو ثواب کا مستحق ہو ہے اپنا ثواب کسی میت کو بخش دے اور حق تعالیٰ سے دعا مانگے کہ وہ ثواب اس میت کو پہنچا دے صدقہ صدقہ مالہ کا ثواب پہنچنے کے لئے صرف یہ ضروری ہے کہ مال حلال سے صدقہ کیا جائے (۱) اور نیت بھی خالص صدقہ کی ہو اور خدا تعالیٰ کی رضا مندی (۲) حاصل کرنے کی ہو رسم و رواج کی پابندی یا برادری کا خوف یا نام و نمود کی خواہش نہ ہو (۳) مال کا صدقہ کرنے کے لئے اس کے ساتھ کچھ پڑھنا یا فاتحہ دینا ضروری نہیں اور

(۱) عن مالک اس یسار الکسوی ثم العوفی ان رسول اللہ ﷺ قال ' ۱۰۰ ما تم اللہ فسالوہ بطون اکفکم ولا تنسواہ بطورہا (ابوداؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۱/ ۲۶۱ امدادیہ ملتان)

(۲) مسلم شریف کتاب الاشریۃ ۱۷۹/۲ ط قدیمی

(۳) ۱۵ صی احد کم فییدا تتمحید ریدہ والشاء علیہ ثم یصی عینی السی ﷺ ثم یدعو بعد ما شاء (ابوداؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۱/ ۲۱۵ ط امدادیہ ملتان)

(۴) فتویٰ عزیز ص ۱۶۷ ط سعید

(۵) صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشہ نمبر ۵ دیکھیں

(۶) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من تصدق بعدل نمروں کسب طیب ولا یقبل اللہ الا الطیب فان اللہ یقلہا بیمیہ ثم یریبہا لصاحبہا کما یربی احد کم ثموہ حتی تکون مثل الحل (بخاری شریف کتاب الزکوۃ باب الصدقۃ من کسب طیب ۱/ ۱۸۹ ط قدیمی)

(۷) وما امرؤ الا لیعبدا اللہ محلصین لہ الدین البیہ ۵

(۸) وما لا حد عنده من عمة تحری الا اعتاء وجه ربه الا علی اللیل ۱۹ ۲۰

اس طرح کہ روپیہ پیسہ پڑا غنہ جو تو وغیرہ اشیاء اگر بہ نیت صدقہ فقیر کو دی جائیں اور ان کا ثواب کسی میت کو نہر جائے تو اس صدقہ کی تکمیل اور اس کا ثواب پہنچنے کے لئے ان چیزوں پر فاقہ دینے کی ضرورت نہیں بلکہ غالی ورنہ کوئی شخص ان چیزوں پر فاقہ دیتا ہے کسی طرح کھانے اور مٹھائی وغیرہ کو صدقہ کرنے اور ثواب پانے کے لئے شرعاً فاقہ کی ضرورت نہیں ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ کھانے اور مٹھائی کا صدقہ کیا جائے تو وہ میر فاقہ کے درست نہ ہو ورنہ روپیہ پیسہ کیڑ جو تا صدقہ کیا جائے تو بغیر فاقہ کے درست ہو جائے پس جیسے کہ صدقہ مایہ کے لئے ضروری نہیں کہ ان پر فاقہ پڑھی جائے جب بھی وہ قابل اعتبار اور یصال ثواب کے لئے مفید ہوں ان طرح عبادت بدنیہ مثلاً تلاوت قرآن مجید نماز روزہ کا ثواب پہنچنے کے لئے ضروری نہیں کہ ان کے ساتھ کچھ صدقہ مایہ بھی ہو مثلاً کھانا مٹھائی رکھ کر نماز پڑھی جائے یہ چیزیں رکھ کر روزہ رکھا جائے یا ان چیزوں کے سامنے تلاوت کی جائے یا نماز روزے اور تلاوت کا ثواب پہنچے ورنہ نہ پہنچے۔

کھانا مٹھائی سامنے رکھ کر فاقہ پڑھنا جیسا کہ رواج ہے کوئی شرعی طریقہ نہیں کسی وجہ سے ضرور پہنچے یا نہ پہنچے یا ائمہ اہل سنت میں سے کسی نے اس طریقے کی تعلیم نہیں کی نہ اس پر کسی نے عمل کیا اور ان میں تین چیزیں ہیں ایک کھانا یا مٹھائی کا صدقہ کرنا دوسرے فاقہ قل ہو اللہ درود وغیرہ پڑھنا تیسرے اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا۔ یا اللہ اس عبادت بدنیہ اور مایہ کا ثواب فلاں میت کو پہنچا دے پس جیسا کہ اس وپر تا چکا ہوں کہ دونوں قسم کی عبادتوں کا ثواب پہنچتا ہے مگر اسکی صورت یہ ہے کہ عبادت کرو ثواب تحقیق پیدا کرو پھر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ اس ثواب کو جس کا تحقیق تم نے پیدا کیا ہے میت کو پہنچا دے اس مروجہ طریقے میں فاقہ قل ہو اللہ وغیرہ جو کچھ تم نے پڑھا ہے یہ بدنی عبادت تو ہو گئی اور اس کے اب کا تحقیق بھی ہو گیا لیکن کھانا مٹھائی وغیرہ جو چیز سامنے رکھی ہوئی ہے وہ ابھی تک صدقہ نہیں کی گئی اور عبادت مایہ تو بھی تک تحقیق ہی نہیں ہو اس کے صدقہ کا راہ کرچہ تحقیق ہو مگر صرف راہ سے عبادت کا تحقیق تو نہیں ہو جاتا پس یہ عذر کہ ہم دونوں قسم کی عبادتوں کا یہ ثواب پہنچانا چاہتے ہیں ایک خطہ رہے یہ ثواب پہنچنے اور پہنچانے کی صورت یوں بھی ہو سکتی ہے کہ کھانا یا شیرینی صدقہ کر دو اور کچھ اوت وغیرہ کر اون دونوں کے خدا تعالیٰ سے دعا گرو کہ ان دونوں قسموں کی عبادتوں کا ثواب فلاں میت پہنچا دے۔

کھانا سامنے رکھ کر قرآن شریف کی سورتیں اور آیتیں جو پڑھی جاتی ہیں اس وقت ہاتھ اٹھانے کی وجہ نہیں ہے (۱) کیونکہ تلاوت قرآن کے وقت ہاتھ اٹھانا شریعت میں محمود نہیں اور دعا میں ہاتھ اٹھانے کی روایتوں سے اس پر استدلال کرنا ایک قسم کا دھوکا دینا ہے کیونکہ تلاوت اور چیز سے اور دعا اور چیز بہاں جس وقت ان سورتوں اور آیتوں کی تلاوت ختم ہو جائے اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی جائے کہ اس قرأت

(۱) مجمع نمبر ۲۶ حاتیہ ص ۵۰۵ دیکھیں
مجمع نمبر ۱۲۷ ص ۱۰۰ دیکھیں

(۱) در بدعت سے فراء الفتحہ ولا حلاص والکفرون علی الطعم بدعة (فتاویٰ ثمر قدس اللہ ص ۱۵۵ بحوالہ ۵ ص ۲۷۵)

کا ثواب میت کو پہنچانے تو یہ، خوست ضرور دے گا ہے اس دعا کے وقت، تھ تھنا ہے تو مُد قس ہو نہ اور
یات وغیرہ بغیر ہاتھ تھانے ہوئے پڑھو اور کھانا مٹھائی کو صدقہ کر دو پھر ہاتھ تھ کر یہ دعا کرو کہ یا اللہ اس
قرأت و تلاوت و اس صدقے کا ثواب فداں میت کو پہنچا دے اور صرف اتنی دیر کے لئے، تھ تھنا و تو
منافقہ نہیں مگر اس وقت نہ کھانا سامنے ہو گا نہ مٹھائی کیونکہ یہ چیزیں صدقہ ہو چکی ہوں گے۔

اس مسئلہ کی شرعی تحقیق تو یہ ہے کہ جو بین کی گئی کہ اس میت کذا المی کی کوئی شرعی اصل نہیں ہے
یہ کسی شخص کا فعل گرس کے خلاف ہو تو وہ حجت شرعیہ نہیں ہے اور علماء سف کسی مباح کو اثر بیثبات
باحت کر لیتے تھے تو ان کے فعل کو آج کل کے عوم کے لئے حجت بنانا، قصیت پر مبنی ہے جو یہ شرعی
مباحات کو فرائض و واجبات سے بھی زیادہ مرتبہ دے دیتے ہیں اگر آج کوئی اس شرعی طریقے کا انکار کر دے
تو اس کو کیسے کیسے سخت الفاظ و نقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہی حالت میں ارشاد و ہدایت کا بہترین طریقہ یہ
ہے کہ جو بات سنت سے زیادہ قریب اور نصوص شرعیہ سے زیادہ موافق و سلف صالحین صبیحہ کر مہ و
مجتہدین کے عمل سے زیادہ ملتی جلتی ہے وہی بتائی جائے اور ہر چیز کو اس کی حد شرعی پر رکھا جائے۔ واللہ
هو الهادی یهدی من یشاء الی صراط مستقیم محمد کفایت لہ کان اللہ نہ در نہ مہینہ دہلی

ایساں ثواب کا کھانا مالداروں کو کھانا مکروہ ہے

(سوال) جب کسی کے ماں میت ہوتی ہے تو تیسرے یا چوتھے روز اپنی طاقت کے موافق کھانا پکاتے ہیں
اور موزن اور پیش امام و غرباء کو کھاتے ہیں ان کے ساتھ کچھ خوش واقرب اور قوم کے آدمی بھی کھاتے ہیں
اس میں کچھ مالدار بھی موجود ہوتے ہیں یہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟ المسنفی نمبر ۳۲۶ محمد حسین بھٹہ
(انکسور) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۸ جون ۱۹۳۴ء

(جواب ۱۴۹) یہ کھانا شرعی طور پر رسم کے بموجب کیا جاتا ہے اور اگر اس سے مقصد میت کو ثواب
پہنچانا ہوتا ہے تو اس کھانے کے تحقق ہونا اور غریب و گم ہیں، خوش واقربا و مالدار آدمی اس کے تحقق
نہیں ہیں اس میں غیر مستحقین کو شریک ہونا مکروہ ہے۔ (۲) محمد کفایت لہ کان اللہ نہ

نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے

(سوال) میری والدہ فوت ہوئیں ساڈھوری وے پیر جی کی نیاز کرنی بتایا کرتی تھیں مرتے وقت بھی بتاؤ
میں میں موجود تھا والد صاحب ہی ذکر کیا کرتے ہیں میں نے اپنے پیر صاحب سے جن کا وصال ہو چکا ہے
مشورہ کیا تھا فرماتے تھے کہ مال باپ کا حکم ماننا چاہیے مجھے بھی تک دانیگی کا موقع نہیں ملا اب جس طرح حضور

(۱) مسنفی ۱۲۷۱ نمبر ۴۰۰

(۲) اس مسئلہ میں کفایت میں مذکور ہے کہ فرائض وہ ہوتے ہیں کہ اللہ نے ایسا کرنا چاہا کہ وہ جب سے اور صدقات و ہر
تہی مریب ہیں نہ کہ بدعت

فرمیں گے کروں گا؟ المستفتی نمبر ۷۴۶ نور محمد صاحب ہیڈ ماسٹر 'جونہ' ضلع کربال ۷ اذیقہ ۱۳۵۴ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۰) والدہ کی وصیت کے موافق کوئی چیز صدقہ کر کے ان کے پیر صاحب کو ثواب بخش دیا جائے (۱) نیاز کا مزوجہ طریقہ بدعت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

حجرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
(سوال) اگر کوئی شخص انتقال کرے اور بغرض ایصال ثواب ایک روز واسطے قرآن خوانی کے مقرر کریں اور سستی کے مسلمانوں کو جمع کریں تو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۳ حبیب اللہ (ضلع غازی پور) ۸ محرم ۱۳۵۵ھ مکیم پریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۱) قرآن خوانی کے لئے سستی کے مسلمانوں کو بلا تخصیص یوم کے حیاء جمع کرنا مباح ہے بشرطیکہ ان کو حجرت نہ دی جائے بلکہ پڑھنے والے وجہ اللہ پڑھ کر ایصال ثواب کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایصال ثواب کا کھانا برادری کے ہمدار لوگوں کے لئے مکروہ ہے
(سوال) ایصال ثواب کے لئے برادری میں کھانا یا برادری کو کھانا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ جس کو کہ چالیسواں سستے ہیں لیکن چالیسواں نہیں ہوتا اس کا کوئی دن تاریخ سال یا مہینہ مقرر نہیں کوئی دوسرے میں کوئی چھ ماہ میں کوئی پچیس سال میں کھانا کرتا ہے یہ نیت فاسد ہوتی ہے محض برادری کو کھانا کھانے کی نیت ہوتی ہے۔ المستفتی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی اللہ بخش (گوالیار) ۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۸ پریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۵۲) ایصال ثواب کے لئے فقراء و مساکین کو صدقہ و خیرات دینا جائز ہے برادری کو کھانا کھانا اور تیجہ دسواں چالیسواں رسوم کو ادا کرنا بدعت ہے (۱) برادری غمی کے کھانے کی مستحق نہیں ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

تیجہ دسواں چالیسواں سب غیر شرعی رسمیں ہیں

(سوال) میت کے لئے تین دن بعد فاتحہ خوانی کرنا جو یہاں (ریاست میسور میں) زیارت کے نام سے

(۱) پیر صاحب کو ثواب بخشا اگر شرعی طریقے کے موافق ہو تب تو ٹھیک ہے ورنہ درست نہیں۔
(۲) ولا سیما ادا کاں فی المورثہ صعد او عائب مع قطع النظر عما يحصل عد دالک غالباً من المسکرات الکثیرہ کا یعاد لشموع والقادیل اتی بوحده فی الافراح و کدق الطوبی والعاء بالاصوات الحسنات واحتماع النساء والمردن واحد الاحرہ عینی الدکر وقراءۃ القرآن فلا شئ فی حرمتہ و بطلان الوصیۃ نہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ رد المحتار کتاب صلاۃ الحائز مصب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل المیت ۲ ۲۴۱ ط سعید
(۳) ویقرأ من القرآن ما یسر لہ من الفاصحۃ و من البقرة الی المفلحون وآیۃ الكرسی ثم یقول اللهم اوصل ثواب ما فر دہ الی فلان او الیہم (رد المحتار کتاب صلاۃ الحائز مصب فی زیارۃ القبور ۲ ۲۴۳ ط سعید)
(۴) ۳۴ نمبر ۳۴ حاشیہ نمبر ۱۲ یکھیں
(۵) ۳۰ نمبر ۳۰ حاشیہ نمبر ۱۲ یکھیں

مرآج سے نیز، سویں دن پڑیں دن ورچا لیسویں دن حد وغیرہ پکارا فرقہ دار۔ مرآۃ شوق کو لکھنے میں ت
کاموں کو ترسارنے والوں کو کُفنی مذہب سے عیب دہ سمجھتے ہیں۔ المسنفتی نمبر ۱۵۶ حکیم قاضی محمد نور
الحق (چمرنگ نگر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۳) یہ زیارت (تیجہ) دسویں چالیسواں سب غیر شرعی رسوم ہیں قرونِ ماضی میں نہ تھے ایسا ثواب جائز ہے، مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بدنی عبادت کر کے مثلاً نماز نفل پڑھ کر روزہ رکھی رکھ کر یا تدفین قرآن کرے یا درود شریف پڑھ کر کسی کو ثواب بخش دو یا صدقہ کھانا چاہا وہ یہ غلط و غیرہ کی مکملین کو ملنا واسطے دے دو اور اس کا ثواب کسی کو بخش دیا اس مال پیدا فی نیکی کاموں میں کسی خاص وقت یا خاص تاریخ یا کسی خاص چیز یا خاص بیعت کی شریعت مقدسہ نے کوئی شرط اور کوئی قید نہیں لگائی تو بھی اپنی طرف سے کوئی شرط یا قید نہ لگاؤ، یہ نموداری نیت نہ ہو، شہرت مقصود نہ ہو، باندگی رسم کا رادہ نہ ہو۔ خاص خدا کے لئے نیک کام ہو۔ اور قرض ادا نہ کیا جائے یا جنت کی سعادت کے موافق کیا جائے نہ کہ مشترکہ میں خرچ نہ کیا جائے کی بنا پر یا غائب وارث کے حصے میں سے کھانا وغیرہ نہ کیا جائے تو ان صورتوں میں ایسا ثواب جائز اور مستحسن ہے۔۔۔ حنفی مذہب کی صحیح تعلیم یہ ہے اور جو لوگ کہ ان بدعات کو کرتے ہیں وہ حنفی مذہب کو بدنام کرتے ہیں اور صحیح حنفی مذہب کے اوپر عمل کرنے والوں کو دہائی کہہ کر اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

مروجہ فائقہ بہ عت ہے

سواں) میت کے تیسرے باد سوس یا چوبیسویں دن خاص اہتمام سے کھانا پکا کر (فاتحہ مروجہ) مختلف قسم کے پکھل وغیرہ خاص اہتمام سے رکھ کر انکے وہ باعموم متوفی کے نابغ وراثت کا حق بنونا ہے یہ ساری عبادت سودی قرضہ اٹھا کر اس کو ضروری نبھ کر سر انجام دیا جاتا ہے برادری و امام وغیرہ کو بد کر بملہ تیار کیا جاتا ہے۔
 برقیتم پڑھنا ضروری خیال کیا جاتا ہے کیا ان باتوں کی شریعت میں کوئی اصل ہے۔ المستفتی نمبر ۸۸ محمد
 یوسف صاحب و جر نوالہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۴) رام و روت کے ماتحت مخصوص تاریخوں میں کھانا پکنا اور سے ضروری تھکنا اور نہ
 رہنے کے کوامت معن و تشبیح کرنا اور کی کو کھانا کھانا شیرینی پھل وغیرہ سامنے رکھ کر نیکم پر ہنسی
 تمام تیل بھل اور بدعت میں اور ترکہ مشترکہ میں سے یہ مصارف کرنا اور نابالغوں یا غائب و رثوں
 کے مصوبوں میں سے جبراً یہ رقم وضع کرنا حرام ہے یہ سودی قرض لے کر یہ رسوم و اگرنا حشر الدسا

(۱) - مرکز تحقیقات و توسعه

۱۲۰ - میز ۱۲۶ - پیر ۵۰

(۳) - نیٹو نمبر ۲۷، تیسرے ممبر ملک چین

۱۰۱۔ ۲۹ ج ۱۰۱ نمبر ۱۰۱ (۱۵) ص ۲۸ نمبر ۱۰۱

و لا حرج کا مصداق یہ ہے کہ طرح ہمارے کو مجلس میں حاضر کرنے کو ضروری سمجھنا بدعت ہے نہ رسول کا
 تمامہ کرم تابعین عظام اور مجتہدین مت کے زمانوں میں نہ تحمل تھا نہ ان سے ان کا جواز منقول ہے اس سے
 یہ باتیں واجب الترتیب ہیں۔ جہاں ثواب جائز ہے مگر اس کا مطلب اسی قدر ہے کہ کسی دن اور تاریخ و مکان کی
 چیز کی تخصیص کے بغیر اپنی مقدرت اور استطاعت کے موافق کوئی مدنی عبادت کی جائے یا صدقہ کیا جائے اور
 اس کا ثواب میت کو بخش دیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

حیدر اسقاط کا مروجہ طریقہ خرافات و مکروہات کا مجموعہ ہے

(سوال) ۱۵۵۔ مل سنت و امامت نے واسطے بخشائے میت کوئی ایک حیدر کی جزئیات کی بنیاد پر یہ
 قوت شریف جس کا طریقہ فتاویٰ سمرقندی میں مرقوم ہے اور اس حیلے کو آج کل کے علمائے غیر مقلد و بعض
 علماء دیوبند ممنوع کرتے ہیں کیونکہ اس حیلے کی نسبت کوئی حدیث نہیں اور نہ ہی کتب فقہ میں ذکر ہے
 اور میت کے لئے فتاویٰ سمرقندی کا حوالہ دیا جاتا ہے اور سر نہ میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس سے پہلے بہت
 سے علماء یہ کام کرتے چلے آئے ہیں اور ناجائز ہوتا تو وہ نہ کرتے؟ المستفتی نمبر ۹۸۷ سید و ظفر (ضلع
 مدینہ) ۲۲ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۱۳ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۵) حیدر اسقاط کا طریقہ مروجہ بہت سی خرافات اور مکروہات پر مشتمل ہے اس لئے اس کو
 ماننے والے حقائق منع کرتے ہیں۔ یہ عبارت جو فتاویٰ سمرقندی سے نقل کی ہے قابل اعتماد اور مستند نہیں ہو
 روایات اس میں مذکور ہیں وہ ناقص یقین ہیں۔ بعض تو منسوخ ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

فاتحہ کا صحیح طریقہ

(سوال) فاتحہ کا صحیح طریقہ یہ ہے کیا کھانا اور شیرینی کو زمین پر کر سمنے رکھ کر ہاتھ باندھ کر قبلہ رو
 سر کرنا یا کرنا صحیح ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۱۹ ایم عمر صاحب (ضلع سارن) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ
 ۲۶ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۶) ایساں ثواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ماں عبادت بیدنی عبادت محض خوشنودی اللہ تعالیٰ کی
 نیت سے ادا کر کے اس کا ثواب کسی کو بخش دے اور اس میں خاص چیز (مثلاً حلو، شیرینی، فیرینی وغیرہ) یا خاص
 تاریخ یا خاص بیت کی تخصیص نہ کرے بلکہ جو میسر ہو اس کو صدقہ کرے رسم و رواج نام و نمود مقصد نہ ہو۔
 محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

۱۰۱۹ نمبر ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۶ء

۱۰۱۹ نمبر ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۶ء

حیلہ اسقاط کی ایک غیر شرعی صورت

(سوال) ملک گجرات میں جہد مرنے کے حیلہ کرنے کا رواج ہے میت کو مسجد کے اندر لے جاتے ہیں سات شخص مل کر بیٹھتے ہیں پچیس سو سو روپیہ قرآن شریف کا ہدیہ قرآن کے اوپر رکھ کر پیش امام صاحب کہتے ہیں کہ یہ گیسوں سو روپیہ نقد قرآن شریف کا ہدیہ ہے اس میت کے گناہ بیکروہ صغیرہ روزہ نماز شریک بدعت جو بارہ برس سے جہد کئے ہیں قتل باغ ہونے سے اس کے بدے میں سو امان گیسوں سو روپیہ قرآن کا ہدیہ واسطے اللہ دیا کیا ایسا کرنے سے میت کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں اور یہ عمل کرنا فرض ہے یا سنت یا نفل اور کیا حدیث سے ثابت ہے؟ المصنفی نمبر ۱۱۷۷ عبد الرحیم صاحب پیش امام (ضلع حمد آباد جرات) ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۷) اس طرح حیلہ کرنا ناجائز سے شریعت کے قاعدے کے خلاف ہے اس حیلے سے حیلہ کرنے والوں کو اور میت کو کچھ ثواب نہیں ہوتا جس قدر مقدور ہو صدقہ کر دینا چاہیے یعنی غریبوں محتاجوں کو اللہ واسطے دیکر اس کا ثواب میت کو بخش دیں (۱) محمد کفایت اللہ

رسم قتل دسواں چالیسوں اور شرینی پر فاتحہ پڑھنا سب بدعت ہے

(سوال) (۱) میت کے لئے تیسرے دن قتل و ساقوں و چالیسوں کرنا اور اسقاط میت کا کرنا؟ جیسا کہ آن کل مروج ہے یا کرنا قرآن و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ (۲) فاتحہ برہم قبل از کھانے کے پڑھنا قرآن و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ المصنفی نمبر ۸۸ عبد عزیز مشین والا (ضلع سیالکوٹ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۸) (۱) ایسا ثواب جائز ہے مگر قتل و ساقوں و چالیسوں چہم یہ سب بدعت ہیں (۲) اپنی حیثیت و مقدمہ کے موافق جو کچھ میسر ہو درجب میسر ہو صدقہ کر کے ثواب بخش دینا چاہیے اسقاط کا مروجہ طریقہ بھی ناجائز ہے (۲) ایسا ثواب کے لئے کھانا شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا اصل ہے بلکہ جیسے نقدی وغیرہ بغیر فاتحہ صدقہ دیتے ہیں اسی طرح کھانے شیرینی کے ساتھ بھی معامد کرنا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے

(سوال) ایک حدیث کتاب ماعلیٰ قاری صاحب اور کتاب شرح بزرخ جس کے ص ۳۳۹ پر درج ہے جس کے راوی حضرت ابوہریرہ تحریر ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور ابن ابی دینار اس سے روایت کی

(۱) اس سے کہ شریعت میں مروجہ عبادت کا کوئی ثبوت نہیں

(۲) صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشیہ ۵ دیکھیں

(۳) صفحہ نمبر ۲۴ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ دیتے اور اس کا ثواب میت کو پہنچاتے۔ حدیث مندرجہ
یہ ہے

وكان يوم الثالث من وفات ابراهيم ابن محمد ﷺ جاء ابو ذر عند النبي بتمرقة ناسئة و
لس فيه خبر من الشخير فوضعها عند النبي فقرا رسول الله ﷺ الفاتحة و سورة الاحلاص ثلاث
مرات الى ان قال رفع يديه فدعا و مسح بوجهه فامر رسول الله ﷺ ابا ذر ان يقسمها بين الناس
و يصا فيه قال النبي ﷺ و هت ثواب هذه لا بنى ابراهيم - (نقل کتاب فضور صدقت مصنفه مؤلفا
پیر حضور شہ جلال پوری) المستفتی نمبر ۲۶۳ حاجی مولانا بخش دہلی ۹ شوال ۱۳۵۵ھ م ۲۴ ستمبر
۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۹) یہ حدیث گھڑی ہوئی ہے کسی معتبر حدیث کی کتاب میں نہیں ہے۔ علی قاری کی کتاب
کی طرف نسبت بھی جھوٹی ہے نسبت کرنے والے کبھی بر جندی کبھی اوز جندی کبھی شرح برزنجی اور کچھ
نام لکھتے ہیں حالانکہ ان میں سے کسی نام کی تصنیف۔ علی قاری کی نہیں ہے جو دعویٰ کرے وہ کتاب کر
دھارے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

پوری امت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟
(سوال) بحر نے ایک قرآن مجید ختم کیا اور ایصال ثواب تمام امت محمدی ﷺ کو بخش دیا ورنہ مت محمدیہ نے
برایک فرد کو پورے قرآن شریف کا ثواب ملے گا یا صرف یک قرآن شریف کو مت محمدی میں تقسیم کر دیا
جائے گا۔ المستفتی نمبر ۱۵۱۲ محمد عبد اسلام صاحب (ابن آباد) ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۱ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۶۰) تقسیم ہو کر ملنے کا قول باعتبار دلیل راجح ہے اور وسعت رحمت اس کی مقتضی ہے کہ
پورے قرآن مجید کا ثواب ملے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ

ایصال ثواب کے لئے معاوضہ دیکر قرآن پڑھنا جائز نہیں
(سوال) ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھوانا اور اس کا معاوضہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر
۵۲۸ قاری عبد الصیف صاحب (جنگر) ۱۳ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۶۱) ایصال ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانا اور اس کے معاوضے میں پڑھنے والوں کو کچھ دینا

(۱) قلت لکن سنن اس ححر لمکی عن مالو قرأ الفاتحة هل بقسم الثواب یهم او یصل بکل مہم مثل ثواب دلك
کمالاً فاحاب ماہ افنی جمع بالکسی وهو اللائق بسعة الفصل (رد المحار) و صلاة الجنائز مصب فی القراء و لممت
وہما تواریخ ۲ ۲۴۴ ط سعید

جائز نہیں۔ ہاں اگر بطور تبرع کے دے دیا جائے تو مباح ہے مگر شرط یہ ہے کہ نہ دینے پر پڑھنے والا دل تنگ نہ ہو اور شکایت نہ کرے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نتیجہ (سوال) چہم بدعت ہیں

(سوال) کیا نتیجہ (سوال) اور چہلم کرنا بدعت اور ناجائز ہے؟ المستفتی نمبر ۱۵۶۴ جناب سید عبدالمعبد صاحب (ضلع بہاول) ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۵۶ جو ۱۳ جون ۱۹۳۷ء (جواب ۱۶۲) ایصال ثواب جائز بلکہ تقصیر ہے مگر اس کا صحیح شرعی طریقہ یہ ہے کہ سال کو جو چھ میہ بے صدقہ کر دے یا کوئی بدنی عبادت مثلاً نماز نفل، نفل روزہ، تلاوت قرآن مجید کرے اور اس کا ثواب جس کو چاہے بخش دے۔ (۱۱) اس میں کسی دن اور تاریخ یا کسی معین چیز کی تخصیص اور تعیین نہ کرے نہ اس کو زرم و ضروری قرار دے نتیجہ (ورد سوں اور چہم ان تخصیصات کی وجہ سے اور ان کو مستحق رسم قرار دے لینے کی وجہ سے بدعت ہیں۔ (۱۲) ان کی بھور رسم وائیلی موجب ثواب ہی نہیں پھر ایصال ثواب مان۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا، شبو ساگانا اور روشنی کرنا بدعت ہے

(سوال) کھانا رکھ کر کس پر فاتحہ پڑھنا (بہتھ پھیر کر) خوشبوؤں کو ساگانا روشنی کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی عزیز احمد درس مکتب عبد اللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۱۶۳) کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ دینے کا طریقہ و رسم پر خوشبو ساگانا پیرہنی کرنا بدعت ناجائز اور بدعت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(جواب دیگر ۱۶۴) کسی چیز (کھانا یا مٹھائی) کو سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا ہی ثابت نہیں بہتر یہی ہے کہ فاتحہ کے وقت کوئی چیز سامنے نہ رکھے فاتحہ پڑھ کر جسے بخشنا چاہے بخش دے اور کھانا یا مٹھائی یا جو چیز صدقہ کرنا ہے اسے صدقہ کر دے اور اس کا ثواب بھی بخش دے۔ (۱۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

۱۱ ان الثمران الا حرة لا يستحق لثواب لا لميت ولا للقارى وفى العی فی سرح الیہادہ و بمع لقارى سید
 ر لحد و لمعنى سید لحد و لمعنى فی دما من فراق لاجراء بالاحرة لا محور لا فی الامر بالقراءة و عطا
 سوب لاجراء والقراء لاجل المال (رد المحتار) باب الاحارة الفاسدة مطلب فی عدم حواز الاستنحار علی السلاود
 ۵۶۶ ط سید

(۲) (۱۲) کھانا یا مٹھائی نہ ہو تو درست سے اور جائز۔ دیکھو ان میں عبر شرط فیہا فی الامم الامم لا نص
 و معروف کالمشروط ان وقت و ہد ہد یعین الاحد فی دما لعلہم ہم لا یدہوں لا ذلالتہ لہ رد
 المحتار باب الاحارة الفاسدة مطلب فی الاستنحار علی السعاسی ۵۵۶ ط سید

(۱۳) نمبر ۳۶۶ شیعہ نمبر ۵

(۱۴) نمبر ۳۶۶ شیعہ نمبر ۲

(۱۵) نمبر ۳۶۶ شیعہ نمبر ۵

(۵) مال وقف سے دعوت کرنے کی کیا صورت؟ کیا وہ وقف اسی کام کے لئے ہے یا اور کسی کام کے لئے اور قرآن مجید کی تلاوت کے عوض کے طور پر دعوت کرنی اور دعوت قبول کرنی جائز نہیں۔
 (۶) مسلم محتاج و توانا کو صدقہ دیا جاسکتا ہے اور ہندو کو بھی جب کہ وہ سخت حاجت مند ہو دینا جائز ہے مگر صدقات واجبہ غیر مسلم کو دینا درست نہیں صدقات نافلہ بغرض ایصالِ ثواب دے سکتے ہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ وہ دہلی

ایصالِ ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ یا دن مقرر کرنا درست نہیں
 (سوال) ایک شخص برہمن پیرہ تاریخ کو حضور پر نور مصطفیٰ ﷺ کی ارواح پاک اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی روح پاک کو ثواب پہنچانے کی غرض سے مسکینوں، یتیموں کو کھانا کھلاتا ہے اور قرآن شریف بھی ختم کرتا ہے لیکن اس کو فرض یا واجب نہیں سمجھتا کیونکہ کبھی ناغہ بھی کر دیتا ہے اور کبھی تاریخ معینہ کو آگے پیچھے بھی کر دیتا ہے تو کیا شرع شریف میں اس طریقے پر ایصالِ ثواب جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۲۵۵۴ شریعت میرٹھی ایڈیٹر انفرقن ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۵۸ھ یکم جنوری ۱۹۴۰ء
 (جواب ۱۶۶) ایصالِ ثواب تو جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ یا دن یا مخصوص کی تعیین شرعاً نہیں ہے پس اعتقاد یا عملاً تعیین اور التزام تو درست نہیں ہے اور کیف، اتفق صدقہ خیرات کر کے ایصالِ ثواب کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ وہ دہلی

ایصالِ ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں
 دعا، استغفار کے ساتھ بھی ایصالِ ثواب ہو سکتا ہے
 (سوال) زید نے اپنی تمام عمر میں کبھی کسی میت کو اپنے محلِ خیر کا ثواب نہیں بخشا یعنی تلاوت قرآن پاک و صدقہ وغیرہ کا ایصالِ ثواب نہیں کیا اور ہمیشہ تدفین میت کے وقت اور دیگر اوقات میں میتوں کے لئے دعائے رحمت و استغفار پڑھتا رہا تو کیا زید کو جب ایصالِ ثواب نہ کرنے کے گناہ گار و قابض مواخذہ ہوگا؟
 المستفتی نمبر ۲۷۶۵ حکیم محمد ایوب محلہ دیپاسرے سنبھل ضلع مراد آباد ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۰ھ ۲۵ اپریل ۱۹۴۱ء

(جواب ۱۶۷) کسی شخص پر ایصالِ ثواب کرنا فرض یا واجب نہیں ہے تو اگر کسی نے عمر بھر میں کسی میت کے لئے ایصالِ ثواب نہیں کیا تو قیامت کے دن اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور جب کہ وہ ہمیشہ موات

.....

(۱) فی نمبر ۱۲۷ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

۲ ولا مدفع الی ذمی، لحدیت معداً و حر دفع عمره و غیر لعشر و الحراج لہدی الذمی و لو واحدا کمدراً و کثرة و فطره، الدر المحتار کتاب لرحہ باب المصروف ۲ ۳۵۱ ص سعید

(۳) صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

کے لئے استغفار اور دعا، رحمت کرتا رہتا ہے تو وہ مستحقِ رحمت بھی نہیں۔ (۱)

کسی عمل کا ثواب دوسرے کو بخشنے سے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے

(سوال) کسی عمل خیر کا ثواب اگر عامل کسی غیر کو بخش دے تو وہ غیر عامل اس عمل خیر کے ثواب پانے کا مستحق ہو جاتا ہے یا نہیں اگر ہو جاتا ہے تو کیا یہ مسئلہ امام اعظم ابو حنیفہ یا امام ابو یوسف یا امام محمد یا امام زکریا کی ایک نے اپنی کسی کتاب میں صراحتہ تحریر فرمایا ہے؟

(جواب ۱۶۸) اگر کوئی شخص اپنے کسی عمل خیر کا ثواب دوسرے شخص کو بخش دے تو وہ دوسرے شخص اس کا مستحق ہو جاتا ہے یہ مسئلہ ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے کیونکہ حج عن الغیر یعنی حج بدل بالاتفاق جائز ہے اور وہ ای اصول پر مبنی ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان مد۔

ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھنا جائز ہے مگر اجرت دیکر پڑھوانا جائز نہیں

(سوال) زید قبرستان پر کسی کی طرف سے متعین ہو کر جاتا ہے کہ فلاں شخص کی قبر پر ایک پارہ یا سارا قرآن مجید ایک دن یا چند روز میں پڑھے اور اس کی اجرت بھی متعین کر دی جاتی ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور غیر جرت کے قبر پر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) (از مولوی مظفر احمد صاحب) ہو لموفق۔ دونوں صورتوں میں قرآن پاک کا پڑھنا جائز ہے۔ (۳) مفتی محمد تعالیٰ اعلم وعمہ اتم۔ محمد مظفر احمد غفرلہ نائب امام مسجد فتح پوری دہلی

(جواب) (از مولانا مظہر اللہ صاحب) بلا اجرت قبر پر جا کر قرآن پڑھنے کے جواز میں تو کلام نہیں لیکن باجرت قبر پر قرآن پڑھنا خلافِ حقیاط ہے۔ فقط محمد مظہر اللہ غفرلہ امام مسجد فتح پوری دہلی

(جواب ۱۶۹) (حضرت مفتی اعظم) ہو لموفق۔ بلا اجرت بہ نیت ایصال ثواب قرآن مجید پڑھنا وہ قبر پر ہو یا کہیں اور جائز ہے اور ایصال ثواب کے لئے اجرت دیکر پڑھوانا اور اجرت لے کر پڑھنا جائز ہے۔ ویمنع القاری للذیہ والاحد والمعطی ائمان فالاحصل ان متاع شی زماننا من قراءۃ الاجراء

.....

(۱) فی اسحر من صدقہ او صدقۃ او جعل ثوابہ لغيرہ من الاموات والاحیاء حررہ رد المحتار باب صلاة الجنائز مصنف فی العربیۃ فہمیت و ہدایۃ ترویجہ ۲/۳۴۳ ص سجدہ اس میں چار نکات فرمائی ہوئی ہیں کہ جن سے اس کو اور سمجھنے کی طرح ایسے ثواب کا ملنے سے ثواب پہنچنا یہ کام تو زید دعا، استغفار کے ذریعے کرتا رہا اس کے علاوہ کسی خاص عمل کو ایصال ثواب کے لئے بخش کرنا کہ صرف ان کے ایصال ثواب سمجھا جائے درست نہیں

(۲) الاصل فی ہدایۃ الباب ان للامان ان یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلاة او صوما او صدقة او غیرہا عند اہل السد والجماعۃ ہدایۃ کتاب الحج باب الحج عن الغیر ۱/۲۹۶ امدادہ ملتان

(۳) صفحہ نمبر ۲۶۱ حاشیہ نمبر ۵: ایصال

(۴) جہ جرت تو کوئی کام نہیں لیکن اس کی صورت میں شاید مولانا مظہر احمد صاحب نے آئے جانے کی حرمت مراد ہو بہر حال حج جرت

اب اس سے حضرت مفتی اعظم تحریر فرمایا ہے۔

بالاحرة لا بحوز (رد المحتار) (۱) وفي موضع اخر ولا ضرورة في الاستحار على القراءة على
القصر (رد المحتار) (۲) محمد كفايت الله كان الله
جواب دیگر (۱۷۰) ایصال ثواب کی غرض سے قرآن مجید کی تلاوت یا کلمہ شریفہ کے ختم یا اور کسی ذکر،
قرأت پر اجرت میں ور دینا جائز ہے فقہ نے اس کی تصریح فرمائی ہے چنانچہ تنہی کے سبب 'جاردہ' میں اس کی
مفصل بحث موجود ہے۔ (۳) محمد کفايت الله غفر۔

ایصال ثواب مردوں اور زندوں دونوں کو جائز ہے
(سوال) زندہ آدمی کو کلمہ یا صدقہ وغیرہ کا ثواب خود بخود بخشا یا اس کے کہنے سے سخت کیسے ہے اس کا
ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۷۱) ثواب پہنچنے کے لئے مردوں کی مخصوص نہیں زندوں کو بھی پہنچتا ہے مردوں کو بھی۔
محمد کفايت الله

ایساں ثواب میں تمام مسلمانوں کو شامل کرنا افضل ہے

(المعجمہ مورخہ ۱۲ یریل ۱۹۲۷ء)

(سوال) مردے کا کھانا وغیرہ پکار کر غریبوں کو کھلانا یا کھانا اور اس کا ثواب مردے کی روح کو بخشنا چھٹنے
یا نہ۔ ایک شخص پانچ وقت کی عبادت اور جو کچھ اس کو وظیفہ دیتے ہیں اس کو جمیع امت محمدیہ کی ارواح کو بخش دے
یہ اچھا ہے؟

(جواب ۱۷۲) ایصال ثواب کے لئے جو کھانا پکایا ہے اس کو فقراء و مساکین پر صدقہ کر دینا چاہیے اگر نہ
ہو تو ثواب کس چیز کا پہنچے گا عبادت بدنیہ میں سے نکلی نماز روزے تلاوت قرآن مجید اور شریف
پڑھنے کا انہی کے ثواب پہنچا سکتے ہیں کسی چیز کا ثواب کسی مخصوص شخص کو بخشا بھی جائز اور ہر کی صورت
بمیز ہے۔ محمد کفايت الله غفر۔

.....

(۱-۲) باب الاحرة التاسعة مطلب في عدم حوز الاستحار على التلاوة ۵۶۰ ط سعید

(۳) وقد قال العلماء ان القارى اذا قرأ لاجل المال فلا ثواب له شئ يهديه الى البيت واما الوصية من البيت
باتحاد الصغار والتسوية يوم مرقده او بعده وباعطاء دراهم ليرتلى القرآن لروحه او مسح او يهلل له و كليا مدح
مكرر بصداح (رد المحتار) باب الاحرة التاسعة ۵۷ ط سعید

۴: ويهدى علمه لا شرق من ان يكون اسعور به حيا وميت رد المحتار باب صلاة الجنازة مطلب في الترتيب
والمدة ۲۴۳ ط سعید

۵: صرح علمنا في باب الحج عن غير بن لالسا ان يجعل ثوب عمه بغيره صلاة او صوما و صدقة و غيره
كذلك في الهداية من شئ ركعة الترحاية عن السحت الافضل من صدق بقلا ان يبرى لجمع المومنين والمومنات
لا ينافي فصل الميم ولا يتصل من احمر شئ (رد المحتار) باب صلاة الجنازة مطلب في القراءة للبيت واهداء ثوابها له
۲۴۳ ط سعید

میت کے گھر صرف تعزیت کے لئے جانا چاہیے

(المجمیۃ مورخہ ۵ جولائی ۱۹۳۴ء)

(سوال) میت کے گھر جا کر فاتحہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر ناجائز ہے تو کیا کرنا چاہیے؟
(جواب ۱۷۳) میت کی تعزیت کے لئے جانا جائز ہے تعزیت تین دن کے اندر ہو سوائے اس کے جو مین
دن کے بعد سفر سے آئے مگر وہاں باکراً التزماً فاتحہ پڑھنا ہے تبوت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

ایصال ثواب کا طریقہ

(المجمیۃ مورخہ ۲۸ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) میت کو ایصال ثواب کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے؟
(جواب ۱۷۴) موات کو ایصال ثواب کرنا جائز ہے اس کا مصعب یہ ہے کہ کوئی چیز صدقہ یا خیرات
کر کے یا کوئی نفعی نمر زیار و زہد وغیرہ دائرے اس کا ثواب کسی میت کو بخش دیا جائے (۲) اس کے لئے کسی دن
اور تاریخ اور کسی خاص چیز کی تخصیص نہیں اپنی وسعت کے موافق اخلاص سے وہ کام کرنا چاہیے جس کا
ثواب پہنچانا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

تجہیز و تکفین ایصال ثواب و رحیلہ سقاط کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۵) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المنکرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد والہ واصحابہ اجمعین
المابعد! خاکسار کے بعض تخلصین نے رنگون (برما) سے بعض رسموں کا حکم شرعی دریافت کیا ہے
منسل ہو ب دینے سے پہلے مناسب ہے کہ بطور تمہید کے کچھ عرض کر کے پھر ان رسوم کے شرعی احکام
ذکر کئے جائیں۔

قال اللہ عزوجل لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة (۳)

(۱) ولا یاس تعزیت اہلہ و بالجلوس لہا فی غیر مسجد ثلاثۃ ایام و اولیٰہا الفصل و نکرہ بعد ہا الا العائب (الدبر
لمحتد) بہت صلاة الحدیث ۲ ۲۳۹ ۲۴۱ ط سعید ۱ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵

وقال النبی ﷺ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهورد متفق علیہ (مشکوٰۃ) ۱
وقال علیہ السلام من بعث مکم فیسری احتلافاً کثیراً فعلیکم نسی و سة الحلقاء
الراسدین المہدیین تمسکوا بها وعصوا علیہا بالواحد و ایاکم و محدثات الامور فان کل
محدثۃ بدعہ و کل بدعۃ ضلالہ (مشکوٰۃ) ۲

وقال علیہ السلام ما احدث قوم بدعۃ الرفع مثلها من السۃ رواہ احمد (منکوہ) ۳
وقال علیہ السلام من وفر صاحب بدعۃ فقد اعد علی ہدم الاسلام رواہ الہیثمی
(منکوہ) ۴

حق جل شانہ قرآن کریم میں رشد فرماتا ہے (مسلمانو!) تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات
مبارک میں انہی قدر ہے جتنی رسول اللہ ﷺ کی ذات پر کات تمہارے لئے نہایت بہترین نمونہ ہے۔
اور آں حضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو دین میں
داخل نہیں تو وہ بات کسی شخص پر مردود ہے (بخاری و مسلم)

اور فرمایا آں حضرت ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا تو تم
میر کی اور میرے خلفاء و شہدین کی سنت کو لازم پکڑ لینا سنت کو مضبوطی سے اختیار کرنا اور کچیوں سے بیکار
اور نئی باتوں سے بچنا کیونکہ ہر نئی بات بدعت ہے و ہر بدعت کمرہی ہے (امام احمد ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ)
اور فرمایا آں حضرت ﷺ نے کہ جو قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے نہ بدعت کے
برابر سنت پر عمل کی توفیق تھ جاتی ہے (امام احمد)

اور فرمایا آں حضرت ﷺ نے کہ جس شخص نے کسی بدعتی کی تعظیم و توقیر کی اس نے اسلام کے
ڈھانے میں مدد کی (بیہقی فی شعب الیمان)

خدا کے عز و جل کے کام بلاغت نظام اور حادثیت خیر انام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے چھٹی طرح وضوح
ہے کہ بل سلام کا اولین فرض یہی ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کو اپنے تمام اعمال و افعال میں
پیش نظر رکھیں اور انہیں کو اپنا حقیقی راہبر اور رہنما سمجھیں و اپنی نجات اخروی و دنیوی کو انہیں

.....

۱۔ منکوہ باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ ص ۲۷ ط سعید و بحری شریف کتاب الصلح باب دال صطلحو علی
صلح حور فہو مردود ۱ ۳۷۱ ط قدیمی و مسند شریف کتاب الاقصیۃ باب بعض الاحکام بطلد مردود محدثات
لامر ۲ ۷۷ ص قدیمی

۲۔ منکوہ شریف باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ ص ۳۱ ط سعید و ابو داؤد کتاب لسنۃ باب لروم السنۃ ۲ ۲۸۷ ط
مدادیہ منتان

۳۔ مشکوٰۃ حوالہ بالا و مسند احمد کتاب العرواۃ باب فی عروانہ ﷺ و معونۃ الحج ۴ ۱۰۵ ط المکتب
الاسلامی بیروت

۴۔ مشکوٰۃ حوالہ بالا و البیہقی فصل فی محابہ العسۃ و امتداع و من لا یعلک علی طاعۃ اللہ عزوجل ۷ ۶۱
حدیث مصر ۹۴۶۳

کے تبار میں منحصر جائیں۔

انبیاء عیسم السلام کے ذریعہ سے ہی خدا کی رضا مندی اور ناراضی کا علم حاصل ہوتا ہے بغیر ان کے بتائے اور سکھائے ہوئے عقل انسانی ہرگز معلوم نہیں کر سکتی کہ کن چیزوں سے خدا تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور کن کاموں سے ناراض۔

رسول اللہ ﷺ کی ذات پر کات ہمارے لئے نمونہ کاملہ ہے (۱) اور ہمارا اولین فرض ہے کہ ہم آپ کی تابعداری اور پیروی کریں اور ذرہ بذر آپ کے نشان قدم سے نہ ہٹیں۔

خلاف پیہر کے رہ گزید
کہ ہرگز منزل نہ نخواستہ رسید

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے آیت کریمہ مرقومہ بالا میں ہمیں یہی ہدایت فرمائی ہے کہ ہم حمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ کی ذات مظہر آیات کو اپنے لئے نمونہ کاملہ سمجھیں اور آپ کی سنت پر نہایت پختگی و استحکام سے قائم رہیں یہی ہماری منزل مقصود ہے اور یہی معراج کمال۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے دین و شریعت کے متعلق ہمیں ایسی کامل و مکمل تعلیم دی جس کی نظیر صفحات تاریخ میں نہیں مل سکتی معاش و معاد شادی و غمی تجارت و حرفت تمدن و خبیث غرض انسانی زندگی کا کوئی شعبہ یہاں نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ہمیں اصول یا مسائل جزئیہ تعلیم نہ فرمائے ہوں۔ ایسے شفیق معلم اور مربیان مبلغ کے قربان جس نے ہماری تہذیب و تعلیم میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا اور کوئی ضروری بات سکھانے سے اٹھا نہیں رکھی بتایا سکھایا کر کے دکھادیا اور اس وقت تک ہم سے جدا نہیں ہوئے جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور صاف نہ کر دیا۔ (۲)

فصلى الله على من مبلغ اذى حق الرسالة والتليغ وبلغ اقصى مداه ولم يفارقا حتى جعل لما الشريعة بصريعة بيضاء الى ليلها و سهارها سواء۔

یعنی اللہ تعالیٰ باران رحمت نازل فرمائے اس مبلغ پر جس نے رسالت اور تبلیغ کا حق ادا فرمایا اور اس وقت تک ہم سے مفارقت نہ فرمائی جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور منور نہ کر دیا ایسا روشن جس کی رات بھی دن کی طرح نورانی ہے۔

ہاں ہمہ اختلاف رائے انسانی فطرت کا مقتضی تھا اور نفس و شیطان انسان کے یکے دشمن جن کا ہر وقت یہی قصد و ارادہ کہ انسان کو مردود بنادیں مسمان بھی ان دونوں فتنوں سے بے خوف اور مطمئن نہ تھے اور وہ مرتد کامل (پیغمبر اسلام روحی فدائے) بھی اس پیش آنے والے فتنہ سے پورے واقف اور خبردار تھے آپ کو معلوم تھا کہ ظل نبوت مسلمانوں کے سر سے اٹھ جانے کے بعد ان میں طرح طرح کے

۱۔ غدا کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة الاحزاب ۲۱

۲۔ فقد حکم بہ بضاء غدا ولو کان موسیٰ حیا وسعد الانامی (مسند احمد، الکتاب الرابع ۳ ۳۸۷ ط المکتب

تکلف پیدا ہوں گے اور ایسے وقت میں نفس و شیطان کو موقع ملے گا کہ وہ میری سنت کو گمراہی کے غار میں
 لے جائیں اور ہوائے نفسانی کا قبیح بنا کر ہمارے جہنم میں پہنچائیں اس سے آپ نے امت کو صاف صاف آگاہ کر
 دیا ہے۔ یہاں سے اس فتنے سے محفوظ رہنے کا طریقہ اور اس روحانی مرض کا علاج بتا دیا اور بھی یاد دہانی
 میں کہ جو شخص زندہ رہے گا وہ اختلافات کثیرہ دیکھے گا لیکن اس کا علاج یہ ہے کہ اس وقت تم میری سنت کو
 نہایت مضبوطی اور استحکام سے پکڑ لینا اور خبردار کسی نئی بات (بدعت) کو اختیار نہ کرنا کیونکہ یہ نئی بات
 (بدعت) گمراہی سے اور گمراہی کا حال اور نتیجہ اور خیر سے دور فرمایا کہ جو شخص ہمارے دین میں کوئی نئی بات
 نہ لے وہ کسی پر مردود ہے یعنی خدا اور رسول کے یہاں وہ مقبول نہیں۔

اور فرمایا کہ جب کوئی قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو میں سے اسی کے مثل ایک سنت کی توثیق
 احسان جاتی ہے۔

اور فرمایا کہ جو شخص بدعتی کی توقیر اور تعظیم کرنا ہے وہ گویا سلام کے ڈھانے پر مدد کرنا ہے یہ
 نبیوں کے لئے ہے۔ بدعتی خدا اور رسول ﷺ کی توہین کرتا ہے کہ اس کی کامل و مکمل شریعت اس کی پٹی صرف
 نے ایجاد کر کے بویا خدا اور رسول کی جانب کو تہی اور نقصان کی نسبت کرتا ہے یہ خود احکام تجویز کر کے
 اپنے لئے (تشریح احکام کا) خدا کی منصب تجویز کرتا ہے اس سے وہ تو دور حقیقت سلام کو ڈھارہا ہے اور جو
 اس کی تعظیم و تکریم کرے وہ اسلام کے ڈھانے میں اس کا مددگار ہے۔ (۱) عوذ باللہ صہا

مسلمانوں! یاد رکھو اور غور و فکر کرو کہ شرعی احکام میں بغیر خدا اور رسول ﷺ کی تائید سے نجات
 ناممکن ہے ورنہ بدعت نہایت سخت و بڑا شے ناک چیز ہے کیونکہ اور گناہ تو ایسے ہیں کہ ان سے ڈر کر انسان بھی
 توبہ کر بیٹتا ہے لیکن بدعتی کو توبہ نصیب نہیں ہوتی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بدعت کا ارتکاب دینداری سمجھ
 کر کرتا ہے اور اپنے خیال میں اسے نیک کام سمجھتا ہے اس لئے توبہ کی طرف اس کا دھیان و خیال بھی نہیں
 پہنچتا۔

بدعت اگرچہ بظاہر کبھی کبھی بھلی اور نیک معلوم ہو لیکن بڑے گناہ کی چیز ہے اس امر کی صاف اور
 روشن دلیل یہ روایت ہے

احمر عبد اللہ بن مسعودؓ بانحیاء الدین کنوا یحسبون بعد المعرب و فہم رجس
 بقول کبروا للہ کذا و کذا و سحر اللہ کذا و کذا و احمد و اللہ کذا و کذا

فہم رجس و فہم رجس فلما سمع ما یقولون قام فقال اما عبد اللہ بن مسعود فواللہ لا الہ
 عرہ لہد جشمہ سدعة صماء و لہد فہم علی اصحاب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام عدا

(۱) انیسویں صفحہ نمبر ۱۴۲ تا ۱۴۳ نمبر ۲

(۲) انیسویں صفحہ نمبر ۱۴۲ تا ۱۴۳ نمبر ۳

(۳) انیسویں صفحہ نمبر ۱۴۲ تا ۱۴۳ نمبر ۴

(۴) انیسویں صفحہ نمبر ۱۴۲ تا ۱۴۳ نمبر ۵

(محالس الابرار)

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود کو خبر دی گئی کہ ایک جماعت بعد مغرب بیٹھنی ہے اور ان میں سے ایک شخص کہتا ہے کہ اتنی مرتبہ اللہ اکبر کہو اور اتنی مرتبہ سبحان اللہ کہو اور اتنی مرتبہ الحمد للہ کہو۔

اور سب لوگ ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اس جماعت میں گئے اور جب ان کی یہ باتیں سنیں تو کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میں عبداللہ بن مسعود ہوں اور اس خدا کی قسم جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں کہ تم لوگوں نے نہایت تاریک بدعت اختیار کی ہے یا تم آنحضرت ﷺ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے ہو۔

اس روایت سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل باوجودیکہ ذکر الہی اور تکبیر، تسبیح و تہلیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع اور ہیئت ایسی مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مطہرہ سے نہیں تھا حضرت عبداللہ بن مسعود کے نزدیک ناجائز اور بدعت تھا۔

اس پر بدعت کا حکم لگانے کی وجہ کیا تھا صرف یہی کہ ذکر اللہ اگرچہ بروقت مطہر اور محبوب ہے مگر اس کے لئے یہ اہتمام واجتماع کرنا حدود شریعت سے تجاوز کرنا تھا ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بطور خود جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار نہیں کہ ایک جدید اور نئی صورت اور ہیئت ایجاد کرے اور پھر اسے طریق شرعی اور موجب ثواب اعتقاد کرے۔

صحابہ کرام جن کے عوام مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ورجن کے سینے نور وحی سے بوجہ فیض صحبت منور تھے جنہوں نے خدا و رسول کی محبت میں اپنے گھر بار آل و اولاد اعز لواقارب کو چھوڑ دیا اور آستانہ نبوت کی جاروب کشی کو سرمایہ سعادت سمجھ کر دل و جان سے نبی امی روحی فدویہ کے خادم جاں نثار بن گئے ان سے زیادہ اتباع سنت کا دعویٰ کون کر سکتا ہے اور ان سے بڑھ کر فانی فی اللہ و فانی فی الرسول ہونے کا دم کون مار سکتا ہے۔

وہ اتباع سنت سنیہ واقفانے آثار نبویہ کے برکات کو خوب سمجھتے تھے وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ حضور انور ﷺ نے جو کام کہ خود کیا یا ہمیں کرنے کا حکم دیا اس کے خلاف کسی کام میں خیریت اور برکت نہیں ہو سکتی انہیں اس بات کا یقین تھا کہ بدعات میں نجات کی اسی قدر امید ہے جس قدر کہ حفظ (اندر آئیں) سے شہد حاصل کرنے کی آرزو وہ یقین واثق کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے حرکات و سکنات کا اتباع کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہی اتباع نجات کی کفیل اور مغفرت کی ضامن ہے۔

وہ آنحضرت ﷺ کو قصر نبوۃ کا حقیقی مکمل اور حسب ارشاد الیوم اکملت لکم دینکم الح (۲) اسلام کے عایشن قصر کو ہر طرح کامل و مکمل عقد کرتے تھے۔ (۲)

(۱) سمر ۱۵۶ محسب سمر ۱۸ طبع مکتبہ دارالاشاعت کراچی پاکستان

(۲) الیوم اکملت لکم دینکم وانتم علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا - المائدہ ۳۰

(۳) یعنی آپ ﷺ آخری پیغمبر ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور قیامت تک کے لئے اللہ پاک نے ایک مکمل دین عطا فرمایا اور دین متین کی عالیشان قصر کہ دیگر انبیاء مانند اینٹ کے ہیں جس میں ایک اینٹ کی جگہ خالی تھی جس کو آپ ﷺ نے پُر فرمایا اب مزید کسی چیز کی ضرورت نہیں یعنی دین میں اب کوئی نئی بات کرنے کی ضرورت نہیں۔ فقط

انہیں وجود سے ن کو بہت مختصر مدت میں سخت نفرت تھی اور جس کام کو سنت نبویہ کے سرورِ مستغنیہ سے یکبار کے برابر بھی بڑا ہوا سمجھتے اس سے دور بھاگتے تھے اسی خیال سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس جماعت کے حلقہ ذکر کو چونکہ اس خاص بیت و ہتمام کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی سیرت اور آپ کی پاک تعلیم میں نہیں پیدا ہوئی اور چ فرمایا چونکہ آنحضرت ﷺ جیسے اعظم الخلق اور صحابہ کرام جیسے خیرات و مبرات کے حریص ترین جماعت سے جب یہ اہتمام خاص منقول نہیں تو بے اس کے ایجا کرنے والوں کو اس سے اس کی خیریت اور بھلائی کا علم ہو گیا کیونکہ خدا کے نزدیک کسی کام کی بھلائی معلوم ہونے کا ذریعہ صرف مشلولۃ نبوت ہے۔

کتب حدیث و سیر میں صحابہ کرام سے بکثرت ایسے واقعات منقول ہیں کہ انہوں نے سنت نبویہ کے ذرا سے خلاف کو بر سمجھا اور نفرتِ خابری کی اور اس مجلس سے ٹھہ کر چپے گئے تاکہ بظاہر وہ افعال نہ ہوتے معصوم ہوتے تھے خلاف اس کے آج کل کے اہل بدعت اس قسم کے کاموں کو اصل دین ماننے کی کوشش کرتے ہیں یہی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا واقعہ ہے اگر آج کل کے علماء سے سوال کیا جائے کہ ایک جماعت مغرب کے بعد اس بیت و وضع سے تکیہ و تمہید و تسہیل کرتی ہے اس کا کیا حکم ہے تو وہ جواب دے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ جو ب میں پیش کریں بڑے زور سے کہیں گے کہ یہ ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ ہر حال میں باعث خیر و برکت ہے اور اس بیت و وضع کا یہ تو بالکل ذکر نہ کریں گے یا اگر کیا تو اس کو بھی جائز نہ سمجھیں گے میں اپنی تمام کوشش صرف کر دیں گے۔

بے نفوت رہ کر کجست تا بجا

لہذا ایک عاشقِ سنت و قد رشتہ اس مت اگر اپنے سینہ میں حق شناس دہ و دماغ میں سنت نبویہ سے محبت رکھنے والی عقل رکھتا ہے تو وہ صاف کہہ دے گا کہ آج کل کے علماء سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر جہاں علم اور ذکر اللہ کے دہ تھے نیز وہ سنت و بدعت دونوں کی حقیقت کو ان سے بہتر اور رب زدہ سمجھتے تھے ورنہ فیض صحبت آنحضرت ﷺ سے مشرف اور صحابہ میں ممتاز درجہ رکھتے تھے اس لئے نہ فتویٰ یقیناً حق ورنہ نیم ملاؤں کے فتوے سے حق بالقبول ہے۔

اغرض مسلمانوں کو اگر خدا اور رسول سے محبت ہے اگر رسول خدا ﷺ کی شفاعت کے میدان میں توان کا وہین فرض یہ ہے کہ سنت نبویہ کی محبت اپنے دہ میں پیدا کریں اور اپنی ایجاد کردہ بدعت کو یہ سخت چھوڑ دیں دینی امور میں اپنی رائے کو کافی نہ سمجھیں بلکہ کتاب اللہ و حدیث رسول ﷺ اور اس سے اخذ شدہ قوانین نظر بن لیں و اپنے تمام کام عبادت ہوں یا معاملات شادی کے متعلق ہوں یا غمی کے شریعت مضرہ مقدمہ کے موافق کر لیں ورنہ پیدر کہیں کہ ان کے ایجاد کردہ بدعت چاہے کتنے ہی ظاہر خوشنما اور نیک ہوں لیکن خدا کی خوشنودی اور رسول ﷺ کی رضا مندی کے باعث نہیں ہو سکتے اور ان کے لئے بے موجب نجات ہونے کے ذریعہ عذاب ہو جائیں گے۔

اب میں ان رسوم کا ذکر کر رہا ہوں جن کا حکم بعض اصحاب رنگون نے دریافت کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ رسمیں برہان میں علی العموم یہاں خاص خاص شہروں میں مروج ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کا حکم شرعی بھی بتا ہوں تاکہ جن یا ک روحوں کو سنت نبویہ سے محبت ہے وہ اس پر عمل کر کے نجات خرو کی حاصل کر سکیں۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ ائیس

م نمبر ۱۔ میت کی تجہیز و تکفین میں دیر رتے اور بعض جہ ایک دو روز کامل میت کو پڑ رکھتے ہیں۔ حکم شرعی۔ یہ رسم خلاف شریعت و میت کی تجہیز و تکفین میں تاخیر خلاف سنت ہے اگرچہ یہ تاخیر کسی مزید کے تشہیر یا ودوات کی جانچ پڑتال یا تقسیم ترکہ کے اہتمام یا ایسی ہی کسی اور غرض سے کی گئی ہو بہر حال سلف شریعت ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اسرعوا بالحارۃ فان ذلک صالحۃ فحبر بعد موتہا الیہ وان ذلک سوی ذلک فشر بصعوبہ عن رفاکم متفق علیہ (مسکوة) ۱
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازے کو جلدی سے جاؤ کیونکہ اگر میت ٹیٹ ہے تو اس کو خیر کی جانب جلدی پہنچا دو گے اور اگر بد ہے تو اپنی گردنوں سے بدی کو جلدی تار تار تھو گے۔

یعنی جنازے کو بہر حال جلدی دفن کرنا چاہیے اور میت خود ٹیٹ ہو یا بد بہر حال جلدی دفن کرنے میں فائدہ ہے جیسے حدیث مذکور میں صاف بیان فرمادیا گیا ہے۔

ولما عاد السی ﷺ طلحہ بن البراء واصرف قل ما اری طلحۃ الا وقد حدث فیہ اموات فادام اب فاد نبوی حتی اصلی عنہ و عجلوا بہ فاد لا یسغی لحبہ مسد اب بحس بس طہرانی اہلہ (رواہ ابو داؤد رد المحتار) ۲

جب رسول اللہ ﷺ صحابہ بن براء کی سعادت کر کے واپس ہونے لگے تو فرمایا کہ میں نہیں خیال کرتا مگر یہ کہ صحابہ میں آثار موت پیدا ہو گئے ہیں تو جب ان کا ثقل ہو جائے تو مجھے خبر کر دینا تاکہ میں ان پر نماز پڑھوں اور ان کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنا کیونکہ یہ بات مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کا مردہ بچے گھر والوں میں زیادہ دیر رہا جائے۔

وسرع فی حہارہ (درمختار) ۳ و کرہ تاخیر صلوٰۃ و دفنہ لبصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوٰۃ الحمدۃ (درمختار) ۴

مردے کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے ورنہ تیار کی جنازہ اس کی نماز پڑھنے و دفن کرنے میں

۱۱ مسکوة باب المشی بالحارۃ ص ۱۴۴ ط سعید بحری شریف کتاب الجنائز باب لیسرع بالحارۃ ۱۷۶ ط قدسی و مسند شریف کتاب الجنائز فصل فی الاسراع بحارۃ ۱ ۳۰۶ ط قدسی

۲ ابو داؤد کتاب الجنائز باب یجزل الحارۃ ۹۴۲ امدادیہ مداب (رد المحتار) باب صلوٰۃ الجنائز ۲ ۱۹۳ ط سعید

۳ باب صلوٰۃ الجنائز ۲ ۱۹۳ ط سعید

۴ (۵) باب صلوٰۃ الجنائز ۲ ۲۳۲ ط سعید

اس غرض سے دیر کرنا کہ بعد نماز جمعہ بڑی جماعت سے جنازہ پڑھیں گے مکروہ ہے۔

رسم نمبر ۲۔ جب جنازہ لے رہے ہیں تو جنازے کے آگے کچھ لوگ باواز بلند کلمہ شریف پکار کر پڑھتے جاتے ہیں قبرستان تک ایسا کرتے ہیں؟
ختم شرعی۔ جنازے کے ساتھ کلمہ یا اور کچھ بلند آواز سے پڑھنا مکروہ اور بدعت ہے۔

و علی متبعی الجنائز الصمت و یکرہ لهم رفع الصوت بال ذکر والقراءة (جوہرہ نیرہ) ۱۱، و یکرہ رفع الصوت بال ذکر والقراء و علیہم الصمت و قولہم کل حی سیموت و نحو ذلك حلف الجنائز بدعة (مراقی الفلاح) ۱۰

جنازے کے پیچھے جانے والوں کو خاموش رہنا چاہیے اور بلند آواز سے ذکر کرنا یا قرأت کرنا ان کے لئے مکروہ ہے بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرآن پڑھنا مکروہ ہے اور جنازے کے ہمراہیوں کو خاموشی اور صمت اور ان کا یہ قول کہ ”کل حی الح“ یا اس جیسے اور کلمات کہنا جنازے کے پیچھے بدعت ہیں۔

و یکرہ رفع الصوت فیہا بال ذکر وقراءة القرآن ذکر فی فتاوی العصر انہا کراہۃ تحریم واختارہ مجد الائمة الترمذی وقال علاء الدین التاجری ترک الاولی ومن اراد الذکر والقراءة فلیذکر ولقرا فی نفسه وقال قیس بن عبادۃ کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یکرہون رفع الصوت عند نث عند القتال وفي الجنائز وفي الذکر، ذکرہ ابن المذکر فی الانشراح (۳)
جنازے میں بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرآن پڑھنا مکروہ ہے فتاوی العصر میں مذکور ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے کو مجد الائمہ ترمذی نے اختیار کیا ہے اور عداء الدین تاجری نے کہا کہ خلاف اولیٰ ہے اور جو ذکر اور قرأت کرنا چاہے اسے چاہیے کہ دل میں آئے اور قیس بن عبادۃ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کراہت نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرمؓ تین جگہ آواز بلند کرنا مکروہ سمجھتے تھے قتال کے وقت اور جنازے میں اور ذکر میں۔ (غنیۃ المستمل)

و علی متبعی الجنائز الصمت و یکرہ لهم رفع الصوت بال ذکر وقراءہ القرآن کذا فی شرح الطحاوی (عالمگیری) ۱۱،

جنازے کے ساتھ جانے والوں کو خاموشی لازم ہے ورنہ ان کو ذکر یا قرأت قرآن بلند آواز سے کرنا مکروہ ہے۔

- (۱) باب الجنائز ۱/۱۳۹ ط میر محمد کتب خانہ کراچی
(۲) باب احکام الجنائز فصل فی حملہا و دفنها ص ۳۶۷ ط مصطفى البابی الحلبي مصر
(۳) عیۃ المستملی (الحلی الکبیر) فصل فی الجنائز بحث الخمس فی الحمل ص ۵۹۴ ط سعید اکیدمی لاہور
(۴) باب الجنائز الفصل الرابع فی حمل الجنائز ۱/۱۶۲ ط مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

اعلم ان الصواب والمختار وما كان عليه السلف السكوت في حال السر مع الحنارة فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمة فيه ظاهرة وهي انه اسكن لحاظه واجمع لمكره فيما يتعلق بالحنارة وهو المطلوب في هذا الحال فهذا هو الحق ولا تعتز بذكره من بحالقه فقد قال ابو علي الفضيل بن عياض ما معاه الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطرق الضلالة ولا تعتز بكثرة الهالكين وقد روينا في سنن البهيقي (۱) ما يقتضي ما قلناه (كتاب الادكار للنووي)

جانا چاہیے کہ راہ حق اور پسندیدہ اور جس پر سلف صالحین کا رند تھے وہ یہی ہے کہ جنازے کے ساتھ چلنے کی حالت میں خاموش رہے اور قرأت یا ذکر بند آواز سے نہ کیا جائے اور اس کی حکمت ظاہر ہے وہ یہ کہ حالت خاموشی میں دل کو طمینان اور یکسوئی زیادہ ہوگی جس سے جنازے کے حالات میں اچھی طرح غور و فکر کر سکے گا اور اس حالت میں یہی مطلوب ہے پس یہی حق ہے اور اس سے دھوکا نہ کھانا کہ اس کے خلاف عمل کرنے والے بخیرات ہیں کیونکہ عرف باللہ فضیل بن عیاض نے یہی بات فرمائی ہے جس کا مطالب یہ ہے کہ راہ حق کو لازم پکڑو اور اس کا خیال نہ کر کہ اس راہ کے چلنے والے تم میں اور گمراہی کے راستوں سے بچتا رہو اور اس سے دھوکہ نہ کھا کہ ان راستوں میں چلنے والے (در حقیقت ہلاک ہونے والے) بہت ہیں اور سنن بخاری میں ایسی روایتیں ہمیں ملی ہیں جن سے ہمارے کلام کی تائید ہوتی ہے۔

قوله و يكره رفع الصوت قيل يكره تحريما كما في الفهريسي عن القبة وفي الشرح عن الطهيري فان اراد ان يذكر الله تعالى ففي نفسه اي سرا بحيث يسمع نفسه وفي السراج ر يستحب لمن تبع الحنارة ان يكون مستعزلا بذكر الله تعالى والتفكر فيما يلقاه الميت وان هذا عاقبه اهل الدنيا وليحذر عما لا فائدة فيه من الكلام فان هذا وقت ذكر وموعظة فيفتح فيه الغفلة فان لم يذكر الله تعالى فليعلم الصمت ولا يرفع صوته بالقراءة ولا بالذكر ولا يغتر بكثرة من يفعل ذلك واما ما ينعله الجهال في القراءة على الحنارة من رفع الصوت والتسبيط فيه فلا يجوز بالا جماع ولا يسمع حدا بقدر على انكاره ان يسكت عنه ولا يكره عليه انتهى (۲)

قول۔ بند آواز سے ذکر نہ کرنا یہ ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے جیسا کہ قہستانی میں قیہ سے منقول ہے اور شرح میں ضمیر یہ سے منقول ہے کہ اگر کوئی خدا کا ذکر کرنا چاہے تو اپنے نفس میں یعنی چپکے چپکے کرے اس طرح کہ اپنی آواز خود سن لے اور سرج میں ہے کہ جو شخص جنازے کے پیچھے جائے اس کے لئے

(۱) الفترحات الربانية على الادكار النووي باب ما يقول الماسي مع الحنارة الجزء الرابع ۱۸۳/۲ ط المكتبة الاسلامية رباح

(۲) صحطاوی علی مراقی الفلاح احکام الحنازیر فصل فی حملها و دفعها ص ۳۶۷ ط مصطفى السابی الحسی و اولادہ

مستحب ہے کہ خد کے ذکر میں (آیت آیت) مشغول رہے اور یہ سوچے کہ میت کو کیا کیا حالت پیش آئیں گے اور یہ کہ اہل دنیا کا انجام یہی ہے اور بے فائدہ باتوں سے بچے کیونکہ یہ وقت ذکر اور نصیحت کا ہے۔ یہ وقت نفعت دہی ہے اور اگر ذکر اللہ نہ کرے تو خ موشی لازم سمجھے اور ذکر و قرأت بلند آواز نہ کرے اور نہ صحت سے دھوکہ نہ کھائے کہ ایسا کرنے سے بہت ہیں اور باہول کا یہ فعل ہے جنازہ برقرارت کرتے ہیں بالاعتقاد ناجائز ہے اور جو شخص ان لوگوں کو روک سکے اسے خ موش رہنا اور منع نہ کرنا جائز ہے۔ (طحاوی علی مرتبی اللہ)

بارگاہ مرقیہ فقہیہ مذکورہ سے صاف ظاہر ہے کہ جنازہ کے ساتھ ذکر الہی اور ہر دس موت اور انجام دنیا میں غور و تدبر کے ساتھ جنا چاہئے اور باند آواز سے ذکر کرنا باقرآن پڑھنا مکروہ ہے ایک روایت کے بموجب کراہت تحریری ہے اور دوسری کے بموجب تبریزی اور دونوں صورتوں میں انکار کرنا چاہیے۔

رعم نمبر ۳۔ جنازے کے ساتھ کھانے کے خواہجے آگے آگے کر چلتے ہیں جس میں مختلف قسم کے کھانے اور میوے ہوتے ہیں پھر یہ کھانے اور میوے قبرستان میں تقسیم کرتے ہیں۔ حکم شرعی۔ واضح ہو کہ میت کے لئے ایساں ثواب کراہت مستحسن ہے۔ کیونکہ موت خیرات و مہر ات بہت محتاج اور منتظر رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا غنی بھائی کی مدد و اعانت کراہت و کفہ اہل حق یعنی اہل سنت و اہل امت کے نزدیک تمام عبادت مایہ و بدنیہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے پس مسلمان کو مناسب ہے کہ وہ اپنے موت عز و قرب و حباب و انون مسلمان کو ان کے اس آرزو وقت میں فح پہنچانے اور ان کی مدد و اعانت کرنے میں نفعت نہ کرے اور جہاں تک اس کے مکان میں ہو ان کو ثواب پہنچانے لیکن واضح رہے کہ ثواب پہنچانے کا مطلب صرف یہ ہے کہ انسان جو نیک کام کرتا ہے خد تعالیٰ کی طرف سے اس کا ثواب اس کے لئے کما جاتا ہے پھر خد تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ اختیار بعض مصلح فرما دیا ہے کہ پنا ثواب جس کو پہنچانا چاہئے پہنچا دے اور صرف اس کے لئے کہ یہ اللہ میرے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فداں شخص کو پہنچا دے۔ یہ میں نے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فداں شخص کو بخشا ہے اس میت کا ثواب پہنچ جانا ہے یعنی شریعت مقدسہ نے ثواب پہنچانے کے لئے اس طریقہ کے اور کوئی خاص صورت میں ان ناص قیوم مقرر نہیں فرمائیں اور رسول کریم ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مجتہدین و سف صابین نے بھی ایساں ثواب کے لئے کوئی ناص قیوم اور خاص صورتیں منقول نہیں لیکن لوگوں نے ایساں ثواب کے لئے

۱۔ شرح عمدہ و فی باب الحج عن عمر بن الخطاب لا یجوز ان یعمد بعبودہ صلاۃ و صدقہ او صدقہ و غیرہ من حج فی البحر من صدقہ و صدقہ و حج بنوہ بعبودہ من الامرات و لاحد حج و فضل برادہ انہم عمدہ من لسنہ و بعبودہ رد لمحاربات صلاۃ بعبودہ مطلب فی فقرۃ ذلیمیت و اهداء برہادہ ۲۴۳ طبع محمد سعید ۲ و بقرا من لقرن ما تسیر لہ من لفاتحة و اذن البقرۃ الی المفلحون و انہ الکمرسی ثم بقول سنہ و فضل برادہ فرمود لی لعل او انہم رد لمحاربات صلاۃ بعبودہ ۲۴۳ طبع محمد سعید

نے طریقے اور اس کے لئے خاص خاص صورتیں ایجاد کر کے انہیں زم کر لیا اور مجھ بیٹھے کہ بس سی طرح ثواب پہنچتا ہے یا اس طرح پہنچنے سے زیادہ ثواب پہنچتا ہے کسی نے ایصال ثواب کے سبب سے خاص دن مقرر کئے کسی نے صدقے کے سبب سے خاص چیزیں اور ان کی مقدار معین کر لی کسی نے مقامات کی تعیین کر لی کہ مثلاً قبر پر ہونا چاہیے کسی نے چھ کسی نے کچھ ان قیودات اور تعینات مختصر کے وجہ سے ایصال ثواب جیسے ایک ہمارے بدعت کا مجموعہ بن گیا اور حسب تصریح فقہانہ نے کہ وہ بڑے مفید ہونے کے ساتھ نقصان کا سبب ہو گیا ایصال ثواب کے متعلق جس قدر قیودات و تعینات غیر مشروعہ ایجاد کی گئی ہیں یا وجہ التزام و اہتمام وہ غیر مشروع اور بدعت ہوئی ہیں ان کے لئے ایک دفتر درکار ہے بہت سی ایسی صورتیں ہیں کہ فقہانے کرام کے زمانے میں وہ پیدا ہو گئی تھیں ان کے احکام تو فقہاء کے کلام میں مذکور ہیں لیکن بہت سی ایسی ہیں کہ ان کا وجود تھوڑے زمانے سے ہو گیا ہے اس لئے خاص ان کا ذکر کتب فقہ میں نہیں ملتا ہے پر فوس اور سخت افسوس کے ساتھ کہ نہ کما بڑتا ہے کہ ان بدعات کی ترویج و اشاعت میں عوام انسان زیادہ قابض نراں نہیں بلکہ وہ نام کے سہم ہیں جنہوں نے لوگوں سے خیمہ ایصال ثواب اپنے عم کا خراج و صوں کرنا بیانتائی مقصود مجھ رکھا ہے ان بدعات کے زیادہ ذمہ دار یہی حضرات ہیں جنہوں نے عوام کو سمجھایا کہ تمہاری یہ تمام چیزیں جائز ہیں بلکہ مستحب و سنت ہیں اور بجائے اس کے کہ بدعت سے ان کو نفرت دلاتے اور سنت نبویہ کی تعظیم کرتے اور ان کے اتباع کا شوق اور محبت ان کے دوس میں پیدا کرتے صحابہ کرام کے حالات ان پر پیش کرتے ائمہ دین و سف صالحین کی پاک سیرت انہیں سکھاتے۔ ایک طوفان بدعت میں انہیں غرق کر دیا کسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ان خد ترس اور اہل حق سہم کے خد زہر اگنا شروع کیا جنہوں نے ان کو بدعت بتایا اور بدعت کے برے انجام اور نتیجہ بد سے بگاہ کیا۔ مکہ اہل حق فقہ حنفیہ کی صریح عبارتیں پیش کرتے ہیں رسول اکرم ﷺ کے صاف ارشاد تبیین کرتے ہیں مگر ان کو وہابی غیر مقلدین کر عوام کے قلوب کو ان سے برگشتہ کرتے رہتے ہیں حال اندر حقیقت خود اپنے مذہب اور فقہ حنفیہ کی صریح مخالفت کر کے حقیقی طور پر خود غیر مقلد بننے میں مگر ان بدعات کی شاعت سے جو مدنی کو ہوتی ہے اس کے مقابلے میں ایک تقلید و ترک سنت سبھی کچھ اختیار کر لیتے ہیں۔ افسوس صد فوس۔

مجموعہ دیگر رسوم ایصال ثواب کی ایک رسم یہ بھی ہے جو نمبر ۳ میں بیان کی گئی ہے یہ کام گر پہ ایصال ثواب کے حید سے کیا جاتا ہو مگر اس کی یہ صورت کہ جنازے کے ساتھ کھانا قبرستان کو لے جایا جائے بدعت ہے اور چونکہ فقہاء کے زمانے میں یہ رسم پیدا ہو گئی تھی اس لئے اس کا صریح حکم کتب فقہ میں موجود ہے اور وہ یہ ہے۔

فوله بدعة ای فیحة کالمسمى بالكفارة ذکر ابن الحاج فی المدخل فی الحرء التانی
من المدع القسحة ما بحمل امام الحنارة من الحر والخرفان و سمون ذلك عشاء الفرو و اذا
وصلوا الیه دبجوا ذلك بعد الدفن و فرفوه مع الحر و ذکر منله الماوی فی شرح الاربعین فی
حدیث من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد فال و یسمون ذلك بالكفارة فانه بدعة

مدمومہ قال اس امیر حاج ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلم من البدعة
عسى ان يتخذ ذلك سله او عادته لانه لم يكن من فعل من مصرى يعنى السفى والحر كله فى
اسعهم ۱۵ (طحطاوى عى مرافى الفلاح)

یعنی لوگوں کا جنازہ کے ساتھ بند آواز سے کل حی سموت یا اس جیسا و زکر کرنا بدعت سے
یعنی بدعت قبیحہ ہے جیسے وہ رسم جسے کفارہ کہا جاتا ہے علامہ ابن الحیج نے اپنی کتاب مدخل کے جزو ثانی میں
ذکر کیا ہے کہ بدعات قبیحہ میں سے ہے یہ رسم کہ جنازے کے آگے روٹیاں اور بجرى کے پچے لے جاتے
ہیں اور سے مشاء قبر (اور بعض جگہ تشہ کہتے ہیں) و قبر پر پہنچ کر بجرى کے پتوں کو دفن کے حد تک لے جاتے
ہیں اور ان کا گوشت روٹیوں کے ساتھ تقسیم کرتے ہیں اور یہ اتنی عامہ منہوی نے شرح ربیعین میں حدیث
میں احداث الح کے تحت میں لکھا ہے اور کہا کہ اسے لوگ کفارہ کہتے ہیں و یہ بدعت مذمومہ ہے مد مر
لبن میر حاج نے فرمایا کہ اگر وہ یہ روٹیاں وغیرہ گھر پر ہی تقسیم کر دیتے تو نیک عمل ہوتا بشرطیکہ وہ بھی
بدعت سے سالم رہتا یعنی سنت نہ سمجھا جاتا اس کی عادت نہ کر لیا جاتی کیونکہ یہ کام سف میں پایا نہیں گیا
و اخیریت تمام کی تمام اتباع سلف میں ہے۔

اس عبارت میں جو عدمہ سید حمد تخطاوی نے شرح مرقی افلاح میں نقل کی ہے صاف طور پر اس
رسم کا صریح رد ہے جو لوگوں میں رائج پذیر ہو گئی ہے کہ قبرستان میں جنازے کے ساتھ کھانا وغیرہ
بار تقسیم کرتے ہیں و رت بدعت قبیحہ مذمومہ بتویہ نیز عدمہ ابن امیر حاج کے کلام سے یہ بھی
معلوم ہو گیا کہ اگر مکان پر بھی صدقہ کیا جائے تو اس کے جو زیادتیاں کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ اسے
سنت نہ سمجھ جائے و اس کا تذکرہ اور عادت نہ کر لیا جائے ورنہ وہ بھی ناجائز اور بدعت ہو جائے گا نیز یہ بھی
صاف فرمادیا کہ خیریت و رعایا ان اتباع سلف میں منحصر ہے اس صریح عبارت و صاف دلیل کے ساتھ یہ
بھی سمجھ لیجئے کہ چونکہ اس رسم کے ذکر نے میں یہ بدعت و شرارت و پابندی رسم و رواج خبیث کا ضروری طور پر
داخل ہوتا ہے اس لئے اس کے ناجائز اور بدعت ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ جو کام عرض میں دیکھا گیا
جس میں ثواب کی امید کتنا ایسا خیال عبث ہے اور کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ یہ فعل و جب
تک ہیں۔

لا شك في فرصة علم الفرائض الخمس و علم الاحلاص لان صحة العمل موقوفه
عليه و علم الحلال و الحرام و علم الرياء لان العائد محروم من ثواب عمله بالرباء و
(دالمحدر شامی) ۲

اس میں شک نہیں کہ فرائض خمسہ کا رسم حاصل کرنا فرض ہے اور اسی طرح رسم انصاف

۱ باب احکام لجانہ فصل فی حمیہ و دفنہا ص ۳۶۷ ط مصنفی سنی مصر

۲ مقدمہ مصنف فی فرض الکفایہ و فرض العس ۱ ۴۲ ط سعید

یونکہ عمل کی صحت اخلاص پر موقوف ہے اور علم حلال و حرام اور علم ریاء بھی فرض ہے کیونکہ ریاء کی وجہ سے خدا اپنی عبادت اور عمل کے ثواب سے محروم رہتا ہے۔

وفی الرازیة و یکرہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول والثانی، و الثالث و بعد الاسوع و نقل الطعام الی القبر فی المواسم و اتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلحاء و القراء للحتم و لقراءة سورة الانعام و الاخلاص و الحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاکل یکرہ و فیہا من کتاب الاستحسان و ان اتحد طعاماً للفقراء کان حساساً و اطال فی ذلک فی المعراج و قال و ہدو الافعال کلہا للسمعة و الرياء فحذر عنہا لایہم لا یریدون بها و ح. اللہ تعالیٰ اعلم ۲

بزازیہ میں ہے کہ موت کے پہلے اور دوسرے اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا کرنا اور قبر پر کھانا لے جانا مواسم میں اور قرآن پڑھنے پڑھانے کے لئے دعوت کرنا اور صلحاء و قراء کو ختم قرآن کے لئے یہ سہ روزہ انعام و اخلاص پڑھنے کے لئے جمع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ قرآن قرآن کے وقت کھانا کرنا مکروہ ہے ورنہ کوئی بزازیہ کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ اگر فقراء کے لئے کھانا پکایا جائے تو چھپے ہوئے ممران میں حویل بحث کر کے کہا کہ یہ تمام افعال شہرت و ناموری کے لئے کئے جاتے ہیں پس ان سے احتراز کیا جائے کیونکہ لوگ ان سے خدا کی خالص رضامندی کا قصد نہیں کرتے (رد المحتار شامی)

اس عبارت میں کئی باتیں نہایت صاف طور سے مذکور ہیں اول یہ کہ میت کے پچھلے روز یعنی یوم انتقال و دفن میں کھانا پکوانا اور اجتماع کرنا اور ختم قرآن کا اہتمام کرنا اور اجتماع اور تیسرے روز اور پھر ہفت کے بعد یہی اہتمام اور اجتماع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور یہ افعال اکثری صورت پر جہت شہرت و ریاء و نمود کے لئے جاتے ہیں اس لئے بدعت و ناجائز ہیں اگر فقراء کو کھانا کھلایا جائے یا تقسیم کیا جائے تو بخرطیکہ اسے سنت نہ سمجھا جائے اور اس کا التزام نہ لایا جائے تو جائز ہے یعنی بغیر کسی تعین و وقت یا تخصیص طعام کے جس وقت میسر ہو بغرض خوشنودی خدا تعالیٰ کھانا پکا کر فقراء کو کھلا دیا یا تقسیم کر دیا اور اس کا ثواب میت کو پہنچا دیا تو مضائقہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

رسم نمبر ۴۔ دفن کے بعد قبرستان سے واپس ہوتے ہیں تو راستے میں ایک شخص پان کا خوانچہ لئے کھڑا رہتا ہے وہ سب کو پان تقسیم کرتا ہے اور گلاب پھرتا ہے جیسے شاہی میں کرتے ہیں۔ حکم شرعی۔ اگر یہ پان اہل میت کی طرف سے تقسیم کئے جاتے ہیں تو اس وجہ سے ناجائز ہے کہ اہل میت سے کسی قسم کی دعوت لینا مکروہ اور بدعت ہے اور یہ پان تقسیم کرنا بھی ایک قسم کی دعوت ہے جو اس کے نامہ لازم نہ ہوئی تھی ہے یا اس نے خود لازم کر لی ہے۔

قال، نى التمتع و يكره اتخاذ الضبابة من الطعام من اهل الميى لانه شرع فى الشرور لا

فى الشرور وهى بدعة مستقحة النخ (رد المحتار) ۱

فتح لحدیر میں ہے کہ اہل میت کی جانب سے کھانے کی دعوت کا لینا مکروہ ہے کیونکہ، موت خوشی کے موقع پر مشروع ہے نہ غمی پر اور یہ برکی بدعت ہے۔

اسی طرح گلاب پھرتا نا بے اصل اور بدعت ہے کیونکہ اس موقع پر حاضرین پر گلاب پھرنے کی کوئی معقول وجہ نہیں سوائے اس کے کہ اپنی، موری و دریاہ مقصود ہو اس سے میت کو ثواب پہنچانا بھی تو مقصود نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ کوئی عبادت و قربت کا کام نہیں ہے نہ صدقہ ہے لہذا یہ فعل بھی واجب تبرک

۱۶۔ رسم نمبر ۵۔ جب کوئی شخص مرجاتا ہے تو اس کے ذمہ جتنے روزے اور نمازیں وغیرہ ہوتی ہیں اس کے لئے سارے باہان سیریسوں و رایب قرآن شریف رکھتے ہیں ورموذن یا ما کو بلا کر سے کہتے ہیں کہ فارمان کے ذمہ جس قدر روزے نمازیں باقی ہیں ان کے عوض میں تمہیں یہ سیریسوں اور قرآن مجید دیا جاتا ہے تم نے قبول کیا وہ کہتے ہیں ہاں قبول کیا پھر وہ مانگیوں اور قرآن شریف لے جاتا ہے اس طریقے کو دیکھ کر حیرت کے

ظلم شرعی۔ یہ رسم تھوڑے تھوڑے اختلاف و رقعات کے ساتھ ہندوستان کے بعض شہروں میں بھی رائج ہے۔ اور سے سقط کتے ہیں اس کی اصل یہ ہے کہ جب کسی شخص کا تقاضا ہو جائے اور اس کے ذمہ فرائض اسلامیہ کی قضا باقی ہو جس میں نماز روزے کفارہ قسم قربانی وغیرہ داخل ہیں تو ان فرائض و اہیات کا فدیہ اس کی طرف سے دہانے سے امید ہے کہ اس کا ذمہ بری ہو جائے پھر اگر میت نے وصیت کر لی ہو کہ میری تمام نمازوں اور روزوں وغیرہ کا فدیہ دے دیا جائے جب تو ورث کو لازم ہے کہ جس قدر نمازیں و روزے وغیرہ میت نے بتائے ہیں یا وارث کو معلوم ہیں ان کا پورا فدیہ دے اور ثلث مال تک اس میں صرف کرے اگرچہ وارث وصیت پورا فدیہ ثلث مال یا اس سے کم میں ادا ہو جاتا ہے تو پورے فدیہ سے مال وارث کے میں وارث گناہگار ہوگا۔

ولود و عیہ صلوات فائتہ و اوصی الکفارہ یعطی لکل صدقہ نصف صاع من برک

عطرد و کذا حکم الزور و القسوم و انما یعطی من ثلث مالہ ۲ (رد مختار)

اگر کوئی شخص مر گیا ہو اس پر قضا نمازیں تھیں اور فدیہ دینے کی وصیت کر گیا تو ہر نماز و روزہ اور روزے کے بدلے نصف صاع گندم یا مثل صدقہ فطر کے دینے چاہئیں اور صرف ثلث مال سے فدیہ دیا

۱۔ کتاب صلاہ الحداد مطلب ہی کرہا تصیفة من اهل الميت ۲ ۲۴۰ ط سعید

۲۔ فی تیس المساجد لاشرف فی فروعہ عدم الفرائض الحسن و علم الاحتلاص و علم الریا لا الاعداء مجرود

براب عیلة بالریاء ۱ رد المحتار مقدمہ مطلب فی فرض الکفارة و فرض العین ۲/۱ ط سعید

۳۔ کتاب قضاء الفرائض ۲ ۷۲ ط سعید

— 6 —

اور گرامیت نے باوجود ماں ہونے کے وصیت نہیں کی یہ وصیت کی مگر جتنی نمازیں اور روزے اس کے ذمہ تھے ان سب کے فدیہ کی پوری مقدار کی وصیت نہیں کی تو پہلی صورت میں وارث کے ذمہ فدیہ دینا اور دوسری صورت میں پورا فدیہ دینا (خواہ ثلث کے اندر ہو) ضروری نہیں اور مرنے والے ان دونوں صورتوں میں کناہگار ہوگا۔

قوله لو لم يترك مالا، أى أصلاً أو كان ما أوصى به لا يبقى راد فى الامداد اوله يوصى
سنى وإراد الولي الترع الح - وأشار بالترع الى ان ذلك ليس بواجب على الولي و نص عليه
فى سبب المحارم فقال لا يجب على الولي فعل الدور وان أوصى به الميت لأنها وصية بالترع
والترحب على الميت ان يوصى بما يقضى ان لم يصق الثلث عنه فان أوصى ما قل وأمر بالدور و
ترك عند الثلث لمورثة أو ترع به لغيرهم فقد اتم بترك ما وجب عليه اهـ (رد المحتار)

جتنی میت نے چھ ماں نہیں پھوڑا جو وصیت کی ہے وہ فدیہ کی مقدار واجب ہے کہ اس سے یہ صورت اور بڑھائی کہ یا بالکل وصیت نہیں کی ورنہ اگر تیرت کرنا چاہے اور غدا تبرع سے کس بات کی طرف استناد کیا کہ یہ فعل بن پر واجب نہیں اور تبیین محرم نے اس پر تصریح کی اور کہا کہ وہاں پر فعل دور جب نہیں رہتا میت نے اس کی وصیت کی ہو، کیونکہ یہ وصیت باقرا ہے اور میت پر واجب یہ ہے کہ وہ اتنی مقدار وصیت کرے جو فدیہ واجب کو کافی ہو بشرطیکہ ثابت ہوں میں اتنی گنجائش ہو تو اگر میت نے مقدار واجب سے کم وصیت کی اور دور کا حکم کیا اور بقبہ ثبت ورثہ کے لئے چھوڑ دیا کسی اور کو واپس تو میت وجہ ترک واجب سہ کار ہوا۔

اور جب کہ میت نے بالکل وصیت نہیں کی یا اس نے چھوڑ یا ثلث سے زندگی وصیت کی یا تھوڑے سے روزوں اور نمازوں کے فدیہ کی وصیت کی حالانکہ ثلث میں اس سے زیادہ گنجائش تھی یہ چار صورتیں ہیں پہلی، صورتوں میں وارث سے بالکل ور تیسری صورت میں زیادہ علی الثلث اور چوتھی صورت میں زائد علی وصیتہ فدیہ دینا واجب نہیں لیکن اگر وارث تبرعاً بنا چاہے تو دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وارث مامور ہو وصیت کے ذمہ جس قدر نمازیں روزے وغیرہ فرض و واجبات شرعیہ ہیں ان سب کا پورا حساب کر کے فدیہ دے تو اس کے جواز پر اختلاف میں کام نہیں بلکہ شبہ یہ فعل جائز اور مستحسن ہے دوسری صورت یہ کہ وارث سے پاس بھی مال نہیں ہے یا اسے ضرر ہو پورا فدیہ دینا نہیں چاہتا تو اس کے لئے فقہاء نے ایک صورت تجویز کی ہے کہ اس پر عمل کرنے سے ممکن ہے کہ میت کا ذمہ بھی برکی ہو جائے اور وارث پر بھی زیادہ بار نہ ہو وہ یہ کہ جس قدر نمازوں کا وہ فدیہ دے سکتا ہو (خواہ اپنے مال سے یا قرض سے کر) اتنی نمازوں کی طرف سے وہ فدیہ کسی فقیہ کو دے مثلاً اس کے پاس چار صاع گہوں ہیں تو یہ کہے کہ یہ کچھ نمازوں کا فدیہ ہے

اور فقیر کو دے کر قبضہ کر لے پھر وہ فقیر یہ یہوں وارث کو بیہ کر دے اور وارث قبضہ بھی کرے پھر یہ وارث
 دینی یہوں ان فقیریہ کی دوسرے فقیر کو ور آٹھ نمازوں کے بدلے میں دے اور پھر وہ فقیر وارث کو بیہ
 کر کے قبضہ کر لے اسی طرح اگر میت کے ذمہ سنی نمازیں تھیں تو دس مرتبہ دور کرے یعنی وارث فقیر کا
 اسے ور فقیر وارث کو بیہ کرے ور ہر مرتبہ قبضہ کر لینا شرط ہے ورنہ صدقہ یا بیہ صحیح نہ ہوگا پھر جب نمازیں
 پوری ہو جائیں تو روزوں کے بدلے کی طرح کرے کہ یہ چار صاع گٹھ روزوں کے بدلے میں دے اور پھر
 قبضہ کرے بیہ کرے و بندا یہاں تک کہ روزے پورے ہو جائیں پھر دوسرے واجبات کو ان طرح پورا کیا
 جائے اور جب سب سے فارغ ہو جائیں تو خیر میں نو بیہ فقیر وارث کو بیہ نہ کرے لیکن چلا جائے یا بیہ
 دے تو وارث اپنی رضامندی سے فقیر کو یہ کل چار صاع یا اس کا کوئی حصہ دیدے یہ بے اسقاطی و ترکیب
 و افتراء و بیان فرمائی ہے لیکن اس ترکیب سے نقطہ جہاں تک ہمیں علم ہے کوئی نہیں کرتا۔

وَنَوْنِمُ سِرْكٌ مَّالًا يَسْتَفْرِصُ وَارَثَهُ نَصْفَ صَاعٍ مَثَلًا وَ يَدْفَعُهُ لِفَقِيرٍ نِمٌ يَدْفَعُهُ لِفَقِيرٍ
 لِدَوَارِثِ نِمٍ وَ نِمٌ حَتَّى نِمٍ (در محار) ۱۰ فَوَلَهُ يَسْتَفْرِصُ الْحَ وَالْأَقْرَبُ اِنْ يَحْسَبُ مَا عَلَى اَمْنِيَّتِ
 وَ يَسْتَفْرِصُ يَدْرَهُ بَانَ تَقْدِرُ عَنِ كُلِّ سَهْرًا وَ سَهْرًا يَسْتَفْرِصُ قِيَمَتَهَا وَ يَدْفَعُهَا لِلْفَقِيرِ نِمٌ يَسْتَفْرِصُ
 مِمَّا وَ يَسْلَمُهَا مِمَّا لَتَمَّ اَلِهِيَّةُ ثُمَّ يَدْفَعُهَا كَذَلِكَ الْفَقِيرُ اَوْ لِفَقِيرٍ اَحَرٍ وَ هَكَذَا فَيَسْقُطُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ
 كِفَارُهُ سَهْرًا وَ يَدْفَعُ ذَلِكَ مَعْدُ الدُّوْرِ لِكِفَارَةِ الصِّيَامِ نِمٌ لِّلْأَهْلِ لَكِنْ لَا يَدْفَعُ لِكِفَارِهِ
 إِلَّا اِنْ كَانَ مِنْ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ اَوْ اَكْثَرٍ

یعنی اگر میت نے پیچھ مال نہیں چھوڑا (یا چھوڑا اور وصیت نہیں کی یا زائد علی ثبات وصیت کی یہ
 وصیت سے زائد فدیہ دینا چاہیے) تو وارث نصف صاع مثلاً قرض لے کر (یا اپنے پاس سے) کسی فقیر کو اس
 پھر فقیر وارث کو بیہ کرے پھر ور پھر یہاں تک کہ تمام فرائض وہ واجب پورے ہو جائیں یعنی اقرب یہ جب
 کہ میت کے ذمہ کے فرائض واجبات کا حساب کر یا جائے اور وارث ایک خاص تعداد فرائض کے فدیہ پانچ
 مقدار قرض لے (یا اپنے پاس سے) مثلاً ایک مہینہ کی نمازوں کا اتنا فدیہ ہو یا ایک سال کا اتنا ایسہ
 ایک مہینہ یا ایک سال کی نمازوں کے بدلے میں فقیر کو دے اور پھر فقیر سے پنے لے بیہ کرے قبضہ کرے
 نہ کہ بیہ پورا ہو جائے پھر ان فقیر کو یا کسی دوسرے فقیر کو اسی طرح کرتا رہتا رہتا جب تمام فرائض ایک
 مہینہ یا ایک سال کی نمازیں مافوق ہوں گی اور جب نمازیں پوری ہو جائیں تو اس سے بعد روزوں کا کفارہ چار
 قریبانوں کا پھر قسم کا پورا کیا جائے لیکن قسموں کے کفارہ میں ضرورت کی ہے کہ ہر قسم کا کفارہ اس مسکینوں کو دیا
 جائے۔

یعنی یہ بھی واضح رہے کہ مہر ت مذکورہ سے صراحتہ معلوم ہو گیا کہ یہ فعل سقوا (فعل دور)
 وارث کے ذمہ واجب و ضروری نہیں بلکہ محض تبرع ہے اور اگر ذمہ میت کے لئے یک حید ہے اس

ضروری سمجھا جائے یا سنت سمجھ جائے تو ناجائز اور بدعت ہو جائے گا جیسا کہ رسم نمبر ۳ کے بیان میں مذکور ہے۔
ٹھکانوں کی عبارت سے صراحت معلوم ہو چکا ہے (۱) نیز یہ بھی ضروری ہے کہ بصورت عدم وصیت میت کے ترکہ میں سے جب تک کہ تمام ورثہ بالغ اور حاضر نہ ہوں کوئی مقدار اسقاط میں نہ دی جائے اور ثلث تک کی وصیت میں زائد علی الثلث اور ثلث سے کم کی وصیت میں زائد علی الوصیۃ بدون رضا تمام ورثہ کے اسقاط میں کوئی مقدار نہ دی جائے اگر کوئی دے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

الحاصل اس تمام بیان سے ثابت ہو گیا کہ اسقاط کا یہ طریقہ جو رسم نمبر ۵ میں بیان کیا گیا ہے کہ ساڑھے باون سیر گیسوں اور ایک قرآن مجید تمام فرائض و واجبات کے فدیہ میں دیتے ہیں بے صلہ اور ناجائز ہے بے صلہ ہونا تو اس لئے کہ اس خاص مقدار کے تمام فرائض و واجبات کی طرف سے کافی ہو جانے کی کوئی دلیل نہیں اور ناجائز ہونا اس لئے کہ اس میں ساڑھے باون سیر کی تعیین بدعت ہے نیز قرآن مجید کی کوئی قیمت متعین نہیں کی جاتی کہ اس کے لحاظ سے فدیہ کی مقدار متعین ہو کہ کتنی نمازوں کا ہوا۔

تنبیہ۔ یہ رسم بعض مقامات میں اس طرح ادا کی جاتی ہے کہ صرف ایک قرآن مجید فقیر کو یہ کہہ کر دے دیتے ہیں کہ قرآن مجید چونکہ خدا کا کام ہے اس لئے اس کی کوئی قیمت نہیں اور جو بے قیمت ہونے کے تمام نمازوں اور روزوں اور دیگر واجبات کا جس قدر کفارہ میت کے ذمہ ہو اس سب کے بدلے میں ہم یہ قرآن دیتے ہیں اور فقیر قبول کر لیتا ہے یہ طریقہ بھی ناجائز ہے کیونکہ یہی حضرت جو فدیہ میں قرآن شریف کو بے قیمت بتاتے ہیں جب فدیہ کے واسطے خریدنے جاتے ہیں تو بیچنے والے کے بارہ آنے اور بجائے بارہ آنے کے اس آنے کو جھگڑ جھگڑ کر خریدتے ہیں خریدتے وقت اس کا بے قیمت ہونا بھول جاتے ہیں اور یہ تو تقریباً محال ہے کہ دکاندار اگر اس کی قیمت ایک روپیہ بتائے تو یہ بظہر قدر شناسی قرآن مجید اس کو دو روپے خود دیدیں یہ حال یہ قرآن مجید جو کاغذ پر لکھایا چھپا ہوا ہوتا ہے شرعاً مال مقوم ہے اور کفارات و معاوضات میں اس کی اصل قیمت کا اعتبار ہوگا اور اس لئے وہ صرف اتنی نمازوں کا فدیہ ہو سکے گا جتنی نمازوں کے فدیہ تک اس کی قیمت پہنچے گی دوسرا طریقہ یہ ہے کہ بعض مقامات میں لوگ کچھ غلہ فقیر کو یہ کہہ کر دیتے ہیں کہ میت کے ذمہ جو کچھ گناہ تھے وہ تم نے اپنے پرے سے اور جاہل فقیر کہتا ہے کہ سنے و روہ غلہ اس کو دے دیا جاتا ہے۔

یہ صورت تمام صورتوں سے بدتر ہے اور اس میں ڈر ہے کہ دینے والوں ور لینے والوں کا ایمان بھی جاتا رہے دینے والوں کا اس لئے کہ انہوں نے صریح طور پر آیہ قرآنی ولا یؤخذ منها عدل (۲) اور ولا ترزقوا ذرۃً الا بحریء (۳) کے خوف یہ عقیدہ جمایا کہ میت کے گناہوں کے بدلے میں یہ چند پیسوں یا روپوں کا غلہ فدیہ بن گیا اور یہ کہ گناہوں کا مواخذہ اصل مجرم سے بٹا کر کسی دوسرے کے ذمہ بھی ڈالا جاسکتا

(۱) ولو تصدق فی ہذا فی البیت سر الکمال عملاً صالحاً لو سلم من البدعة اعمی ان یتحد ذاک سنة او عادة (طحاوی علی مرافی الفلاح باب احکام الجنائز فصل فی حملہا و دفعہا ص ۳۶۷ طبع مصطفی السابی الحلبي مصر)

(۲) واتقوا یوما لا تحری نفس عن نفس شیئاً ولا یقل منها شعاعہ ولا یؤخذ منها عدل ولا ہم ینصرون النقرة ۴۸

(۳) الفاطر ۱۸

ب وریہ دونوں صل وراقطع بائیں ہیں اور پینے والے جال کا پین بھی ان ہی وجوہ سے معرض خطر میں ہے۔
نیز اس لئے کہ اس نے خدا کے مذہب کو کاٹ بھجھ دیا اور اس کو اپنے سر پر پینے کی جرأت کی عود باللہ من ہدہ
لحیالات

رم نمبر ۶۔ میت کے مکان پر اس نے مرنے کے بعد کچھ دنوں تک بھاری جسدہ رہنا ہے وک آنے
نہتے ہیں کھاتے پیتے ہیں چرٹ (سنگڑ بڑ سٹریٹ) چنے پان کا شغل رہتا ہے سرت کھڑا روز تو اس طرح
نہرتے ہیں اس کے بعد ایک بڑا ہوسہ ہوتا ہے جس کو ختم کا جسدہ کہتے ہیں اس میں کچھ وک و ختم یزیت
ہیں مگر امیر غریب سب قسم کے وک شامل ہوتے ہیں مٹھانی تقسیم ہوتی ہے گویا ایک تہائی کا مجمع ہے۔
ساتھ قات یہ تمام مصارف ترکہ میں سے واکے جاتے ہیں حالانکہ بعض چھوٹے وارث بچے یا غیر ضروری
ہوتے ہیں نیز کھانے والے در مٹھانی پینے والے امر بھی ہوتے ہیں۔

حکم شرعی۔ اس رسم میں بی بائیں ہیں اول اہل میت کا اپنے مکان پر اس غرض سے بیٹھنا کہ وک عزیت
کے لئے آئیں دوسرے لوگوں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا تیسرے اہل میت کا آنے والوں کو پان
چائے چرٹ کھانا وغیرہ کھانا یا مٹھانی تقسیم کرنا چوتھے سات کھڑا روز کے بعد ختم کا جسدہ کرنا اور اس میں
میروں اور غریبوں سب کو کھانا کھانا یا مٹھانی تقسیم کرنا پانچویں ترکہ میں سے یہ سب مصارف وک کرنا
سب کا حکم جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) اہل میت کی عزیت کرنا مستحسن ہے جس کا بہتر وقت دفن کے بعد وہی روز دفن یا گربت و
دفن کیا جائے تو اس کے بعد کا دن سے اور اس کے بعد تین دن تک کی اجازت سے اور اہل میت کا اپنے مکان
پر اس غرض سے بیٹھنا کہ وک عزیت کے لئے آئیں یہ بھی صرف تین دن تک جاری رہے مگر بہتر یہی ہے کہ
نہ بیٹھیں وراثر متاخرین اس سے بھی منع کرتے ہیں ورتین دن سے زیادہ بیٹھنا بافتاق فقہاء مکروہ ہے مگر جو
تخص منفرت آیا ہو وہ اس کرہت سے مستثنیٰ ہے کہ سے تین دن کے بعد بھی عزیت کرنا جائز ہے وراگھر کے
باہر دروازے پر کھل کر بیٹھنا بافتاق مکروہ ہے ورجو تخص ایک مرتبہ عزیت کرے اس کو دوسرہ جانا مکروہ
ہے۔

لا بأس بتعزیه اہلہ و نزعہم فی البصر و اتحاد طعام لہم و دالجوس بہ فی غیر
مسجد ثلاثۃ ایام و اولہا الفصل و بکرہ بعدہا الالعیاب و تکرہ العربیہ ناسیاً و عند القبر و عند
باب الدار و بقول اعظم اللہ اجرک و احسن عواءک و عفر لمیلک اہ (درمختار)

یعنی اہل میت کی عزیت کرنے میں مضائقہ نہیں اور ان کو صبر کی ترغیب دینے میں اور ان کے
لئے کھانا بھیجنے میں وراغرض عزیت مسجد کے عدوہ کسی مکان میں بیٹھنے میں تین دن تک مضائقہ نہیں عزیت

کے لئے پس دن افضل ہے اور تین دن کے بعد تعزیت مکروہ ہے مگر اس کے لئے جو سفر سے آیا ہو اور دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے ورنہ ہر کے دروازے پر بیٹھنے بھی مکروہ ہے تعزیت میں یہ الفاظ کہے ”خدا تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے اور صبر حسن کی توفیق عطا فرمائے اور تمہاری میت کو بخش دے۔“

وفي حرانه الفتاوى و الحلوس للمصيبة ثلاثة ايام رحصة و تركه احسن كذا في معراج الدراية (عالمگیری) ۱

خزنتہ فتویٰ میں ہے کہ وقت مصیبت تین دن تک بیٹھنے کی رخصت تو ہے مگر اس کا ترک بہت کمتر ہے۔

(۳۲) یعنی لوگوں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا اور اہل میت کا انہیں پان چائے چرٹ مٹھائی تقسیم کرنا یا کھانا کھانا یہ باتیں بھی مکروہ ہیں اگرچہ تعزیت کے لئے تین دن تک لوگوں کو جنازہ ہے اور الفتاویٰ سور پر وہاں دو چار آدمی جمع ہو جائیں تو مضائقہ نہیں لیکن قصد اجتماع کی شکل قصد پیدا کرنا مکروہ ہے ورمیت کا لوگوں کو پیچھ کھانا پیچھ تقسیم کرنا یہ سب مکروہ ہے۔

في الامداد وقال كثير من مناحري انما ذكره الاجتماع عند صاحب الميت و بكرة له الحلوس في بيته حتى يأتي اليه من يعزى بل اذا فرغ و رجع الناس من الدفن فلبثوا و يستعمل الناس بامورهم و صاحب الميت باسره انتهى ۲ (رد المحتار شامی)

ہذا میں ہے کہ ہمارے مکرہ حنفیہ میں بہت سے متاخرین نے فرمایا ہے کہ اہل میت کے مکان پر لوگوں کا اجتماع مکروہ ہے اور اہل میت کو گھر میں اس غرض سے بیٹھنے کہ لوگ آئیں ورنہ تعزیت کریں یہ بھی مکروہ ہے بلکہ جب دفن سے فارغ ہو کر واپس آئیں تو چاہیے کہ سب متفرق ہو جائیں لوگ اپنے اپنے کام میں لگ جائیں اور اہل میت اپنے کام میں۔

بكره اتحاد الصافه من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في السرور و هي مدعة مستقحة روى الامام احمد و ابن ماجه باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كما بعد الاجتماع الى اهل الميت و صنعهم الطعام من السياحة (رد المحتار بقلا عن فتح القدير) ۳
یعنی اہل میت کا لوگوں کے لئے کھانے کی دعوت تیار کرنا (جس میں پان چائے مٹھائی بھی داخل ہے) مکروہ ہے کیونکہ دعوت خوشی میں مشروع ہے نہ کہ غمی میں اور یہ فتیح بدعت ہے امام احمد اور ابن ماجہ نے سند صحیح جریر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (یعنی صحابہ کرام) اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور اہل میت کے کھانا کرنے کو نیاحتہ میں داخل سمجھتے تھے۔

۱ باب الحدیر الفصل السادس فی القبر والدفن والفقہ من سکان الی مکان آخر ۱ ۶۷ طبع مکتبہ ماحمدیہ عبد گاہ سرعی ردد کونہ

۲ باب صلاة الحدیر ۲ ۲۵۱ طبع سعید

۳ باب صلاة الحدیر مصنف فی کراهة الصفاة من اهل الميت ۲ ۲۵۰ طبع سعید

نیاۃ کے معنی ہیں کہ جو بیت میں میت کا، تم کرنے کے لئے عورتیں جمع ہو کر روتی تھیں اور میت کے اوصاف بیان کرتی تھیں شریعت نے نیاۃ سے منع فرمایا اور اسے حرام قرار دیا ہے۔ (۱)

حضرت جریر بن عبد اللہ صحابی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ اس اجتماع اور میت کی طرف سے کھانا کرنے کو بھی اس نیاۃ ممنوعہ میں داخل سمجھتے تھے، (۲) جیسی جیسے نیاۃ ممنوعہ ہے یہ بھی ممنوع ہے۔

(۵۴) یعنی سات آٹھ روز کے بعد ختم کا جسہ کرنا اور ترکہ میں سے یہ مصارف کرنا رقم نمبر ۳ کے بیان میں ہم فقہاء کی بڑا زیہ کی عبارت نقل کر چکے ہیں جس میں تصریح ہے کہ قرآن مجید پڑھنے والوں کے لئے دعوت تیار کرنا اور قراء و صلحا کو جمع کرنا اور ان سے ختم پڑھوا کر انہیں کھانا کھلانا مکروہ سے وجہ کراہت یہ ہے کہ قرأت قرآن و ختم پر کھانا کھلانا گویا قرأت کی اجرت ہے۔ (۳)

دون ما ابتدع فی زماننا من مهملین و قراء و معین و طعام ثلثة ایام و نحو ذلك و من فعل ذلك بدون وصایة الورثة المألوس یضمنه فی ماله (رد المحتار) (۴)

یعنی تجنیز و تکفین کے مصارف میں یہ داخل نہیں ہے کہ جو ہمارے زمانے میں بطور بدعت اختیار کیا گیا ہے کہ کلمہ صیہ قرآن پڑھنے والے یا نعت گانے والے جمع کئے جاتے ہیں یا تین دن تک کھانا کھاتا ہے اور اسی جیسے اور افعال بھی۔ اور جو ن کاموں میں بغیر رضامندی باقی ورتا یا تکفین کے خرچ کرے گا وہ خود نہ من ہوگا۔

وہ طهر حال و صایا اهل زماننا فان الواحد منهم یكون فی ذمته صدقات کثیرة و غیرها من ركة و اضاح و ایمان و برصی لذلك بدراهم بسيرة و یجعل معظم وصینه لقراءة الحنمات و التھلیل الی نص عماء ما علی عدم صحة الوصیة بها و ان القراءة لیسى من الدیالاجز و ان الاخذ و المعطى آتمان لان ذلك یتسه الاستیجار علی القراءة و نفس الاستیجار علیها لا یحور فکذا ما اشھہ، کما صرح بذلك فی عدة کتب من مشاہیر کتب المذھب اه (رد المحتار) (۵)

اور اس سے ظاہر ہو گیا ہمارے زمانے کے لوگوں کی وصیتوں کا حال کہ بعض لوگ باوجودیکہ ان کے ذمے بہت سی نمازیں اور زکوٰۃ اور قربانیاں اور قسمیں ہوتی ہیں مگر وہ تھوڑے سے دراہم کی (فدیہ کے لئے) وصیت کرتے ہیں اور اپنی وصیت کا بڑا حصہ کلمہ طیبہ اور قرآن مجید کے ختموں کے لئے خاص کر دیتے ہیں

(۱) روح ناحت البراد علی السیت اد، بدنه و ذلك ان سکی عبہ و تعدد محاسنہ و الحدیث ما یدل علی حرمة الروح ثلاث من امر الحاحلیة الطعن فی الاسباب و البیاحہ و الاواء (المعرب فی ترتیب المحرر ۲/ ۳۳۱-۳۳۲ ط ادارۃ دعرۃ اسلام)

(۲) عن جریر ک بعدہ من النیاۃ (مرقاۃ کتاب الجنائز باب اسکاء علی المیت ۹۶/۴ ط امدادیہ ملتان)

(۳) صفحہ نمبر ۱۲۷ حاتیہ نمبر ۲، دیکھیں

(۴) باب صلاة الجنائز مطلب فی کف المروحة علی الروح ۲ ۲۰۶ ط سعید

(۵) کتاب الصلاة باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصیة بالختمات و التھلیل ۲ ۷۳ ط سعید

حائیکہ ہمارے عداء کی تصریح ہے کہ ن ختموں کی وصیت صحیح نہیں اور یہ کہ کسی دنیوی غرض سے قرأت جاری نہیں اور دینے والے اور لینے والے دونوں گناہ گار ہیں کیونکہ دینا اور کھانا کھانا اجرت کے مشابہ ہے اور قرأت کی اجرت لینا دینا جائز نہیں اسی طرح وہ چیز جو اجرت سے مشابہت رکھتی ہو اور ہمارے مذہب کی مشہور کتابوں میں سے بہت سی کتابوں میں اس کی تصریح کی گئی ہے (رد المحتار)

ان عبارتوں سے صاف معلوم ہو گیا کہ کلمہ طیبہ یا قرآن مجید کا ختم کرانے کے لئے اجتماع کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھانا کرنا اور بدعت ہے۔

نیز چونکہ اس قسم کے لھانے میں غریب امیر سب شامل ہوتے ہیں اس لئے صاف ظاہر ہے کہ اس کھانے سے مقصود صدقہ و خیرات نہیں ہے ورنہ امراء کو صدقہ کھانے کے کیا معنی اور جب صدقہ مقصود نہ ہو تو ظاہر ہے کہ یہ کھانا کھانا اور جسے رن محض ناموری اور شہرت و ریاء کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس کا کمرہ اور بدعت ہونا پسے ثابت ہو چکا ہے ورنہ یہ کہنا کہ امراء کی دعوت بظہور بدیہ کے ہوتی ہے اور فقرہ کی بدعت صدقہ کے صحیح نہیں کیونکہ کھانا کھانے والوں کو اس تفریق کا خیال نہیں ہوتا اور اگر تسلیم بھی کریں جائے تاہم بقول علامہ بن ہام کے چونکہ یہ دعوت غمی کی ہے اس لئے غیر مشروع اور بدعت ہے۔ (۱)

اور رد المحتار شامی کی عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ترکہ مشترکہ میں سے بغیر رضاء جمیع ورثہ یہ مصروف ادا کرنا بالخصوص جب کہ کوئی وارث نابالغ یا غائب ہو نا جائز ہے اور جو کرے گا وہ خود ضامن ہو گا۔

رسم نمبر ۷۔ لوگ جنازے کے ساتھ توجہ نہیں مگر جب نماز ہوتی ہے تو بہت سے اشخاص نماز میں شریک نہیں ہوتے اور کہتے ہیں کہ جنازے کی نماز فرض کفایہ ہی تو ہے اور جب کچھ لوگوں نے پڑھ دی تو سب کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔

حکام شرعی۔ بے شک جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے اور کچھ لوگوں کے پڑھ لینے سے ور مسلمانوں کا فرض ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس خیال سے نماز سے مسجدہ رہنا مناسب نہیں کیونکہ ن کے ذمہ اپنے مردہ بھائی کے حقوق میں سے اس کے جنازے کی نماز پڑھنے کا حق بھی تو ہے (۱) اور نماز جنازہ میں کثرت نمازیوں کی تحسن ہے (۲) اگر محض فرض ساقط ہو جانے کا خیال ہو تو پھر اس کے ساتھ جانے اور دفن کرنے کا فرض بھی تو ان کے ذمہ ہے اس وجہ سے ساقط ہو گیا کہ اوروں نے جنازہ لے جا کر دفن کر دیا۔

(۱) نئی نمبر ۱۲۷۷ تیسرے نمبر ۲۲ دیکھیں

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خمس تحب للمسلم علی احیہ رد السلام و تسمیت العطس و حبہ الدعوة و عیادۃ المریض و اساع الجائر (مسلم شریف کتاب السلام باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ۲ ۲۱۳ ص قدیمی)

(۳) اس لئے کہ جتنے لوگ یدہ ہوں گے مغفرت کی میز یادہ ہوگی۔ عن عائشۃ عن النبی ﷺ قال ما من مسلم یصل علیہ امہ من المسلمین ینعو ما نہ کلہم یشفعون لہ الا شفعو (مسلم شریف کتاب الحائز فصل فی قیوم شفاعۃ الاربعین المرحدس فیمن صلوا علیہ ۱ ۳۰۸ ط قدیمی)

رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جنازے کے ساتھ جائے اور اس کی نماز پڑھے اور پھر دفن تک اس کے ساتھ رہے اس کو دو قیامی ثواب ملے گا اور جو صرف نماز پڑھ کر وٹ آئے اس کو ایک قیامی ثواب ملے گا۔ پس جنازے کے ساتھ جا کر نماز میں شریک نہ ہونا اور جماعت سے پیچھے رہنا ایک غیر متحسن امر اور شان اسلام سے بعید ہے۔ واللہ اعلم کتبہ اعجاز الوداد محمد کفایت اللہ عفا عنہ موالہ۔ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۶) استفتاء

(۱) خود ز مجموعہ دایم الخیرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظمؒ

یہاں مدت سے یہ رسم و رواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر ہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو روک کر فاتحہ پڑھتے ہیں پھر عدوہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو روک کر فاتحہ ہوتی ہے جب وہ پتوں میں قبرستان کے دروازہ پر پہنچتے ہیں بعض جگہ یہاں بھی ہوتا ہے کہ جب غسل کے سبب میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں ورنہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ بجا لاتے ہیں یعنی وہ تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور یکپہلے وہ موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے۔ لیکن اب ایک عالم صاحب یہاں تشریف لائے ان سے دریافت کیا گیا تو وہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کیفیت کے ساتھ فاتحہ پڑھنا بدعت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک کو قابل ملامت بھی سمجھتے ہوں اور دلیل یہ بتاتے ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۶۴۱ میں تحریر ہے فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوۃ الجزارۃ ہی الدعاء للمیت اذ هو المقصود منها انتہی۔ اور فاضل جل مد مد علی قاری مکی حنفیؒ مرقات شرح مشکوٰۃ کے باب الجنائز میں تحت حدیث باب من سمعہ تحریر فرماتے ہیں۔ ولا يدعی للمیت بعد صلوۃ الجنائز لانه يشبه الريادة فی صلوۃ الجزارۃ اور بعض کتب میں مجاہد سے نقل کیا ہے لا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوۃ الجنائز اور کبیری سے منقول ہے فی السراحيۃ اذا فرغ من الصلوۃ لا يقوم بالدعاء اور یوں کہتے ہیں کہ بعد دفن متصل قبر پر دعا مانگنا

...

(۱) عن ابی صالح عن بی ہریرۃ قال من سمع حصرۃ فصلی علیہا فله فیراط و من سمعہا حتی یصرع مہا فہ قبر اصر صغر ہما مثل احیاء و حدیثہما مثل احد (ابوداؤد شریف کتاب الاحیاء باب فصل الصلوۃ علی المیت و شیعہہ ۹۵۲ طبع احیاء محمد سعید)

کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور باقی ادعیہ مروجہ کا ثبوت کتب احادیث وفقہ و اقوال محققین علماء سے ثابت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا فرمانا صحیح ہے یہ نہیں اور خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے موافق میت کے مرنے کے وقت سے بعد دفن مکان پر واپس تک جمع ہو کر کن کن موقعوں پر شرع شریف میں دعائے مانگنے کا ثبوت ہے یہ یہ ہے کہ ہر شخص عدوہ نماز جنازہ کے بعد التزاماً ملزم اور بلا ہتمام و فکر اجتماع اپنی خوشی سے جب چاہے میت کے واسطے دعائے خیر کیا کرے۔ بینوا بالتفصیل توحروا بالاحرار الجویں - المستفتی حاجی داؤد ہاشم یوسف مرچنٹ سٹریٹ نمبر ۳۸ شہر رنگون

(الجواب) الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ سیدنا ومولانا محمد والہ واصحابہ اجمعین اما بعد ا واضح ہو کہ اموات مسلمین کے لئے نفس دعائے مغفرت اور ایصال ثواب بالاتفاق مستحسن اور محبوب ہے ہر شخص کو شرعاً یہ جزا ہے کہ جب چاہے اور جس قدر چاہے میت کے لئے دعائے مغفرت کرے یا کسی بدنی یا مالی عبادت کا ثواب پہنچائے۔ (۱)

اموات مسلمین کو ان کے زندہ اقارب و احباب کی جانب سے دعا کا فائدہ اور عبادت بدنیہ و مالیہ کا ثواب پہنچتا ہے اور وہ دعا اور ایصال ثواب کے منتظر رہتے ہیں۔ اور جب کوئی شخص ان کے لئے دعا کرتا ہے یا کوئی ثواب انہیں پہنچاتا ہے تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پھر دعا کرنے والا یا ثواب پہنچانے والا بھی جرو ثواب کا مستحق ہوتا ہے لیکن یہ اختیار کسی شخص کو حاصل نہیں کہ وہ دعا اور ایصال ثواب کے لئے اپنی جانب سے کوئی خاص وقت یا خاص خاص صورتیں معین کرے اور پھر انہیں ضروری بھی سمجھے شریعت مقدسہ نے جن خاص اوقات میں یا خاص صورتوں سے دعا کرنے یا ثواب پہنچانے کی تعلیم فرمائی ہے اس سے زیدہ کسی کو تعیین و تخصیص کا حق نہیں ہے اور یہ بات واقفین حدیث وفقہ پر روز روشن کی طرح روشن ہے سوال میں پانچ موقع ذکر کر کے ان کے متعلق دریافت کیا گیا ہے میں ہر موقع کو جدا جدا ذکر کر کے اس کا جواب عرض کرتا ہوں۔

پہلے موقع۔ یہاں مدت سے رسم و رواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر ہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں انتہی۔ واضح ہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے بصورت اجتماع و اہتمام دعا کرنے کا طریقہ مقرر فرمایا ہو ہے اور وہ نماز جنازہ ہے کہ اس کا مقصود اہم یہی ہے کہ میت کے لئے دعائے مغفرت کی جائے اور سب مسلمان جمع ہو کر خدا کی بارگاہ میں اپنے مردہ بھائی کی بخشش کی درخواست کریں جیسا کہ تصریحات فقہ سے یہ بات بخوبی واضح ہوتی ہے۔

(۱) صفحہ نمبر ۳۶ حاشیہ نمبر ۵، ۱۵

(۲) وفي البحر من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات والاحياء حار۔ و بهذا علم انه لا فرق بين ان يكون المستحضر له ميت او حياً رد المحتار باب صلاة الحائرين مطلب في القراءة للميت واهداء ثوابها له ۲۴۳ ط سعید

حقیقتہا الدعاء والمقصود منها (بحر عن الفتح)

نماز جنازہ کی حقیقت دعا ہے اور دعا ہی نماز جنازہ سے مقصود ہے۔

فقد صرحوا عن آخرهم بان صلوة الجنائز هي الدعاء لميت اذ هو المقصود منها

سہی (رد المحتار) ۱۲

یعنی تمام فقہاء نے تصریح کی ہے کہ نماز جنازہ میت کے لئے دعا ہی ہے کیونکہ نماز جنازہ سے مقصود

صرف دعا ہے۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ نماز جنازہ من کل الوجوہ دعا ہے اور نماز ہونے کی اس میں کوئی ہمت نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ اس نماز میں بہت سی باتیں ہیں جو نماز ہونے پر مست کرتی ہیں جیسے صلاحت شرط ہونا استقباق قبلہ ضروری ہونا وغیرہ اور اسی وجہ سے اس پر نماز کا طوق کیا گیا ہے مگر اس کا مقصود اصلی و رجحان یہی ہے کہ میت کے لئے استغفار اور دعا کی جائے کیوں کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے دعا اور استغفار کرنے کا اتنا اہتمام فرمایا کہ اس کے لئے طہارت استقباق قبلہ وغیرہ جو نماز کے لوازمات تھے لازم کر دیئے اور تمام مسلمانوں کو جمع ہو کر دعا کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کیونکہ اس میں مقبولیت دعا کی امید زیادہ تھی پس نماز جنازہ اگرچہ من وجہ نماز بھی ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کی رائج ہمت دعا ہونے کی ہی ہے۔

مگر نماز جنازہ سے پہلے دعا یہی اصل ثواب کے لئے جہاد و ہتمام کرنا شریعت سے ثابت نہیں اور سورۃ بقرہ ۱۱۰ صحابہ کرام یا ائمہ عظام کی سے منقول روایت نہیں کہ نماز جنازہ سے پہلے یہ بیعت اجتماعیہ میت کے لئے دعا کی ہو یا کرنے کی ہدایت فرمائی ہو پس نماز جنازہ سے پہلے کروگ فردا فردا کریں یہی اصل ثواب کریں تو جائز ہے اس میں کوئی کام نہیں مگر دعا یہی اصل ثواب کے لئے جہاد و ہتمام کرنا اور پھر اسے ضروری سمجھنا اور نہ کرنے سے کوبر بھلا کہنا یہ مکروہ و بدعت ہے اگر کوئی اس کے جواز کا دعویٰ کرے اس کے ذمہ ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یا مجتہدین عظام سے یہ جہاد و ہتمام ثابت کرے۔

اگر یہ شبہ ہو کہ جب فردا فردا جائز ہے اور عموماً آیات و احادیث بخیرت موجود ہیں جو ہر شخص کو ہدایت کرتی ہیں کہ موات کے لئے دعا کرتے رہیں اور خود آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ ان حضرات نے نماز جنازہ سے پہلے میت کے لئے دعا فرمائی ہے تو پھر اس کے لئے جہاد و ہتمام کرنے میں کیا خیر علی ہے یوں سمجھو کہ ہر شخص کو جب دعا کرنے کا اختیار حاصل ہے تو تمام لوگ اپنے اپنے اختیار کو ایک وقت میں استعمال کریں تو یہ ناجائز کیوں ہو جائے گا۔

۱) کتاب الجنائز فصل السلطان، حق صلاۃ ۲ ۱۹۳ طبع بیروت

۲) باب صلاۃ الجنائز ۲ ۲۱۰ طبع سعید

۳) وفي البحر و بفسده ما افسد صلاة الا للمحاذفة و مکروہ فی الوقت لمکروہۃ و ما شروہ و حرہا فی سروط قبلہ صلاة من القدرة و معنی و البلوغ و الاسلام رد المحتار باب صلاۃ الجنائز مطلب فی صلاۃ الجنائز ۲ ۲۰۷ طبع محمد سعید

تو جو سب یہ ہے کہ کسی چیز کا فرد افراد جائز ہونا اور چیز ہے اور اس سے زمر نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو نوافل ہر شخص کے لئے اوقات مکروہہ کے سوا ہر وقت جائز ہیں لیکن نوافل کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور تداعی سے ادا کرنا مکروہہ ہے اور یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اگر تمام وگ اپنے اس اختیار اور اجازت کو جو شریعت کی جانب سے انہیں دے مارنے کے متعلق حاصل ہے اتقدیر طور پر ایک وقت میں استعمال کریں اور اجتماع و اہتمام کا قصد نہ کریں تو اس میں مضائقہ نہیں بین سواں میں یہ صورت نہیں ہے بلکہ تمام وگ قصد ادا کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جمع کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اور جو شریک نہ ہو سے بر بھلاکتے ہیں تو اس مجموعہ کے مکروہہ اور بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے کتب فقہ میں بخیرت اس کی مثالیں موجود ہیں کتب حدیث میں بھی اس کے نظائر بخیرت وارد ہیں ہم صرف مشائخ کے طور پر چند خصوص حدیثیہ و فقہیہ پر کتفا کرتے ہیں عیدین کی راتیں اور شعبان کی پندرہویں رات و رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی راتیں و عشرہ ولی ذی الحجہ کی راتیں بہت افضل اور متبرک راتیں ہیں ان راتوں میں نماز پڑھنا و ذکر کرنا ہی میں مشغول رہنا بہت ثواب کا کام ہے مگر فقہاء نے یہ قید لگا دی کہ نماز تنہا پڑھی جائے (مگر رمضان میں تراویح کی نماز مستثنیٰ ہے) اس پر علامہ شامی مداد کی عبارت نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں -

اشار بھولہ فرادی الی مادکرہ بعد فی منہ من قولہ و یکرہ الاجتماع علی احباء لیلۃ من ہذہ الالیانی فی المساجد و نمازہ فی شرحہ و صرح بکراہۃ ذلك فی الحاوی القدسی ول
وما روی من الصلوٰۃ فی ہذہ الا وفات یصلی فرادی غیر التراویح فال فی البحر و من ہما
یعلم کراہۃ الاجتماع علی صلوٰۃ الرعائب الی تفعل فی رجب فی اول جمعة منہ و انہا بدعة
وما بحالہ اهل الروم من سدرھا لتحریح عن النفس و الکراہۃ فاصل اہ قوت و صرح بذلك فی
اسررۃ (رد المحتار) ۱۰۰

ماتن نے اپنے اس قول سے کہ تنہا تنہا پڑھیں اس طرف اشارہ کیا جو خود آگے ذکر کیا ہے کہ ان متبرک راتوں میں سے کس رات میں جاگنے کے لئے مسجدوں میں اجتماع کرنا مکروہہ ہے و رپور کی عبارت شرح میں ہے اور اجتماع کی کراہت کی تصریح حاوی قدسی میں بھی ہے اور کہا کہ جو نمازیں تراویح میں مروی ہیں وہ تنہا تنہا پڑھی جائیں سوائے تراویح کے بحر میں کہا کہ یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صلوٰۃ رعائب کے لئے اجتماع بھی مکروہہ ہے یہ نماز رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے و یہ نماز بدعت ہے اور روم کے لوگ جو یہ حیلہ کرتے ہیں کہ اس کی نذر کریتے ہیں تاکہ نفل ہونے و مکروہہ ہونے سے نکل جائے تا یہ حیلہ باطل ہے ہمد مد شامی فرماتے ہیں کہ بڑا بڑا یہ میں بھی اس کی کراہت کی تصریح ہے۔

دیکھو فقہاء نے خود پہلے یہ ذکر کیا کہ مذکورہ راتوں میں نماز پڑھنا قرآن شریف کی تلاوت کرنا

۱۱ ولا یصلی الرور ولا یتصریح بحساعہ صرح دمصاب ای یکرہ ذلك علی سبیل الداعی (الدر المختار باب التواضع
و سرائر ۲ ۴۸ ۴۹ سعد

۲ کتاب الصلاۃ نمہ مطلب فی صلاۃ الرعائب ۲ ۲۶ ص سعد

ذکر الہی میں مشغول ہونا مستحب ہے اور اکیلے اکیلے ہر شخص کو شریعت کی جانب سے افعال مذکورہ ادا کرنے کی اجازت ہے پھر یہ تصریح کر دی کہ ان راتوں میں مسجدوں میں اجتماعی صورت سے فعل مذکورہ ادا کرنا مکروہ بہ سنت ہے اور پھر صاحب عمر، فتویٰ بزیہ وغیرہم نے تصریح کر دی کہ صلوٰۃ رغائب جو رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے وہ بھی مکروہ بہ سنت ہے کیونکہ اس میں دو باتیں ناجائز ہیں اور جب کے پہلے جمعہ کی جو شریعت سے ثابت نہیں دوسرے اس کے لئے اہتمام واجتماع کرنا جو نوافل کے لئے مکروہ ہے پس باوجود نماز کے افضل العمل ہونے کے ان دو باتوں نے اسے مکروہ بہ سنت کر دیا۔

عن محاهد قال دخلت انا وعروة بن الربیر المسجد فاذا عبد اللہ بن عمر جالس الی حجرة عائشة وادنا من یصلون فی المسجد صلوۃ الصبحی قال فسالناہ عن صلاحہم فقال بدعة (الحديث (بخاری ص ۲۳۸ حمد اول)

مجاہد فرماتے ہیں کہ میں در عروہ بن ربیر مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو دیکھ کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کی طرف بیٹھے ہوئے ہیں اور دو گ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں تو ہم نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے اس نماز کا حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ چاشت کی نماز خواہ آنحضرت ﷺ نے پڑھی اور اس کی فضیلت بیان فرمائی، اور پڑھنے کی ترغیب دائی ہے۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے ثابت ہے۔

عن معاذۃ قالت سألت عائشة کم کاں رسول اللہ ﷺ یصلی صلوۃ الصبحی قالت اربع رکعات و یزید ما شاء اللہ رواہ منسجم (مشکوٰۃ) (۲)

معاذہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے فرمایا کہ چار رکعتیں اور خدا کو منظور ہوتا تھا تو اس سے بھی زیادہ پڑھ لیتے تھے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من حافظ علی شفعۃ الصبحی غفرت لہ ذنوبہ وان کانت مثل ربد البحر (رواہ احمد والترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ) (۲)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چاشت پر محفظت کی اس کے گنہ (صغیرہ) معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھائ کے برابر ہوں۔

اور اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ حضرت ابن عمرؓ کو آنحضرت ﷺ کا نماز چاشت پڑھنا اس کی فضیلت بیان فرمانا معلوم نہ تھا تاہم تنبیہات تو یقینی ہے کہ وہ یک نماز تھی اور نماز فضل اعمال اور خیر موضوع ہے اور وقت بھی کوئی مکروہ وقت نہ تھا پھر انہوں نے اسے بدعت کیوں فرمایا۔ اسکا صاف و روشح جواب ان عبارتوں سے معلوم کیجئے۔

۱ بخاری ابواب العمرة باب کم اعمر النبی ﷺ ۱ ۲۳۸ ط قدیمی
(۲) مشکوٰۃ شریف کتاب الصلاۃ باب صلاۃ الصبحی ص ۱۱۵ ط سعید و منسجم شریف کتاب الصلاۃ باب مستحب صلوۃ الصبحی ۱ ۲۴۹ ط قدیمی کتب حادہ
(۳) مشکوٰۃ کتاب الصلاۃ باب صلاۃ الصبحی ص ۱۱۶ ط سعید و ترمذی ابواب التوکل باب ما جاء فی صلاۃ الصبحی ۱ ۱۰۸ ط سعید

قال عیاض وغیرہ انما انکرا بن عمر ملازمتھا و اظہارھا فی المساجد لا انہا مخالفة للسنۃ ویؤیدہ ما رواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعودؓ انہ رای قوماً یصلونہا فاکر علیہم وقال ان کان ولا بد ففی بیوتکم (فتح الباری مصری جلد ثالث ص ۴۳) (۱)

قاضی عیاضؒ وغیرہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ نے صرف اس نماز کے استزام اور مساجد میں ظہر طور سے پڑھنے کا انکار فرمایا اور اسے بدعت کہا ان کا یہ مصعب نہیں کہ نفس نماز سنت کے خلاف ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابو بکر بن ابی شیبہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک گروہ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ اگر تمہیں پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔

وقیل اراد ان اظہارھا فی المسجد والا اجتماع لہا ہو البدعة لا ان نفس تلك الصلوة بدعة وهو الاوجه (عینی کدافی ہامش الصحیح) (۲)

اور بعضوں نے کہا کہ حضرت ابن عمرؓ کا مطلب یہ تھا کہ اس نماز کو مسجد میں ظہر کر کے پڑھنا اور اس کے لئے اجتماع کرنا بدعت ہے یہ مقصود نہ تھا کہ بنفسہ یہ نماز بدعت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتوے اور حافظ ابن حجر علامہ عینیؒ قاضی میاضؒ کے اقوال سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو گئی کہ نماز چاشت کے لئے بھی اجتماع و اہتمام بدعت و مکروہ ہے کیونکہ صرف اس لئے کہ شریعت سے اس نماز کے واسطے اجتماع و اہتمام ثابت نہیں اور نفس نماز کے ثبوت یا اس کی فضیلت و ترغیب کی روایات سے یہ لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جائے۔

اسی طرح اموات مسلمین کے لئے نفس دعا کا ثابت ہونا یا مستحسن ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جو وہ جو لوگ کہ عمومات استحباب دعا سے اجتماع و اہتمام کے جواز پر استدلال کرتے ہیں ان کے جواب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ اور فقہائے حنفیہ کے ارشادات صریحہ ہمارے پاس موجود ہیں جو بخیر کتب فقہیہ میں پائے جاتے ہیں۔

قراءۃ الکافروں الی الآخر مع الجمع مکروہۃ لانہا بدعة لم تنقل عن الصحابة ولا عن التابعین (کدافی المحیط (فتاویٰ عالمگیری) (۳)

سورہ کافرون سے آخر قرآن تک کی سورتیں جمع ہو کر پڑھنا (جیسا کہ مروج ہے اور اسے ختم کہتے ہیں) مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ سے منقول نہیں۔

سورہ کافرون سے اخیر قرآن تک کی سورتیں پڑھنا جسے ختم کہتے ہیں اگر نفس قرأت کے لحاظ سے

(۱) کتاب الصلوة باب صلاة الصحن فی السن ۳ ۴۳ مطبع کبریٰ مہربہ بولاق مصر ۱۳۱۵ھ

(۲) ابواب العمرة باب کم اعتمر النبی ﷺ ۱ ۲۳۸ ہامش نمبر ۱۰ ط قدیمی

(۳) کتاب الکراہیۃ الباب الرابع فی الصلوة والتسبیح وقراءۃ القرآن والدکر ۵ ۳۱۷ ط ماحدیہ کونستہ

یہی جائے تو کون کہہ سکتا ہے کہ قرآن مجید کا پڑھنا مکروہ ہے یہ دعویٰ ہیبت ہے لیکن ایک خاص صورت اجتماع سے اہتمام کر کے پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ اور بدعت قرار دیا ہے کیونکہ اس ہیبت اجتماعیہ اور اہتمام کا ثبوت نہیں۔

بلکہ اس سے زیادہ واضح نظیر صورت مسئلہ کی یہ روایت ہے جو درج ذیل ہے :

كروه ان يقوم رجل بعد ما اجتمع القوم للصلاة يدعو للميت ويرفع صوته (كدهي الدحيرة عالمگیری) (۱)

یہ مکروہ ہے کہ جب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں تو ایک شخص کھڑا ہو اور بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرے۔

نفس دعا ناجائز نہیں کھڑے ہو کر دعا کرنا ممنوع نہیں مگر یہ ہیبت خاصہ کہ لوگ نماز کے لئے جمع ہیں اور ایک شخص کھڑا ہو کر بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرتا ہے شریعت سے ثابت نہیں اس لئے فقہاء نے اسے مکروہ فرمادیا۔

ان تمام باتوں کو دیکھ کر اور سمجھ کر کسی صاحب عقل کو اس میں شبہ نہیں رہے گا کہ کفنانے کے بعد اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا اور اسے عقیدۂ لازم سمجھنا یا عملاً ضروری قرار دینا اور نہ کرنے والے کو ملامت کرنا یقیناً بہت غلط و مکروہ ہے۔

دوسرے موقعہ۔ پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں۔

نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا کرنے کے متعلق کتب فقہ میں حسب ذیل روایتیں ہیں۔
قید بقوله بعد الثالثة لانه لا بدعو بعد التسليم كما في الحلاصة و عن الفصلي لانه لا بد (سحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳) (۲)

یعنی مصنف نے دعا کو تیسری تکبیر کے بعد کے ساتھ مقید کر دیا کیونکہ سلام کے بعد دعا نہ کرے جیسے خلاصہ میں ہے اور محمد بن فضل سے مروی ہے کہ مضائقہ نہیں

ولا يدعو للميت بعد صلوة الجنائز لانه ينسب الزيادة في صلوة الخارة (مرفأة لعلي القاري) (۳)

یعنی نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے کیونکہ یہ دعا نماز جنازہ میں زیادتی کرنے کا نتیجہ ہے۔
کردے گی۔

(۱) کتاب الکرامۃ الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح و قراۃ القرآن والذکر والدعاء ۳۱۹ ط ماحدید کتوبہ

(۲) کتاب الحائز فصل السلطان احی بصلائد ۱۹۷/۲ طبع بیروت لبنان

(۳) کتاب الحائز باب المسی بالحدیث و الصلوة علیہا ۶۴ ط ماحدید کتوبہ

اذا فرغ من الصلوة لا يقوم داعياله (سراجیہ) (۱)

جب نماز جنازہ سے فرغ ہو تو دعا کرتا ہوا کھڑا نہ رہے۔

ولا يقوم داعياله (جامع الرموز) (۲)

یعنی نماز کے بعد کھڑا رہ کر دعا نہ کرے۔

ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الحنزة لانه يشبه الزيادة فيها كذا في المحيط (۳)

نماز جنازہ کے بعد کھڑا رہ کر دعا نہ کرے کیونکہ یہ دعا نماز میں زیادتی کر دینے کا شبہ یہ کرتی ہے۔

و عن ابي بكر بن حماد ان الدعاء بعد صلوة الحنزة مكروه وقال محمد بن فضل لا

باس به كذا في القنية (بر حندی شرح مختصر وقایہ) (۴)

اور امام ابو بکر بن حامد سے مروی ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ اور امام محمد بن فضل نے فرمایا

کہ کچھ مضائقہ نہیں۔

منقولہ بالا عبارتوں سے یہ تین باتیں صراحتہ ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے یا کھڑا رہ کر دعا نہ کرے (خلاصہ بحر الرائق، مرقاة السراجیہ، جامع الرموز،

محیط)

(۲) نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے (قنیہ عن الامام علی بن بحر، حادہ)

(۳) نماز جنازہ کے بعد دعا میں مضائقہ نہیں (قنیہ و بحر عن امام محمد بن فضل)

لیکن کسی معتبر کتاب میں یوں نہیں لکھا کہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد دعا کرنا چاہیے یا فایاں دعا مستحب ہے، صرف امام محمد بن الفضل سے یہ مروی ہے کہ دعا کرنے میں مضائقہ نہیں اور چونکہ لفظ اباس اکثر خلاف اونی میں مستعمل ہوتا ہے (۵) اس لئے ایک صاف اور واضح تطبیق تو امام محمد بن فضل اور امام ابو بکر بن حامد کے کلام میں یہ ہو سکتی ہے کہ اول اند کر مکروہ تنزیہی اور موخر اند کر مکروہ تحریمی فرماتے ہیں۔

اور ظاہری یہ ہے کیونکہ اکثر کتب فقہ و فتاویٰ میں اول اصل مذہب یہی بیان کیا ہے کہ دعا نہ کرے یا دعا مکروہ ہے اور کراہت مطلقہ سے اکثری طور پر تحریمی ہی مراد ہوتی ہے اور محمد بن الفضل سے اس کے خلاف ہوقوں نقل کیا ہے اس کو اباس سے تعبیر کیا جو اصل معنی کے لحاظ سے کراہت تنزیہی یا مذموم خلاف اونی میں مستعمل ہوتا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب: اگر کسی کو شبہ ہو کہ نفس دعا اموات مسلمین کے لئے تو بروقت جائز ہے۔

۱ کتاب الحنایہ، ص ۱۵۵ ط بول کشور لکھنؤ

۲ فصل فی الحنایہ ۲۸۳ ط المطبعة الکرمیة بلدة فزان ۱۳۲۳ھ

۳ لم اطلع علی هذه العبارة

۴ لم احدث

۵ رکلمہ لائس راہ کتاب العال استعمالیہ فیما ترکہ ازہی الخ (رد المحتار، کتاب الطیارة، مطلب حکمة لائس قد

سعی فی المسدود ۱۱۸ ط سعید)

پھر اس وقت جس میں دعا کے مکروہ ہونے کی وجہ تو جواب یہ ہے کہ فقہاء کرامؒ کا نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ فرمانا مطلقاً نہیں ہے بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنا مکروہ ہے۔ اور نفس دعا کا جو نزہت و اجاز اجتماع و اہتمام کو مستلزم نہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کے وقت انتقال بلکہ اس سے بھی پہلے عیادت کے زمانے سے اس کے لئے فرداً فرداً دعائیں گانے کا ثبوت روایات حدیثیہ و فقہیہ (۱) میں موجود ہے ہر مسلمان کو اختیار ہے کہ اگر وہ کسی مریض کی عیادت کو جائے تو اس کے لئے دعا کرے اس کے بعد جب اس کا انتقال ہو جائے تو اس کے لئے مغفرت کی دعا کرے اس کے بعد جنازے کی نماز پڑھے اس کے بعد دفن تک اور پھر اپنی زندگی تک میت کے لئے دعا کرتا رہے اور قرآن مجید و دیگر عبادات بدنیہ و مالیہ کا ثواب اسے پہنچاتا رہے ان تمام حالات میں فرداً فرداً دعا کرنے یا ایصال ثواب کرنے کی کوئی ممانعت نہیں شرطیکہ کوئی بدعت یا قید غیر مشروع عارض نہ ہو جائے۔

اور شریعت مقدسہ نے اموات مسلمین کے لئے دفن سے پہلے اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف یہ طریقہ مقرر فرمایا ہے جسے صلوٰۃ جنازہ کہتے ہیں پس دفن سے پہلے دعائے اجتماعی اور اہتمام کا ثبوت صرف نماز جنازہ کے لئے ہے کہ وہ بھی ... میت کے لئے دعائے مغفرت ہی کا نام ہے اس کے علاوہ اور جس موقع پر اجتماع و اہتمام و التزام کے ساتھ دعا کی جائے اسے فقہاء مکروہ بدعت فرماتے ہیں۔

نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہونے کا حکم بہت سی کتابوں میں مذکور ہے جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا اور سب کا مطلب یہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا مکروہ ہے مگر فقہاء کے کلام میں کراہت کی وجہ مختلف عنوانوں سے بیان کی گئی ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں داعی قاریؒ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوگا (۲) اس کلام میں غور کرنے سے اچھی طرح واضح ہوتا ہے کہ وہ دعائے اجتماعی اور اہتمام کو ہی مکروہ فرماتے اور منع کرتے ہیں کیونکہ نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ اسی میں پیدا ہو سکتا ہے۔ اگر لوگ نماز جنازہ کے بعد جمع ہو کر اور اہتمام کر کے دعائے کرے کر لیں بلکہ صفیں توڑ کر علیحدہ ہو جائیں اور اپنے اپنے طور پر ہر شخص تنہا دعا کرے تو اس میں کسی طور سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ نہیں ہو سکتا۔

میت کے لئے دفن سے پہلے شریعت مقدسہ نے خاص صورت اجتماعیہ اور اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف ایک مرتبہ حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے طریقوں اور پاک سیرتوں سے

(۱) عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ اذا حضرتم المریض او الميت فقولوا حیراً فان الملكة یومنون علی ما تقولون قالت فلما مات ابو سلمة اثبت النبی ﷺ فقلت یا رسول الله ﷺ ان ابی سلمة قد مات فان قومی لله اعمر لی وہ واعسی مد عقی حسنة الحدیث (مسلم شریف) کتاب الحائز باب عیادة المریض ۳۰۱/۱ طبع قدیمی کتب خانہ (۲) ولا بدعو لمت بعد صلاة الحارة لانه يشهد ارباده فی صلاة الحارة (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری کتاب الحائز باب المشی بالحارة والصلوة عیہا ۶۴ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)

صرف ایک مرتبہ اجتماع اور اہتمام سے دعا کرنا ثابت ہے (ورود نماز جنازہ ہے) اس لئے اس (نماز جنازہ)

سے زیادہ جس موقع پر اجتماع و اہتمام سے دعا کی جائے گی وہ گویا اس اجتماع و اہتمام کے طریقہ شرعیہ (نماز جنازہ) پر زیادتی ہوگی یعنی نماز جنازہ کے علاوہ ور کسی موقع پر اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا یہ مطلب ہوگا کہ شارع علیہ السلام نے میت کی خیر خواہی اور اس کے لئے دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان چھوڑ دیا تھا جسے ہم پورا کرتے ہیں ”نعوذ باللہ من ذلک“ شارع علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے جس قدر محبت اور رحمت کاملہ کا تقاضا تھا اس قدر اہتمام و اجتماع دعا کے لئے معین فرمایا اگر اس سے زیادہ اجتماع و اہتمام مطلوب ہوتا تو بلا شک وہ مقرر فرما سکتے تھے پس کس قدر غضب ہوگا اگر ہم اپنے افعال سے اس بات کا وہم پیدا کریں کہ شارع علیہ السلام نے اس اجتماع و اہتمام للہ عاداً کی تعین میں کوتاہی فرمائی۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ کھڑا رہ کر دعا نہ کرے چونکہ نماز جنازہ کے بعد اسی حالت پر کھڑا رہنا اور دعا کرنا خاص طور سے اجتماع و اہتمام کو ثابت کرتا ہے اس لئے اس طرح تعبیر فرمادیا مطلب وہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا نہ کرے۔

یعنی اگر کوئی ایک شخص نماز جنازہ کے بعد اتفاقی طور پر اپنی جگہ کھڑا رہا اور اس نے کوئی دعا اپنے دل میں میت کے لئے مانگ لی تو اگرچہ اس نے کھڑے رہ کر یہ دعا کی ہے مگر مکروہ نہیں ہوگی کیونکہ کراہت کی اصلی علت (اجتماع و اہتمام) موجود نہیں اور نفس قیام علت کراہت نہیں۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ نماز جنازہ خود دعا ہے یا لاند دعا مرؤۃ ایک مرتبہ تو دعا کر چکا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اہتمام و اجتماع دعا کا نہ کرے کیونکہ اہتمام و اجتماع کی دعا تو خود نماز جنازہ ہے اور وہ ایک مرتبہ کر چکا (۲) ورنہ دوسری مرتبہ اہتمام و اجتماع کا ثبوت شریعت مقدسہ سے نہیں ورنہ اگر اجتماع و اہتمام سے ممانعت مراد نہ ہو تو ایک مرتبہ دعا ہو چکنا تنہا تنہا دعا کرنے کی ممانعت کی علت نہیں بن سکتا کیونکہ وہ عمر بھر تک احادیث و فقہ سے ثابت ہے۔

بعض فقہاء نے نماز جنازہ سے پہلے بھی دعا کرنے کو مکروہ فرمایا اور وجہ بیان فرمائی کہ ایک کامل و عمدہ دعا کرنے والا ہے (یعنی نماز جنازہ پڑھنے والا ہے) اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام نہ کیا جائے کیونکہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ ایک کامل دعا ہونے والی ہے کیونکہ وہ شریعت مقدسہ مصبرہ کی مقرر کی ہوئی ہے اور اس سے پہلے کوئی اجتماعی دعا ثابت نہیں اس لئے مکروہ ہے ورنہ نفس دعا تنہا تنہا ہر وقت جائز ہے اور آگے کو دعا کرنے کا ارادہ تنہا تنہا سے دعا کرنے کو مکروہ نہیں بنا سکتا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ میت کے لئے فرداً فرداً دعا مانگنے کا ہر وقت ہر شخص کو اختیار حاصل ہے۔ (۳)

(۱) دیکھیں سورہ نمبر ۱۶۹ حاشیہ نمبر ۱

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحازة لانه دعا مرؤۃ لان اکثر هذا دعاء (مرازیہ علی هامش الہندیۃ النوع الخامس والعشرون فی الجنائز ۸۰۴ طبع مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ)

(۳) لتولہ تعالیٰ اجبت دعوة الداع اذا دعان فلیست جبرالی البقرة ۱۸۶

جب کہ ستر مہینا یلزم اور تخصیصات غیر مشروہ سے خالی ہو تین اجتماع و ہتمام کے ساتھ دُفن سے پہلے دعا مانگنا صرف نماز جنازہ کے ضمن میں شریعت سے ثابت ہے اور نماز جنازہ سے پہلے یا اس کے بعد دُفن سے پہلے اجتماع و ہتمام سے دعا کرنے کا حدیث و فقہ و سلف صالحین ائمہ مجتہدین سے کوئی ثبوت نہیں لہذا اگر وہ دوبارہ ثابت ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ فقہاء کے قول بالکراہت و امام محمد بن الفضل کے قول البأس میں ایک وجہ تنبیہ کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جو فقہاء مکر وہ فرماتے ہیں وہ اہتمام و اجتماع سے دعا کرنے کو مکر وہ فرماتے ہیں اور امام محمد بن الفضل نفس دعا کا حکم بتاتے ہیں نسوں نے اجتماع و ہتمام کا حکم نہیں بتایا نفس دعا کو ماس بہ فرماتے اور اگر اس صورت میں ماس بہ کے معنی ایسے بھی لے جائیں جو مندوب و شائے ہوتے ہیں تاہم مضائقہ نہیں۔

شبہ نمبر (۱)۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ کی شہادت کے بیان میں مروی ہے کہ جب حضرت عمرؓ کی وفات ہو گئی اور انکو غسل کے لئے لٹایا گیا تو لوگوں نے ان کی نعش مبارک کو چاروں طرف سے تعمیر لیا اور ان کے لئے دعا اور ان کی ثناء و صفت اور سواں نزول رحمت کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے کھس میت کے لئے اجتماع و ہتمام کے ساتھ دعائے مغفرت کرنی جائز ہے اور فعل صحیح ہے نہ سے ثابت ہے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں اس بات کا کوئی ثبوت نہیں کہ لوگ دعا کرنے کے لئے ہتمام سے جمع ہوئے تھے بلکہ عامہ عینی نے تصریح کر دی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ عمر کو غسل کے لئے لٹایا تھا اور اس سے صاف و صیح ہے کہ اس وقت وہی لوگ تھے جو غسل کے ضروریات کو انجام دینے والے تھے اور غسل کی انجام دہی کے لئے ہی حاضر ہوتے تھے اور ایسے وقت عموماً ہر شخص کے دل میں ایک خاص کیفیت اور رقت طاری ہوتی ہے اور وہ بے اختیار یا اختیار میت کے لئے دعائے مغفرت کرتا جاتا ہے اور کوئی اہتمام و اجتماع کا قصد نہیں کرتا۔

بہر حال اس واقعہ میں در اس حدیث میں اس مر کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ لوگوں کا اجتماع و ہتمام دعا کے لئے تھا اس کی نظیر یہ ہے کہ صاحب بحرؒ نے مختبے سے نقل کیا ہے کہ بل میت کو مسجد میں اس غرض سے بیٹھنا کہ لوگ تہنیت کے لئے آئیں مکر وہ ہے اور ای طرح شرح منیہ ۲، ۳ اور فتح القدیر میں

۱۔ بعد بقوله بعد الثالث لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة و من التصني لابس بدر البحر المرائي كتاب الحناجر فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷/۲ طبع بيروت لبنان

۲۔ والجلوس للتعزية في المسجد ثلاثة ايام للتعزية مكرهه (كتاب الحناجر فصل السلطان احق بصلاته ۲، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴

کراہت کا ذکر کیا اور گھر میں بیٹھنے کو بھی بلفظ لا باس ذکر کیا علامہ شامی نے فرمایا کہ گھر میں بیٹھنا بھی خلاف اولیٰ ہے اور لفظ لا باس کے یہی حقیقی معنی ہیں اور وہی یہاں پر مراد ہیں مگر صاحب بحر (۱) نے تعزیت کے لئے بیٹھنے کے جو ز پر اس حدیث سے استدلال کرنا بقلی سے نقل کیا ہے۔

انہ ﷺ جلس لما قتل جعفر و رید بن حارثہ و الناس یاتوہ و یعروہ آہ (رد المحتار) (۲)
کہ آنحضرت ﷺ بیٹھے جب کہ جعفر و زید بن حارثہ کے قتل کی خبر آئی اور لوگ آتے تھے اور تعزیت کرتے تھے۔

پھر علامہ شامی جواب دیتے ہیں۔

یحاب عنہ بان جلوسہ ﷺ لم یکن مقصود التعزیه آہ (رد المحتار) (۳)

کہ اس استدلال کا یہ جواب دیا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ کا بیٹھنا بغرض تعزیت نہ تھا۔

جیسے اس مسئلہ میں لوگوں نے محض آنحضرت ﷺ کے اتنا قیہ بیٹھنے اور لوگوں کی تعزیت کرنے سے یہ سمجھ کر استدلال کر لیا کہ تعزیت کے لئے بیٹھتے تھے سی طرح ہمارے زیر بحث مسئلہ میں بخاری کی روایت میں بغرض غسل جمع ہونے اور دعا کرنے کا ذکر دیکھ کر یہ سمجھ لیا گیا کہ دعا کے لئے لوگوں نے اجتماع یہاں جو جواب علامہ شامی نے اس استدلال کا دیا (۴) وہی جواب ہم نے اس استدلال کا دیا ہے۔ فافہم ۔

شہدہ ۲۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ روایت مرقومہ ذیل ہے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ہے۔

عن ابراہیم الہجیری قال رايت ابن ابي اوفی وکان من اصحاب الشجرہ ومات ابنتہ (الی قولہ) ثم کبر علیہا اربعاً ثم قام بعد ذلك قدر ما بین تکبیر تین یدعو وقال کان رسول اللہ ﷺ صنع علی الجنائز هكذا رواہ ابن النجار (منتحب کسر العمال) (۵) وکذا رواہ الامام احمد فی مسنده

ابراہیم بخیری سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی کو دیکھا اور وہ اصحاب شجرہ میں سے تھے اور ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تھا (الی قولہ) پھر حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی نے صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کیں پھر اتنی دیر کھڑے دعا کرتے رہے جس قدر دو تکبیروں میں فاصلہ ہوتا ہے۔

(۱) قال القالی 'ولا باس بالجلوس' وقد جلس رسول اللہ ﷺ لما قتل جعفر (کتاب الجنائز فصل السلطان احق صلاۃ ۲۰۷/۲ ط بیروت)

(۲-۳) باب صلاة الجنائز مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل الميت ۲۴۱/۲ ط سعید

(۴) بحاب عنہ بان جلوسہ ﷺ لم یکن مقصود التعزیه آہ رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل الميت ۲۴۱/۲ ط سعید

(۵) کتاب الموت من قسم الافعال صلاة الجنائز ۷۱۵/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۸۵۱ مکتبہ تراث حلب

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جنازوں پر ایسا ہی کرتے تھے۔

اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے چاروں تکبیروں کے بعد تین دیر دعا مانگی جتنی یک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تاخیر ہوتی ہے اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

جواب۔ توس کا جواب یہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے سلام کے بعد نہیں تھی بلکہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے تھی یہ روایت مختصر ہے پورا واقعہ اس طرح ہے مامہ نووی کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں

واحتج للدعاء في الرابعة بما روينا في السلسلة الكبيرة للهيقي عن عبد الله بن ابي اوفى

انه كبر على حازة ابنة له اربع تكبيرات فقام بعد الرابعة كهذرا بين التكبيرتين يستعقر لها و يدعو ثم قال كان رسول الله ﷺ يصنع هكذا

کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا کرنے پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو ہمیں سنن کبریٰ شہتمی میں روایت پہنچی ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے اپنی صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کیں اور چوتھی تکبیر کے بعد بقدر فاصلہ تین تکبیریں کھڑے ہوئے دعا استغفار کرتے رہے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

وفی رواية انه كبر اربعاً فمكث ساعة حتى طمأ انه سبكر حمسا ثم سمع عن سميرة عن سمالة فلما انصرف فلما له ما هذا فقال ابی لا اریدکم علی ما رايت رسول الله ﷺ يصنع او هكذا صنع رسول الله ﷺ قل الحاكم ابو عبد الله هذا حديث صحيح انتهى (كتاب الادکار) (۱)

ورایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کر اتنا ٹھہرے کہ ہم نے خیال کیا کہ بائیں تکبیریں ہمیں گے پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا جب فرغ ہوئے تو ہم نے ان سے کہا کہ یہ کیا کیا تو فرمایا کہ میں تمہارے لئے اس بات سے زیدہ نہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کو میں نے کرتے دیکھا ہے یا یوں فرمایا کہ اس طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور چونکہ سلام سے پہلے نماز جنازہ ختم نہیں ہوتی تھی اس لئے یہ دعا نماز جنازہ میں ہی داخل ہے اور ہماری بحث سے خارج ہے باقی رہی یہ بات کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کرنے کا حنفیہ کے نزدیک کیا حکم ہے توس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا ظاہر مذہب جو تمام متون میں منقول ہے وہ یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا نہیں بلکہ چوتھی تکبیر کہتے ہی سلام پھیر دے لیکن بعض شروع و قعودی میں بعض مشائخ سے چوتھی تکبیر کے بعد بھی دعا منقول ہے۔

وانتار بقوله و تسليمته بعد الرابعة الى انه لا شيء بعد ما عبر هما وهو ظاهر

المذهب و قيل يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة الى اخره و قيل ربنا لا تزغ قلوبنا الى اخره و قيل
بخسر بين السكوت والدعاء (بحر الرائق) (۱)

یعنی ماتن نے یہ کہہ کر کہ چوتھی تکبیر کے بعد دونوں طرف سلام پھیرے اس بات کی طرف اشارہ
کیا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سوئے دو سل مول کے اور کچھ ذکر و دعا نہیں ہے اور ظاہر مذہب یہی ہے اور کہا گیا
کہ اللہم اتنا الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ ربنا لا تزغ الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ اختیار ہے چپ رہے یا دعا
کرے۔

شبہ نمبر ۳۔ اگر کوئی کہے کہ جن فقہاء نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ کہا ہے ممکن ہے کہ ان کی مراد یہ ہو
کہ دعائے طویل مکروہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے دفن میں تاخیر ہوگی جو تجلیل مسنون کے خلاف ہے۔
جواب : تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو فقہاء کے کلام میں دعائے حویں کی قید نہیں ہے دوسرے یہ کہ
ممکن ہے یہ وجہ بھی ان کو ملحوظ ہو یعنی کراہت کی دونوں وجہیں جمع ہو سکتی ہیں اول اجتماع و اہتمام دوسرے
لزام تاخیر اور اسباب میں تراحم نہیں ہوتا۔ پس اجتماع و اہتمام کے ساتھ مختصر دعا بھی مکروہ ہے کیونکہ
کراہت کی ایک وجہ (عدم ثبوت اجتماع و اہتمام) اس میں بھی موجود ہے۔

تنبیہ۔ اگر اب بھی کوئی صراحت کرے کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان نہیں اور انتخاب
مطلق دعائے استدلال کرے تو اس سے سوال یہ ہے کہ جنازے کی ایک مرتبہ نماز ہو چکنے کے بعد دوسری
مرتبہ نماز پڑھنا (غیر ولی کو) جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو حنفیہ کی معتبر کتب سے ثبوت درکار ہے اور اگر ناجائز
ہے تو کیوں؟ آخر نماز جنازہ بھی بصریح فقہائے کرام استغفار و دعا ہی ہے (۲) پھر آپ کی مصنوعی صورت سے
تو بار بار دعا جائز ہو اور ایک شرعی صورت سے دوبارہ سبب بارہ دعا ناجائز ہو نہ یہ زبردستی نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا موقع۔ پھر میت کو دفن کرنے کے بعد سب لوگ فاتحہ پڑھتے ہیں جیسا کہ عام طور پر سب جگہ
مروج ہے دفن کے بعد دو گول کا میت کے سئے دعائے استغفار کرنا مستحسن ہے شریعت مطہرہ سے اس کا
ثبوت ملتا ہے کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

وحدوس ساعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقدر ما ينحر الجزور ويهرق لحمه

(درمختار) (۳)

یعنی دفن کے بعد دعائے قرأت کے لئے قبر کے پاس بیٹھنا مستحب ہے اتنی دیر کہ ایک اونٹ کو نحر
کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے۔

قوله وحلوس لما في سنن ابى داؤد كان النسي إذا فرغ من دفن الميت وقف على
قبره و قال استعصروا لا خيبكم واسألوا الله له التثبيت فإنه الا ان يسأل و كان انس عمر

(۱) کتاب الحائز فصل السلطان احق بصلاته ۲ ۱۹۷ ص بیروت لبنان

(۲) لقبرهم ان حقیقہا والمقصود منها الدعاء الخ (رد لمحتار باب صلاة الحائز ۲ ۲۰۹ طبع محمد سعید

(۳) باب صلاة الحائز ۲ ۲۳۷ طبع الحاج محمد سعید

سنتحب ان بقراً علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و خاتمها وروی ان عمرو بن العاص قال وھن فی سباق الموت اذا مات فلا تصحی نائحة ولا نار فاذا دفنتمونی فیسوا علی الراب شاتم اقيموا حول قبری قدر ما یحرق جرور و یقسم لحمها حتی استانس بکم واطر ما داراھع رسل ربی (جوہرہ) (رد المحتار) (۱)

بیٹھن اس لئے مستحب ہے کہ من ائہ داؤد میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دفن میت سے فارغ ہوا تو اس کی قبر پر ٹھہرتے تھے اور لوگوں سے فرماتے تھے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور کلمہ توحید پر تبت رہنے کی دعا کرو کیونکہ اس وقت اس سے سوا کیا جائے گا اور بن عمرؓ اسے مستحب سمجھتے تھے کہ دفن کے بعد قبر پر سورہ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں اور روایت ہے کہ عمرو بن العاصؓ نے حالت نزہ میں فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ کوئی نوحہ کرنے والی نہ جائے اور نہ آگ لے جائے اور جب مجھے دفن کرو تو مٹی ڈالو پھر میری قبر پر تین دیر ٹھہرنا جتنی دیر میں ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے تاکہ تمہارے ساتھ مجھے دلچسپی اور نیت رہے اور دیکھوں کہ میں اپنے پروردگار کے مقاصد کو کیا جواب دیتا ہوں۔

آنحضرت ﷺ کے ارشاد استعمر والا خیکم سے دعائے اجتماعی کا ثبوت ہو گیا لہذا قبر پر دفن کرنے کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرنا اور ذکر و دعا میں مشغول رہنا مستحب ہے۔ چوتھا اور پانچواں موقع۔ پھر قبرستان سے نکل کر دروازہ قبرستان پر یا راستہ میں دعا کے لئے جہانِ اہتمام کرتے ہیں پھر میت کے مکان پر دعا کے لئے جمع ہوتے ہیں۔

ان دونوں موقعوں پر اور ان کے بعد تمام مواقع پر دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر اسے لازم یا مستحب سمجھنا مکروہ بہت ہے کیونکہ شریعت حقہ سے اس کا ثبوت نہیں۔

ہاں ہر شخص کو خود اجازت ہے کہ وہ میت کے لئے جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے بغیر التزام یا میزم فرداً فرداً دعا کرے استغفار کرے قرأت قرآن وغیرہ کا ثواب پہنچے۔ (۲)

واللہ اعلم و علمہ اتم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

نبالغ وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں

(المجمعیۃ مورخہ ۱۳ جولائی ۱۹۳۵ء)

(سوال) عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثا متوفی کے مال سے فاتحہ خوانی کی رسومات پر صرف کرتے ہیں جتنی

(۱) باب صلاة الجنائز ۲/۲۳۷ طبع شركة الحاج محمد سعيد

(۲) صرح عثمان بن عمار فی باب الحج عن غیرہ دل للانس ان یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلاة او صوما او صدقة او غیرھا کما فی الہدایۃ من فی رکاة التارحایۃ عن لمحیط الافصاح لمن یتصدق نفلاً ان یؤی حبیب المؤمنین والمؤمنات لا یھا نص الیہم ولا یفص من احده شیء الح رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی القراء للہمیت و ہداء ثوابھا لہ (۲۴۳۲ طبع الحاج محمد سعيد)

زردہ بریانی پکوا کر دعوت کرتے ہیں اس طرح نابالغوں کا ماں بھی فاتحہ خوانی پر صرف ہوتا ہے ایسا زردہ پلو
متموں لوگوں کو کھانا نہ دے یہ نہیں !

(جواب ۱۷۷) نابالغوں کے مال میں سے خیرات کرنا ناجائز ہے اور اس کھانے کو کھانا بھی جائز نہیں۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ

کافر کے لئے دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں

(المجمعیۃ مورخہ یکم اپریل ۱۹۳۶ء)

(سوال) جب ہمارے بادشاہ کا انتقال ہو جائے اور وہ غیر مسلم ہو تو اس کے واسطے کچھ کلام الہی پڑھ کر اس
کی روح کو ثواب پہنچا سکتے ہیں یا نہیں ؟ اور اس کے گناہوں کی معافی کے لئے دعا کر سکتے ہیں یا نہیں ؟
(جواب ۱۷۸) کافر کے لئے ایصال ثواب و دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں (محمد کفایت اللہ کان اللہ)

پانچواں باب

فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط

نماز اور روزہ کا فدیہ کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) چہ فرماید علمائے دین کہ اگر شخصے ہمیرد و بروے روزہ رمضان و نماز و قیہ باقی است کفرہ بچہ طور دادر
شود؟ بیوا تو جرو

(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس پر رمضان کے کچھ روزے اور
کچھ وقت کی نمازیں باقی ہوں تو ان کا کفرہ کس طرح دیا جائے گا ؟

(جواب ۱۷۹) فدیہ نماز و روزہ از جانب میت اڑ مال وے اگر وصیت کردہ میرد ادا کردن واجب است از
ثلث مال ورنہ مستحب و عوض ہر نماز و ہر روزہ نصف صاع گندم مثل فطرہ است۔ واللہ اعلم بالصواب کتبہ محمد
کفایت اللہ عنہ مولہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) نماز اور روزہ کا فدیہ میت کے ثلث مال میں سے ادا کرنا واجب ہے جب کہ وفات سے پہلے اس

(۱) لقولہ علی وآلہ الیتیمی اموالہم ولا تبدلوا الخبیث بالطیب ولا تاكلوا اموالہم الی اموالکم انہ کان حراماً کبیراً
النساء ۴ ولیحش الدین لو ترکوا من حلہم دریۃ صاعاً حافوا علیہم فلیتقوا اللہ ولیقولوا قولاً سدیداً ولا تدی
باکمرن اموال الیتیمی ظمناً امایا تکلون فی بطونہم در النساء ۱۰۹

(۲) ما کاف للنسی والدین امور ان یستعفروا للشرکین ولو کانوا ولی قری من بعد ماتیں لہم اہم اصحاب الجحیم التوبۃ
۱۱۳ سواء علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم لن یعذر اللہ لہم التوبۃ ۶ ولا تامل علی احد منہم دین
ابداً ولا تہم علی قردہ انہم کفروا باللہ ورسولہ وما توالوا وھم فسقون التوبۃ ۸۴

نے وصیت کی ہو۔ (۱) اور اگر وصیت نہ کی ہو تو مستحب ہے (۲) ہر نماز اور روزے کے بدلے میں فدیہ نصف صاع گندم مثل فطرہ ہے۔ (۳) واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا

ہر نماز و روزہ کا فدیہ پونے دو سیر گندم ہے اگر کل تعداد معلوم نہ ہو تو اندازے سے ادا کرے (سوال) (۱) اگر کوئی میت وصیت کرے کہ میرے نماز و روزے کا فدیہ ادا کرنا تو اس کے لئے کیا فدیہ کل نماز و روزوں کا ہو سکتا ہے اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھتا رہا مگر جو نمازیں اس کی اوائل عمری میں قضا ہو میں ہر روزے جن کو وہ وجود نیت کے لئے کرے گا۔

(۲) ایک لڑکی جس کی عمر ۱۴ سال ۷ ماہ ہوئی و ردس مہینے بالغ ہوئے ہوئے تھے نماز پڑھتی تھی کبھی پڑھی اور کبھی قضا کی کیونکہ پیشاب کا مرض تھا جس جسم نجس ہوا منہ کی سستی میں نماز قضا ہوتی تھیں اس کی دس ماہ کی نمازوں کا کیا کفارہ دیا جائے؟ المستفتی نمبر ۱۰۸ امیر عبدالغفور صاحب سابق ش (شمارہ) ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۸۰) قضا شدہ نمازوں و روزوں کا فدیہ ہر نماز کے بدلے پونے دو سیر گیہوں و ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گیہوں ہوتے ہیں اگر نمازوں اور روزوں کی صحیح تعدد یاد نہ ہو تو تخمینہ کر کے فدیہ دے دینا چاہیے۔ (۳)

(۲) دس ماہ کی نمازوں کا فدیہ اسی حساب سے لگایا جائے کہ تخمینہ جتنی نمازیں قضا ہوں ہر نماز کے بدلے پونے دو سیر گیہوں رات دن میں مع وتروں کے چھ نمازیں ہوتی ہیں (۵) چھ نمازوں یعنی یک دن کی نماز کا فدیہ ساڑھے دس سیر گیہوں ہوتے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ له

مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں

(سوال) بعض عداقہ کے علماء نے روزوں اور نمازوں اور دیگر فرائض اور واجبات جو کہ میت سے فوت شدہ ہوتے ہیں ان کے ادا کرنے کا جو حیلہ نقطہ اختیار کیا ہے اس میں ایک جدید اضافہ اپنی طرف سے کیا ہے وہ یہ ہے کہ اس ماہ مند وغیرہ کو اٹھوا کر متہ جین کے حقے میں پھرواتے ہیں اس طرح پر کہ ٹھنڈے دھوپ ہر ایک شخص

(۱) قرینہ معنی ای الی من ما ولایۃ التصرف بل مالہ بوصیہ و وراثۃ فیلزمہ دالک من لثلاث اب اوصی و رد المحذور باب قضاء الفرائض مطلب فی اسقاط الصلاۃ عن الميت ۲، ۷۲ ط سعید

(۲) وراۃ فی الامداد او لم یوص بشئ و اراد الولی التصرع الح و اشار بالتصرع الی ان لیس دالک بواجب علی الولی (رد المحتار) باب قضاء الفرائض ۲/۷۳ ط سعید

(۳) ولومات و علیہ صلوات فاندہ و اوصی بالكفارة یعطى لكل صلاه نصف صاع من بركا لعطرة (سیر الابصار کتاب الصلاۃ باب قضاء الفرائض ۲/۷۲ ط سعید)

۴ (حاشیہ) من لا یدری کمية الفوت یعمل ما کثر رايہ و ان لم یکن له رای بقصى حتی یتقی ان له بین علیہ نسی طحطاوی علی مرقی الفلاح کتاب الصلاۃ باب قضاء الفرائض ص ۲۶۸ ط مصطفیٰ حسن مصر

۵ ولومات و کذا حکم بوتر (سیر الابصار کتاب الصلاۃ باب قضاء الفرائض ۲/۷۳ ط سعید)

کے پاس لے جاتا ہے وہ شخص اس پر ہاتھ رکھ کر قبول کریتا ہے اس کے بعد دوسرے اپنے پاس دے لے کے ملک میں کر دیتا ہے تو یہ اٹھانے والا دوسرے کے پاس لے جاتا ہے اسی طرح تیسرے کے پاس اور پھر چوتھے کے پاس یہاں تک کہ حلقے کے اشخاص میں سے ہر ایک شخص کے پاس لے جاتا ہے اور اکثر علما اس کے برخلاف اس مال غلہ وغیرہ کو ایک ہی جگہ پر رکھا رہنے دیتے ہیں اور حقہ میں سے ہر ایک شخص دوسرے کے سب میں اس فدیہ کے مال کو کر دیتا ہے بالتسک والتخلیہ والاشارہ تو ان دو فریق میں سے کون فرق حق پر ہے۔ بینا و جرد المستفتی نمبر ۳۱۸ مولوی محمد جمیل (ضلع روپنڈی) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۴ء

(جواب) (از مولوی حبیب المرسلین نائب مفتی) بعض علماء فریق اول کا فدیہ کے مال کو اٹھوا کر پھر وانا کل حقہ میں عبث ہے کیونکہ شے موجود و مشابہہ پر قبضہ مہووب لہ کا بالتسک والتخلیہ بھی ہو جاتا ہے تو برابر البصر اور رد مختار میں ہے۔ (رو التمكن من القصد كالفبض فلو وهب لرحل ثيابا في صندوق مغفل و دفع اليه الصندوق لم يكن قبضا) لعدم تمكنه من القصد (وان مفتوحا كان قبضا لتمكنه منه) فانه كالتحلية اختيار و في الدر المختار صحة بالتحلية الخ (۱) رد المختار معروف و فتاویٰ شامی نے اس کے متعلق لکھا ہے (قوله صحته) ای القص بالتحلية الخ جلد رابع ص ۵۶۰ (۲) اور فعل عبث کا ارتکاب مکروہ ہوتا ہے تو برابر مختار میں ہے۔ (و) کرہ (کل لہو) لقوله عليه السلام كل لہو المسلم حرام الا ثلاثة ملا عمة اہله و قادیہ لفرسہ و مناضلہ بقوسہ (۳)

رد المختار میں اس کے متعلق لکھا ہے (قوله و کرہ کل لہو) ای کل لعب (عبث) فالثلاثة بمعنى واحد كما في شرح التاويلات الخ جلد خامس ص ۲۷۵ (۴) لہذا فریق اول بعض علما کا غلطی پر ہے اور اکثر علماء کا فریق بجانب حق ہے یہ تحریر یا ماہہ خانہ بیہ و تملیک و قبضہ کے مکھ دی ہے مگر اسقاط مروج ہو جہ مخالف ہونے اس طریق و صورت کے جو کہ فقہائے کرام نے لکھی ہے ناجائز ہے اور اس کے دیگر وجوہات کثیرہ سے بھی اسقاط مروج ناجائز ہے فقط اجابہ و کتبہ حبیب المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی (جواب ۱۸۱) (از حضرت مفتی اعظم) اسقاط مروج ہو جوہ کثیرہ ناجائز اور مفاسد عدیدہ پر مشتمل ہے اس لئے اس مروجہ طریقہ کا ترک کرنا ہی واجب ہے (۵) رہا یہ کہ بیہ میں تخلیہ کے ساتھ قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں تو

(۱) کتاب الہیۃ ۵ ۶۹۰ ط سعید

(۲) کتاب الہیۃ ۵ ۶۹۰ ط سعید

(۳) کتاب الحظر والا ماحہ فصل فی البیع ۶ ۳۹۵ ط سعید

(۴) کتاب الحظر والا ماحہ فصل فی البیع ۶ ۳۹۵ ط سعید

(۵) وحده الافعال کلها السمعة و رياء فيعتز عنها لا يبريدون بها وجد الله تعالى (رد المختار باب صلاة الحائز ۲ ۲۴۱ ط سعید) مروجہ حیلہ اسقاط کئی وجوہ سے ناجائز ہے مثلاً اس کا معتبر کتاب میں ذکر نہ ہونا اور اگر کسی کتاب میں ہو بھی تو ان کے بارے ہوئے شرائط پر عمل نہ کرنا اور اس کی صحت کے لئے عداوت تقریباً بیس شرائط لکھی ہیں، حنفیہ ہوتا ہے ”مروجہ حیلہ اسقاط“ مفتی محمد ممتاز صاحب اور مولانا سر فرید صاحب کی کتاب ”رہ سنت“ در سب سے بڑی حد عدم جواز کی یہ ہے کہ کسی نے بھی اس کو فرض واجب یا سنت نہیں بتایا بلکہ صرف منسحب بتایا ہے اور آج کل اس کے ساتھ واجب اور فرض جیسا معاملہ کیا جاتا ہے جو کہ وجہ ترک ہے۔

کہ کا جو سے بدلے کہ ہو جائے۔ مگر کفایت اللہ کان شہداء

مروجہ حیلہ استقاط جائز نہیں

سوال: کتبہ مسائل، آلیہ صنفہ، بابا مسود بحث صدیقہ صریح ص ۲۸ میں ہے کہ اگر کسی شخص پر روزہ نماز قضاء ہو جائے اور اس صورت میں مرہونے قمار کے فدیہ سے متعلق تحریر کرتے ہوئے لکھ ہے کہ اگر اس کی بات وصیت کی ہے تو اس کی فدیہ تصدق ہے اور اگر مرہونہ طور پر ہے تو یہ اس طرح اس مرہونہ تمام نہیں چھوڑ گیا جس سے وہ روزہ اور رات بھی محتاج ہے تو حید کرے اور اس کی صورت یہ ہے جس قدر گیسوں کے حساب سے ہوا ہے اس کی قیمت ٹھیکر کے اس کے عوض میں ایک کما اندیا کوئی چیز مثلاً کوئی کتاب یا تیشی کوئی سری پنز کہ اس کی ملک ہو مسلمان سے اس سے ہاتھ رکھ کر کسی مسکین سے نہ پاس نہیں کر رہیں کہ یہ کما صدیقہ فلیک پیز تے گیسوں کے عوض میں اس سے تیرے ہاتھ چھوڑ دے اور اس بات کو قبول کر لے اور دو ذریعہ گواہ رہیں تو وہ چیز اس مسکین کی ہوگی وراستے گیسوں کا اور اس مسکین و جب ہو بعد اس کے بچنے والا اس فقیر سے کہے کہ فدا بن فدا کے ذمہ پانچ وقتی نماز اور وجہ اتنی مدت کے اور رمضان کے روزے اور بعض حقوق خدا تعالیٰ کے ادا کرنا اس پر واجب تھے اور اتنی وقت اس سے نہیں سکتا سو اب اس قدر گیسوں کی چیز کے عوض تجھ پر دینا فرض ہو گیا ہے اس شخص کے صدقہ کی بات تیرے نے تجھ کو دیا وہ مسکین ہے کہ میں نے قبول کیا سی طرح تین دفعہ کے اور وہ مسکین بھی قبول کر لے تو فضا ابی سے امید قوی ہے کہ وہ میت بخشی جاوے گی عینہ کتب کی عبارت لکھی گئی اس حید مذکورہ کے متعلق شریعت میں کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۸۷ مولانا شرف حسین (ضلع پٹنہ) ۲۶ شوال ۱۳۵۴ھ

۲۲ جنوری ۱۹۳۶ء

جواب (۱۸۲) یہ حیدہ استقاط کہلاتا ہے بعض فقہاء نے اس کی صورتیں بتائی ہیں اور استحباً اس کے عمل میں نے دیکھا رسول میں جو صورت مذکور ہے یہ بھی ممکن ہے مگر لوگ اس کو ضروری و لازم نہ مانتے ہیں اور پھر وہ ایک رسم بن جاتی ہے اور تارک کو لعن طعن کرنے لگتے ہیں اس سے اس کو رنج دینا کہ چاہیے، بالخصوص قرآن مجید کو قمار میں لانا ہی نہیں چاہیے کہ اس کی بقدار حق ہے نہ کفایت کان اللہ وادعی

حیلہ استقاط کا صحیح طریقہ مگر آج کل ترک بھی ضروری ہے

(سوال) (۱) زید باغ ہو اور بعد بوغ ۴۲ سال تک اس نے نماز فرض نہیں پڑھی جب عدالت سے بلایا

۱۔ ولو لم يترك مالا يستفرض وانه نصف صاع مثلاً ويدفعه فقير ثم يدفعه الفقير للوارث ثم وسم حتى يتم سجدة كتاب الصلاة باب قضاء لفوت ۲ ۷۳ ط سعيه

۲۔ لا اله الا الله و لا اله الا الله و لا اله الا الله (فوله فمكروه) الطاهر اليها حريمه لا يدخل في الدين مايس منه (رد لمحرر) كتاب لصلاة باب سجود التلاوة مطلب في محدثه بشكر ۲ ۱۲۰ ط سعيه

و گیا تو اس سال انتقال سے کچھ ماہ قبل نماز پڑھی تھی ۵۵ سال کی عمر کو پہنچ کر اس نے اپنی سے خود رخصت ہوئے ان کے لڑکے حامد جو نیک اور صالح لڑکا ہے اور الحمد للہ صوم و سہو کا پابند ہے یہ چاہتا ہے کہ اپنے باپ کی ۴۲ سالہ عمر کی نمازوں اور روزوں کا فدیہ دیکر اپنے والد کو عذاب آخرت سے نجات دلوائے حساب لگایا لیا تو کفارہ نماز و روزہ کئی ہزار من سے قریب پہنچتا ہے جو حامد کی جرأت و ہمت سے خارج ہے اس لئے حیلہ نکالا کہ یہ کرنا چاہتا ہے لیکن اس کی طریقہ نہیں معلوم دوم معلوم نہیں کہ یہ طریقہ شرع میں جائز ہے یا نہیں اگر یہ طریقہ حیلہ اسقاط فدیہ شرعاً جائز ہے تو اس کے ادا کرنے کا طریقہ مفصل تحریر فرمایا جائے۔

نستعمی نمبر ۵۱۲ خیراتی و علمی پریس ۹ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۲۸ جون ۱۹۳۹ء

حرب ۱۸۳) اس کا طریقہ یہ ہے کہ حاشیہ نمازوں کا فدیہ وہ ادا کر سکتا ہے مثلاً نمازوں کا فدیہ ۴ من ۵ اسیرگیوں ہوئے فی نماز ۱ من ۵ اسیر کے حساب سے تو یہ چار من پندرہ سو اسیر کسی مسکین دے دے کہ اسے حاشیہ کہ مرحوم کے ذمہ جس قدر نمازیں ہیں ان کی کسی بھی نماز کا فدیہ قبول کر دے وہ قبول کے قبضہ کر لے پھر وہ یہ غلہ حاشیہ کو اپنی طرف سے ہر روز ۱۰ اسیر دے پھر وہ مزید سو نمازوں کے فدیہ میں یہ غلہ ای مسکین کو دے دے اور مسکین قبضہ کر لے پھر مسکین ولی کو دے کرے اور ولی قبضہ کر کے پھر اس کو مزید سو نمازوں کے فدیہ میں دیدے اس طرح تمام نمازوں کا فدیہ پورا کر دیا جائے پھر یہ غلہ سو نمازوں کے بدلے میں دیا جائے ایک نماز اور ایک روزے کا فدیہ برابر ہے اور ہر مرتبہ مسکین کا اور ایسی کے وقت ولی کا قبضہ کر لینا ضروری ہے جب سب نمازیں اور روزے ختم ہو جائیں تو دوسرے واجبہ (مثلاً کفارہ قسم وغیرہ) کا فدیہ یہی طریق سے ادا کیا جائے پھر میں غلہ مسکین کو دیکر واپس نہ لیا جائے یہ حیلہ اگر صحیح طریقے سے کیا جائے تو جائز ہے رات دن کی چھ نمازیں (مع وتر کے) محسوب ہوں گی اور ہر رمضان کے تیس روزے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

فدیہ میں غلہ یا اس کی قیمت دین اور کھانا کھلانا بھی جائز ہے مگر ہمداروں کو دینا جائز نہیں (سوال) ایک شخص اس جہان کو چھوڑ گیا دیر تک بیمار رہا نمازی اور نماز کا پورا پورا پابند تھا لیکن مرض کی تکلیف میں اس نے نماز چھوڑ دی قیام ورکوع و جود تو اپنی جگہ اشارہ سے بھی نمازیں ادا نہ کیں صرف اس

۱) قوله و يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً الخ ای او قيمه ذلك والا قرب ان يحسب ما على الميت يستقرض نصفه من بقدر عن كل شهر او سنة او بحسب مدة عمره بعد اسقاط ثلثي عشرة سنة مسكراً وتنع سنين للامني لا بد اقل مدة يلو عنها فيحب عن كل شهر نصف عواره قمح بالمد المدمشقي مدرمان لا ل الصاع اقل من ربع مد فتبلغ كفارة سب صلوات نكل يوم و ليلة نحو مد و ثلث و نكل شهر اربعون مداً و ذلك نصف عواره و نكل سنة ستمية سب عوارض فيستقرض قيمتها و يدفعها للفقير ثم يسترجعها منه و يسلمها منه لتتم السنة ثم يدفعها لثالث الفقير او لفقير آخر و هكذا فيسقط في كل مرة كفارة سنة و ان استقرض اكثر من ذلك يسقط بقدره و بعد ذلك بعد الدور لكفارة الصيام ثم للاصحية ثم للايمان لكن لا بد في كفارة الايمان من عشرة مساكين (رد المحتار كتاب الصلوة باب قضاء الموائت عطف في بطلان اوصية بالمحتمات والتهليل ۷۳، ۲ طبع النجف محمد سعيد) موجودہ زمانے میں اس حیلہ اسقاط میں چونکہ

بھروسہ میں کہ اللہ تعالیٰ بتا کی رزائی فرمائیں تو پھر قیام و رکوع و ارکان کے ساتھ قضا کی جائیں گی حالت میں
تقل ہو گیا تو جہاں پر مرحوم نے ایک فرزند نے نماز کے فدیہ میں جو نان بتا تھا اپنے زر سے خرید کر رکھ
دیا ہے۔

(۱) دریافت حسب امر یہ ہے کہ آیا سنانج کا بصورت نانج ہی تقسیم کرنا ضروری ہے یا سنانج کو
فوجت کر کے اس کی فقہ و حدیث کی کتابیں خرید کر طلبہ کو دی جاسکتی ہیں یہ حسب کی اور ضرورت پوری کی
جاسکتی ہیں یا نہیں؟

(۲) ایک تبلیغی مذہبی جلسہ میں جو لوگ وعظ سننے آئے ہوں ان کو یہ نانج پکا کر دو وقتہ ہلا دیا جائے تو
باز ہے یا نہ؟ اور اس طعام سے نمازوں کا کفرہ یا فدیہ او ہو جائے گا یا نہ؟ کہ اس کی مقبوضیت کی امید ہو
مستفتی نمبر ۲۶۰۳ غلام محمد صاحب (متان) ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ م ۱۸ مئی ۱۹۴۰ء

(جواب ۱۸۴) ضروری نہیں کہ قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ بصورت غنہ ہی او کیا جائے بلکہ اس کی
قیمت بھی بصورت نقد او کی جاسکتی ہے اس طرح اس قیمت کی کوئی اور چیز مثلاً کپڑا کتاب بھی دی جاسکتی
ہے مگر یہ ضروری ہے کہ فدیہ کی رقمیں جنس فقیر یعنی محتاج کو تمایک کے طور پر دی جائے فدیہ کی رقم خرچ
کر کے وعظ سننے کے لئے والوں کو (جن میں امیر اور فقیر سب ہی ہوں گے) ہانا اٹھا دینا درست نہیں
کیونکہ اس میں تمییک نہیں ہوتی۔ (محمد کفایت مدکان مدللہ دہلی

قضا شدہ نمازوں اور روزہ کی قعد او معلوم نہ ہو تو اندزہ لگایا جائے گا
(سوال) ایک شخص کے ذمے کفارے صوم و صلوٰۃ کے بہت زیادہ ہیں جن کا شمار صحیح معلوم نہیں ہوئے
حد بھی ترک اور بھی پڑھتا رہا اور طرہ بہرہ تیرہ سال سے برابر پابند صوم و صلوٰۃ کا ہو رہا ہے قضا
نہ کی بھی پڑھتا ہے تو اس صورت میں نقد روپیہ یا خوراک وغیرہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی حکیم محمد
نور الدینی کوئلہ ضلع بہاولپور ۲۶ ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۱۸۵) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا تخمینہ کر لیا جائے کیونکہ جب صحیح قعد او یاد نہیں آتے
سا اور کوئی چارہ کار نہیں رہا اور پھر تخمینہ کے موافق نمازوں اور روزوں کو قضاء کرنا چاہیے جب تک

(۱) قرآن نصف صاع میں ہر ای روز دفعہ او سو قعد او صاع مصر او ربیع او شعبہ او تمثتہ وہی فصل عسل
لاسر عہد بسہ حاحہ الفقیر مدد ردالمحتدر کتاب الصلاة باب قضاء الله انت مطلب فی اسقاط لصوم عن لمب
۷۳۱۷۲ ط سعید

(۲) مسرت مشن کے عدم ضروری مد عدم تمییک آرا کی ہے اس کے متصور اول کے مطابق فدیہ میں تمییک نہ ضروری نہیں بلکہ ایک لون
کے متان تمییک ضروری ہے وہیں تکھی لاسحہ فی القعدة فی لایا المشهور نعم رد المحتدر کتاب الصوم فصل فی
عہ رخص المسحہ لعدم لصوم ۲۷ ط سعید بلکہ عدم ضروری جہاں دایروں کو کھانا ہے یہ کہ فدیہ کے متان صرف ربیع
و تمثت و ربیع میں مراد کو دیا جائے میں مصرف الرکة و العشر هو فقیر وہی لشامیہ) وهو مصرف بضا بصدقة
اسپر رکعہ و لہ ردعہ دعت من الصدقات الواجبة رد المحتدر کتاب الرکة باب المصبر ۲ ۳۳۹ ط سعید
۳ من لاسری کما لغو انت معسر داکر راند طحطاوی علی مدنی باب قضاء لغو انت من ۲۶۸ ط مصر

اس کی قدرت اور قوت ہو کہ فوت شدہ نمازوں اور روزوں کو قضاء کر سکتا ہے۔ یہ دینا جائز نہیں ہے جب ادا کی قدرت نہ رہے تو پھر فدیہ دینا جائز ہوتا ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دہلی

میت کے ذمے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) اگر شخصے بمیرد ویردے روزہ رمضان ووقتیہ باقی است کفارہ چہ طور دادہ شود؟
(ترجمہ) اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر رمضان کے روزے اور نماز پنج وقتہ باقی ہو تو اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے؟

(جواب ۱۸۶) فدیہ نماز وروزہ ز جانب میت از ماں دے اگر وصیت کردہ بمیرد و اکر دن و جب است از ثلث مال ورنہ مستحب و عوض ہر نماز و ہر روزہ نصف صاع گندم مثل فطرہ است۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(ترجمہ) نماز و روزے کا فدیہ میت کی جانب سے اس کے مال میں سے ادا کرنا واجب ہے جب کہ وہ وصیت کر گیا ہو ورنہ مستحب ہے اور ہر ایک نماز اور ہر ایک روزے کے عوض میں نصف صاع گندم فدیہ کی مقدار مثل فطرہ ہے۔ (۲) واللہ اعلم

میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے
(الجمعیۃ مورخہ ۲۸ جو۔ فی ۱۹۳۰ء)

(سوال) میت نے نماز وروزہ وغیرہ کے متعلق کوئی وصیت نہ کی ہو اور کوئی وارث اپنی طرف سے اس کے روزوں کا فدیہ ادا کرے تو کیا حکم ہے؟ اور اس فدیہ کے مستحق کون لوگ ہیں کیا ایسے مال کو مسجد وغیرہ میں لگایا جاسکتا ہے؟

(جواب ۱۸۷) میت نے فدیہ نماز وغیرہ کے متعلق وصیت نہ کی ہو اور وارث اپنے طور پر اپنے مال میں سے دینا چاہے تو دے سکتا ہے (۲) اور اس کے مستحق فقراء و مسکین ہیں (۱) صدقات واجبہ کا جو حکم ہے وہی اس کا ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) و لشیخ القامی اعانہ عن الصوم، الفطر، و یعدی و حونا، و متی قدر فسی لا استمرار العجز شرع الخیفہ (الدر المختار کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم، و ما لا یفسد، فصل فی العراض المبیحة لعدم الصوم ۴۲۷/۲ ط سعید)

(۲) وللمات و علیہ صلوات و اوصی بالکفارة یعطى لكل صلاة نصف صاع من بر کالفطرة (الدر المختار کتاب الصلاة، باب قضاء الفوات ۷۲/۲ ط سعید)

(۳) اذالم یرض بغذیة الصوم یجوز ان یتبرع عبد ولیہ (رد المختار کتاب الصلاة، باب قضاء الفوات مطلب فی استیفاء الصلاة عن الميت ۷۲/۲ ط سعید)

(۴) مضارف الركاة والعشر هو فقیر الح (و فی الشامیة) وهو مصرف ایضا لصدقة الفطر، و الکفارة، و النذر، و غیر ذلك من الصدقات الواجبة (رد المختار کتاب الزکاة، باب المصروف ۳۳۹/۲ ط سعید)

(۵) کیونکہ یہ وارث پر اگرچہ واجب نہیں لیکن میت پر تو واجب تھا تو چونکہ قدرت میت کی طرف سے اس پر واجب حق ادا کر رہا ہے اس لیے اس کا حکم بھی وہی ہوگا جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے۔

مردہ حیلہ سقط کا چھوڑنا واجب ہے

(سوال) صوبہ سرحد میں یہ مروج ہے کہ میت کو جنازہ دینے کے بعد علماء صاحبان دائرہ بنا کر قبرستان میں بیٹھ جاتے ہیں اور صاحب میت کچھ مال و سبب لے جایا کرتا ہے اور ان روپے وغیرہ کو ان علماء کے سپرد کر دیتا ہے اور علماء صاحبان یکے بعد دیگرے ان اموال کو قبضہ کر لیتا ہے جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ فدیہ میت کے صیام و صلوٰۃ و نذر و کفارات و ایمان سے ادا ہو جائے اور ان اسباب میں قرآن شریف بھی ہوتا ہے اس کے بعد سات توفد یہ مقابلہ ہوتا رہتا ہے اس کے بعد وہ سب لوگوں پر تقسیم کیا جاتا ہے اب دریافت صواب یہ ہے کہ یہ دائرہ کیسا ہے اور معتبر کتابوں سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں پھر قرآن ان اسباب کے ساتھ پڑھنا یہ کیسا ہے اور قرآن وہ ملک خود لے جاتا ہے اگر یہ فدیہ ہے تو فدیہ کا ثبوت صحیح ہے لیکن یہاں پر تقسیم کے وقت ہر شخص کو پورا فدیہ نہیں پہنچتا ہے اس کو واضح بیان فرمائیے اور جو طریقہ فدیہ کا بہتر ہے اس کو مترشح ثبوت اور یہ دائرہ علماء کا ہوتا ہے اور تقسیم پھر عام ہوتی ہے۔ المستفتی نمبر ۷۰۹ مولوی غلام محمد صاحب (ضلع کوٹہ) ۲۵ محرم ۱۳۶۱ھ ۱۳ مارچ ۱۹۴۲ء

(جواب ۱۸۸) یہ دائرے کی رسم صحیح طور پر ادا نہیں کی جاتی اور اس میں فدیہ باقاعدہ ادا نہیں ہوتا اور قرآن مجید حنا سے معنی ہے کیونکہ سے ملک خود لے لیتا ہے پس اس کو رکھنے سے کیا فائدہ حاصل یہ ہے کہ اگر ہم جس طریقہ سے ادا کی جاتی ہے یہ واجب اتر کر ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

حیلہ اسقاط

(اشعیتہ مورخہ ۲۶ اپریل ۱۹۲۷ء)

(سوال) حیلہ اسقاط

(جواب ۱۸۹) اسقاط کے متعلق سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ مردہ طریقہ بہت سے مفاسد و مہظورات شرعیہ کو مشتمل ہے حیلہ اسقاط جو فقہاء نے تحریر فرمایا ہے وہ اس سے علیحدہ ہے اس کے موافق عمل کرنا مباح ہے اور بہر صورت اس کو ضروری اور مازم سمجھنا حد شرعی سے تجاوز ہے اس مسئلے کی پوری تفصیل درج ذیل اثبتات میں ملاحظہ فرمائی جائے۔ ۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

(۱) کتاب علماء سے حیلہ سقط کی جہت نبوی کی حالت میں دی ہے جیسی میت کے ترکے میں اقامت نہ ہو کہ جس سے اس کے کفارات ہوں۔ اس صورت میں یہ حیلہ ناجائز کیا ہے اور اس میں بھی کئی شرطیں ہیں لیکن آج کل مددروں کا بھی حیلہ سقط کیا جاتا ہے اور پھر اس سے روئے کر رہے ہیں اور ان کے لئے اس صورت کرتے ہیں اس لئے کہ اس کا مردہ حیلہ سقط واجب ترک ہے۔ اس اصرار علی المعروف و منعہ عرمة ولم يعمل بالرحمة فقد اصاب منه الشيطان من الاصلاح فكف من اصرار علی بدعة ابو مسکرة۔ فتاویٰ الدعا فی الشیخہ ۳/۳۱ مکہ حبشہ کوٹہ

(۲) ولم یلزم بترك مالا يستوفى وادته الخ (الدر المختار کتاب الصلاة) باب قضاء الفرائض ۷۳/۲ ط سعید
(۳) ثمة یہ شریعت سے ثابت نہیں اور خلاف شرع کو لازم اور ضروری قرار دینا بہت متحمل و خل سے وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول الخ (الدر المختار کتاب صلوٰۃ) باب الامامة ۵۶۰ ط سعید در یہ رسالہ کی کتاب کے صفحہ نمبر ۱۲ پر مذکور ہے۔

حیلہ اسقاط مباح ہے مگر آج کل کے مروجہ حیلہ اسقاط کا ترک واجب ہے

(سوال) اسقاط مروجہ فی الفحجاب یعنی ایک روپیہ اور دو سیر غلہ اور ایک کلام اللہ شریف امام مسجد بیتا ہے کیا یہ طریقہ مسنونہ میں سے ہے یا نہیں اور بشرط ثبوت اسقاط مروجہ امر ضروری ہے یا امر مباح؟^(۱) المستفتی نمبر ۲۷۱۷ فیروز خاں (جہلم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۱۹۰) اسقاط کا یہ رواج کہ ایک روپیہ دو سیر غلہ اور ایک قرآن مجید، م مسجد یا کسی اور شخص کو دینا اور یہ سمجھنا کہ یہ چیزیں دینا میت کے تمام قضا شدہ روزوں اور نمازوں اور کفارات وجہ کافدیہ ہو گیا غلط ہے اگر روپے کی تعداد اس سے کم و بیش کر دی جائے مگر معین ہو مثلاً ایک روپیہ کے بجائے دس پچاس روپے مقرر کر لیں اسی طرح غلہ کی مقدار بجائے دو سیر کے دس بیس سیر یا من دو من مقرر کر لیں قرآن مجید ایک کی جگہ دو چار یا دس بیس کر دیں جب بھی یہ رواج اور طریقہ غلط ہو گا مگر اس کو لازم کرینا بدعت ہے اور ترکہ مشترکہ میں اس کو شمار کرنا جب کہ بعض وراثت نابالغ بھی ہوں حرام ہے اسقاط کی جو صورت مباح ہے وہ اس مروجہ صورت سے بالکل مختلف ہے اس پر وہی شخص عمل کر سکتا ہے جو علم رکھتا ہو اور فقہاء کی بیان کردہ صورت کو سمجھ کر عمل کر سکتا ہو اور وہ بھی صرف مباح ہے فرض واجب (۲) سنت نہیں اس کے تارک کو نہ ملامت کرنا جائز ہے اور نہ اس پر مجبور کرنا مباح۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

(جواب دیگر ۱۹۱) اسقاط کا جو طریقہ فقہاء نے بتلایا ہے وہ پوری طرح ادا کیا جائے تو مباح ہے (۲) مروجہ اسقاط تو یقیناً ناجائز و بدعت ہے (۱) اور میت کی وصیت کے بغیر ترکہ مشترکہ میں سے اسقاط کرنا جب کہ بعض وراثت نابالغ بھی ہوں یا نابالغ ہوں مگر ان کی رضامندی نہ ہو حرام ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

مروجہ اسقاط کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں

(سوال) میت کے واسطے اسقاط جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو طریقہ کیا ہے ایک مقام میں اسقاط اسی طرح کرتے ہیں کہ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد لوگ چاروں طرف حلقہ بنا کر بیٹھتے ہیں اور متوفی کے وارثین

۱۔ ولو لم یترک مالا یستقرض ورنہ نصف صاع مثلاً ویدفعہ للفقیر ثم یدفعہ الفقیر للوارث ثم وثم حتی یتیم (الدرا المحتار) باب قضاء الفوائت ۲ ۷۳ ط سعید

۲۔ وین علیہ فی سبب لمحادہ فقال لا یحب علی الولی فعل الدور وان اوصی بہ المیت لانہا وحسبہ بالشرع رد المحتار کتاب قضاء الفوائت ۲ ۷۳ ط سعید

۳۔ اراد احد السرح بفیل لا مکنی فحنث لا یحب علیہ ان یدفع ذالک المقدار السیر بعد تنذیرہ بشی من صیام او صلاۃ او نحوہ ر عطفہ للفقیر بقصد اسقاط ما یرد عن المیت فیسقط عن المیت بعد تنذیرہ بیت الفقیر للولی او للاجسی و یقتضی لستم النیۃ و تملک ثم یدفعہ الموقوف لہ للفقیر لجهة الاسقاط منہ عن المیت فیسقط عن المیت بقدرہ ایضا نہ ینہد الفقیر للولی او للاجسی و یقتضی ثم یدفعہ الولی للفقیر منہ عن المیت و حکمہ یعمل مراد حتی یسقط ما کان بطنہ علی المیت من صلاۃ و صیام (مراقی الفلاح) فصل فی اسقاط الصدوق ص ۲۰۰ ط مصطفی البابی الحسینی ص ۱

(۴) کیا کہ قرون ماہ و اشہور صاۃ شریعہ ص ۲۷۵ نوٹ سیر (۱۵۰)

(۵) لا یحل مال رجل مسلم لاجیه الا ما اعطاه طلب نفسه (بیہقی ۱۸۲/۸ ط دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۸)

سب مقدمہ و رچہ نقد کی اگر اور ایک قرآن تریف کے ہمراہ صاحب کو دیتے ہیں اور امام صاحب پھر ان کو اپنے دائیں طرف والے آدمی کو دیتے ہیں اور دیتے وقت یہ کہتا ہے کہ میں نے ان کو قبول کیا اور تم کو یہ برتاؤ کی طریقے سے وہ تیسرے کو دیتا ہے اسی ہذا القیاس چاروں طرف تین دفعہ پھرتے ہیں۔ حد زان تقسیم اس طرح کرتے ہیں کہ مثلاً امام صاحب کو پانچ روپے درموز صاحب کو ڈھائی روپے ور طالب علم کو ایک روپیہ ور کوئی بہت زیادہ غریب ہو تو اس کو چار آنے دیتے ہیں اس طریقہ مروجہ کو لازم و ضروری جانتے ہیں اور تارک و بائع کو بدعت کرتے ہیں۔ المسعفی نمبر ۶۰ ۷۲ محمد جلال الدین کو باٹ پشاور ۲۶ صفر ۱۳۱۲ھ ۶ مارچ ۱۹۹۲ء

(حب ۱۹۲) افتاد مرون کا شرعاً ثبوت نہیں ہاں رسمیت نے وصیت کی ہو یہ ارشیں بائین میت کے فوت شدہ فرائض و واجبات کا فدیہ لینا چاہیں درمقدار فدیہ کی پوری دہانے کی استطاعت نہ ہو تو قلیل فدیہ کا مقدار کو بذریعہ حید کے بڑھ سکتے ہیں کہ فدیہ قلیل یک محتاج کو دیدیں اور یہ محتاج بعد قابض ہو جانے سے بعض الورثہ کو دیدے اور بعض ورثہ پھر اس محتاج کو یا دوسرے محتاج کو دیدے اور اس طرح پر بار بار کرنے سے مقدار فدیہ تک پہنچیں لیکن یہ حید نمازوں کے لئے عیدہ کریں در روزوں کے لئے عیدہ ور قربانی کے لئے عیدہ ور کغیرہ یمن کے لئے عیدہ یمن کے کفارہ میں دس مساکین کو دینا ضروری ہے یک کو این درست نہ ہو گا مثلاً میت سے چالیس روز کی نماز بس قضا ہو گئی ہیں ور فدیہ کی قلیل مقدار صرف یک من دو سیر گیہوں موجود ہے تو اس مرتبہ بعض وارث کسی محتاج کو بہ یا قبضہ کر دے اور یہ محتاج ہر مرتبہ بعد قبضہ کر لینے کے بعض اور شبن کو پس کر دے یا یک من دو سیر گیہوں کی قیمت پر یہ حید کریں۔ ویدفعها للفقیر نہ یسؤہا منہ و بتسمہا منہ سم اللہ نہ یدفعها بدلت الفقیر او لفقر آخر و ہکذا فسقط فی کل مرہ کفارہ سمہ و ان استقرص اکثر من ذلك یسقط بقدرہ و بعد ذلك یعد الدور لکفارہ الصام ثم للاصحہ ثم للایمان لکن لا یدفی کفارہ الايمان من عشرة مساکین رد المحار جلد اول ص ۵۴۱) لیکن اس سبب نہ کورہ کو بھی دوا و سترہ رسم بنائیں ہر گز جائز نہ ہوگا۔ ۱۱ فقہاء امامیہ بابہ و کتبہ حبیب امر سمین نفی عنہ ناب مفتی مدنی۔ مینیہ دہلی۔

دوب صحیح ہے۔ انقاط مروج ہیں اور بھی بہت سی ناجائز صورتیں شامل ہیں ہذا یہ رسم تو بہر حال ۱۲ باب انزاک ہے۔ محمد کفایت مدکان تہذیب دہلی

- ۱ باب قضاء بقوات مطلب فی صلاہ الوصیۃ بدعتہا و الہالک ۷۳ ط سعید
- ۲ نہ حید وقت درست نہیں مگر کسی مجبوری کی وجہ سے یہ حید کیا جائے تو وصیت نہ کر سونے کی نہ لیکن امت سے من
- ۳ نہ حید ماکر شام میں ہے و نواحب علی امیہ اب بر صبی سمہ نفی سمہ عیدہ اب سمہ یضو شب عیدہ فدا اوصی بافی
- ۴ مروت دور و برک بقہ انتہ مدورہ و سوع نہ لغیر ہم فقد اثم برك م وحب عیدہ رد المحار کتاب الصلاہ باب قضاء بقوات ۷۳ ط سعید ان میں مرقات شرح مشاہدہ شریف میں ہے من صر علی امر مدبوت و حیدہ حرمہ و نہ
- ۵ بعض ماہر حصۃ فقہ اصحاب منہ لشیخ من لا صلاہ فکیف من صر علی بدعۃ او مکر مرقۃ باب الدعی فی السنہ
- ۳ ۳۱ ص ممکنہ حیدہ کو نہ ۳ من صر علی امر مدبوت و حیدہ عرفاً و لم یعمل بہ حصہ فقہ اصحاب منہ اشط من
- ۴ لا صلاہ فکیف من صر علی بدعۃ او مکر مرقۃ باب الدعا فی شہید ۳۱ ص ممکنہ حیدہ کر نہ

سقاط کی مذکورہ صورت مکمل اور بیکار ہے۔

(سوال) جب میت کے لئے اسقاط کیا جاتا ہے تو نمونا محلہ کی مسجد سے قرآن شریف لے جا کر جنازہ میں رکھ دیتے ہیں اسی طرح قبرستان تک اس میں رہتا ہے نماز جنازہ کے بعد امام اپنی جگہ پر بیٹھ رہتا ہے میت کا وارث یا کوئی رشتہ دار اس قرآن شریف کو جنازے سے نکال کر امام صاحب کے ہاتھ میں دے دیتا ہے امام میت کے وارث کو سامنے بٹھا کر میت کے گناہوں کے کرنے اور واجبات و فرائض کے ترک کی کوتاہیوں میں اس قرآن کو بطور کفارہ پیش کرتے ہوئے دعائے نکلتا ہے بعد ازاں مسجد کا قرآن مسجد میں واپس لے جایا جاتا ہے اور امام صاحب کو ایک روپیہ معوضہ دیا جاتا ہے کیا یہ صورت جائز ہے؟ نیز صحیح مسئلہ اسقاط جسے فقہاء نے بیان کیا ہے وہ کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۸۰۷ محمد احسن ہاشمی (کراچی) ۲۹ ذی الحجہ ۱۳۶۵ھ

(جواب ۱۹۳) اسقاط کی یہ صورت جو سوال میں مذکور ہے مکمل اور بیکار ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں اور مسجد کا قرآن مجید بھی اس کام کے لئے لے جانا جائز نہیں ہے، جبکہ اسقاط جو فقہاء نے ذکر کیا ہے وہ بھی ضروری نہیں (۱) اگر کوئی میت کی مغفرت کے لئے اس پر صحیح طور پر عمل کرے تو میت کو ثواب پہنچنے کی امید ہے وہ یہ ہے کہ اگر میت کے ذمہ اتنی نمازیں اور روزے ہوں جس کا فدیہ اتنا زیادہ ہوتا ہو کہ وارثوں کو ادا کرنے کی طاقت نہ ہو مثلاً بیس سو گیسو ہوتے ہوں اور وہ قادر نہ ہوں کہ اتنے گیسوں کو کریں تو جتنے وہ ادا کر سکتے ہوں مثلاً دس سو گیسو تو وہ دس سو گیسوں اس کی دس نمازوں کے فدیہ میں کسی مسکین کو دے دیں وہ مسکین قبضہ کر کے پھر وارث کو ہبہ کر دے وارث قبضہ کر لے پھر وہ مزید دس نمازوں کے بدلے میں وہ گیسوں مسکین کو دیدے مسکین قبضہ کر لے پھر اپنی طرف سے وارث کو ہبہ کر دے وارث قبضہ کر لے ان طرح کرتے رہیں یہاں تک کہ میت کی تمام نمازوں اور روزوں کا فدیہ پورا ہو جائے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان ندہ دہلی

حبیلہ سقاط

(المجمعیت مورخ ۲۴ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) اگر میت اپنے مال کے تمام حصے کا وصیت کرے کہ میرے پیچھے میرے مال کا ثلث صدقہ کچھ مجھ پر رمضان کی قضا ہے اور نماز بھی آخر قضا ہوئی یہ وصیت شدہ مال اگر جنازہ گاہ میں حاضر کر کے فقراء پر بعد دورہ اسقاط تقسیم کیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ (۲) بعد دورہ اسقاط یہ مال فقراء کا حق ہے یا غنی بھی لے سکتا ہے (۳) اگر کسی نے قصداً رمضان کے روزے نہ رکھے ہوں یا قصداً نمازیں قضا نہ ہوں اور مرتے

(۱) مسجد کے قرآن مسجد میں پڑھنے والوں کے لئے وقف ہوتا ہے ان کو مسجد سے لے جا کر بڑا بھی درست نہیں ہے جاکہ ترمیم نہ ہو۔

(۲) و نص علیہ فی تیسرے المحارم فقال لا یحب علی الولی فعل الدور و ان اوصی بہ المیت لا یلزم و حیۃ بالبرغ (رد المحتار کتاب الصلاة باب قضاء الغرائب ۷۳۰۲ ط سعید)

۳. و یو لم یترک مالاً مستعرض و ارثہ نصف صدقہ و مدفعہ لفقیر ثم مدفعہ لفقیر للوارث ثم و ثم حتی یتیم (الدر المحتار کتاب الصلاة باب قضاء الغرائب ۷۳۰۲ ط سعید)

تہا نصبت بالقدیر کرسے تا یا اس کا روزہ فدیہ دیوے گا یا نہیں؟ ورنہ فدیہ ہو سکتا ہے یا نہیں (۳) اگر ایک شخص مشہور ہو تو اس کے روزے نہ کیے تو اس کے فدیہ کا کیا شکل ہوگا آیا ہر ایک رمضان کے مقصد میں کفارے کا حساب کیا جائے گا کوئی اور صورت ہوگی؟

(جواب ۱۹۴) (۱) اس ثلث وصیت شدہ کو فقراء و مساکین پر تقسیم کر دینا چاہیے اس کو قبرستان میں لے جانا اور مروجہ جیلہ سقط اس پر جاری کرنا نہیں چاہیے (۲) وہ رمضان میں کا حق ہے اغنیاء کو اس میں سے دینا نہیں چاہیے (۳) ہاں جب کہ اس نے موت کے وقت ان نمازوں اور روزوں کے فدیہ کی وصیت کی تھی تو اس کے ترکہ کے ثلث میں سے فدیہ ادا کرنا اور ثلث کے ذمہ لازم ہے خواہ یہ نمازیں اور روزے قصد ترک کئے ہوں یا بد قصد (۴) ہاں ہر رمضان کے روزوں کا فدیہ جداگانہ اس کے ذمہ ہوگا۔ اور اگر قصد ترک کا موقع اور طقت ہو تو بیس سال کے روزوں کی قضاء کھنی ہوگی۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ

چھٹا باب زیارت قبور اور عرس وغیرہ

زیارت قبور قرآن و حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

(سوال) زیارت قبور از قرآن مجید ثابت است یا از حدیث شریف؟ دیگر کتب زیارت قبور ب نماز ا جائز است یا نہ؟

(جواب ۱۹۵) زیارت قبور از حدیث شریف ثابت است۔ ترمذی روایت کردہ الا فزور وہ فابہا ندکر کہ الا حرة (۶) بخجین در دیگر کتب حدیث ہم روایت کثیرہ موجود است زیارت قبر محض بہت تذکیر آخرت است و درین باب نماز کی وجہ نمازی ہر دو برابر اند۔ کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مواہ۔

(۱) الحدیث صحیحہ فقرہ کا ختم ہے سرنگہ کہ ہوتی ہو نہ سے جناب کے ساتھ جہانے معنی سے ورائے میں آج کل کے دعوات کی مثالوں کو پھر جائز نہ کہ (۲) مصرف الرکۃ ہو فقیر (وفی الشامہ) وهو مصرف ایضا الصدقہ انعط و انکفۃ و لیس و غیر دانت میں الصدقات و لیاحت (رد المحتار کتاب الرکۃ باب المصروف ۲ ۳۳۹ ط سعید) (۳) فدیہ کے حق میں شریعت سے قصد ترک کرے اگر عظمیٰ سے چھوٹے کا فرق نہیں کیے و لو مات و عیہ صلوہ فانہ و وصی الکفۃ بعضی لکن صدقۃ نصف صاع (وفی اسمیۃ) قوله بعضی بالنساء للمحبوب ای یعطی عہ و لیہ ای من لہ ولانہ لصرف فی مالہ بوصایۃ او وراثۃ فیلزمہ دالت من الثلث ادا وصی (رد المحتار کتاب الصلوۃ باب قضاء نواہ) مطلب فی سفر الصلاۃ عن المصنف ۲ ۷۲ ط سعید (۴) فیحب عن کل شہر نصف عرۃ فصح الحج (رد المحتار کتاب الصلاۃ باب قضاء لہرنت مصنف فی بطلان) صیہ استحمت و التہلیل ۲ ۷۳ ط سعید

(۵) حدیث میں جائز ہے کہ کسی کا وقت یا طقت نہ ہو اور نہ جائز نہیں واللہ للشیخ لقابی العاجر عن الصوم بقط و یقویٰ روحان و می قدر فیضی الاناس سید راجعہ فیہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسدہ فضل فی العوارض المسحۃ بعدم الصوم ۲ ۲۷ ط سعید

(۶) عن سلمان بن برة عن ابيہ قال قال رسول اللہ ﷺ قد سب بھنکم عن ردة القور فقد اذن محمد فی ردة فیہ فی فزور وہ فابہا ندکر الا حرة (ترمذی کتاب الحبر باب ما جاء فی لرحمة فی ردة القور ۱ ۲۰۳ ط سعید)

اعراس اولیاء اللہ کی شرکت کیسے جانا جائز ہے یا نہیں؟

(سوال) اعراس اولیاء اللہ کی شرکت کے لئے جانا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا
(جواب ۱۹۶) عرس کی حقیقت شرعی نقطہ نظر سے زیادہ سے زیادہ یہ نکل سکتی ہے کہ بزرگوں کی زیارت
قبور مقصود ہوتی ہے اور اگرچہ زیارت قبور کے لئے سفر طویل کی اجازت سے لیکن کسی خاص تاریخ کو زیارت
کے لئے معین کرینا اور اسے موجب ثواب سمجھنا یا باعث زیادتی ثواب نہیں رہنا حد شرعی سے تجاوز ہے (۱) پھر
جب کہ ایسے مجمع عادیہ طرح طرح کے منکرات (۲) پر بھی مشتمل ہوتے ہیں تو ان کی شرکت کا عدم جواز
اور بھی مؤکد ہو جاتا ہے پس زیارت قبور کے لئے کسی خاص تاریخ کی تعیین اور اعراس مروجہ کی شرکت
نا جائز ہے واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مورہ

قبرستان میں مختلف رسومات کے متعلق استفتاء

(سوال) مسلمان مقلد کو قبرستان میں جا کر فاتحہ پڑھنا کسی بزرگ کی قبر مبارک یا دست مبارک کو بوسہ دینا
رسومات کے لئے فاتحہ کے واسطے یوم پنج شنبہ یا یوم وصال وغیرہ کو مقرر کرنا لوگوں کا جمع ہونا ذکر اللہ کے لئے
اور قبر کے قریب بیٹھ کر ذکر اللہ کرنا قبر پر پھول ڈالنا کسی بزرگ کی قبر کے نزدیک روشنی کرنا کلام اللہ پڑھنے
کے لئے اور قبر کے قریب بیٹھ کر کلام اللہ اور درود شریف پڑھنا اولیاء اللہ سے توسل چاہنا قبرستان میں قبر
کے قریب اگر یا لبونہ سگنا جیسے قدیم سے مشائخ اور بزرگان دین کا معمول ہے جائز و درست ہے یا نہیں اگر
نہیں تو کیوں نہیں؟ مفصل تفریر اقام ہوتا کہ تم علم و گ سمجھ جائیں اور شریعت کے خلاف ہر عمل سے
پرہیز کریں اور قبرستان میں جانے کا سنت ضریق بھی رقام ہو مہربانی فرما کر قرآن و حدیث سے مدلل
مع سند و حوالہ کتب جواب رقم ہو۔

(جواب ۱۹۷) قبرستان میں غرض زیارت قبور جانا جائز ہے سنت ہے اور وہاں جا کر یہ کہنا بھی سنت سے
ثابت ہے السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون اسأل اللہ لی ولکم العافیۃ (۳)
(کذا فی البرہان) اموات کے لئے دعائے مغفرت کرنا اور کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بھی جائز ہے بحر
راقی میں ہے ویکره عند القبر مالہ یعهد من السۃ والمعہود منہا لبس الا زیارتہ والدعاء عندہ
قندہ (۴) (کذا فی العالمگیریہ) (۵) جن قبروں کے پاس ایسی باتیں مکروہ ہیں جو سنت سے ثابت

(۱) حدیث شریف میں تو عبرت محض کوئی خاص تاریخ اور وقت کے ساتھ محسوس کرنے کو منع کیا گیا ہے چ جائیکہ کسی مباح کے
لئے وقت خاص کر دیا جائے عن ابی ہریرہ عن النبی ﷺ قال لا تحضروا الیہ الجمعة بقیام من بین السبائی ولا تحتضروا یوم
الجمعة من بین الایام الحرام المسلم کتاب الصوم باب کراہیۃ افراد یوم الجمعة بصیم لا یوافق عادۃ ۱ ۳۶۱ ط قدیمی
(۲) جیسے مرد عورتوں کا جمع ہونا، قنوں اور شرکیہ اشعار پڑھنا، موسیقی وغیرہ ہونا اور سرف کرنا وغیرہ وغیرہ
(۳) لم اطلع علیہ ولكن فی السامیۃ السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون ورسال اللہ ولکم
العافیۃ رد المحتار باب صلاة الحناجر مطلب فی ردۃ المبور ۲ ۲۴۲ ص سعید
(۴) کتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلائہ ۲ ۲۱۰ ط بیروت (۵) کتاب الجنائز الفصل السادس فی لقر والدش
والقل من مکان ابی مکان آخر ۱ ۱۶۶ ط محدیہ کوئٹہ

نہیں اور جو بات سنت سے ثابت ہے وہ صرف یہ ہے کہ قبر کی زیارت کی جائے اور کھڑے کھڑے اس کے پاس (میت کے لئے) دعا کی جائے قبر کو بوسہ دینا اگرچہ فی حد ذاتہ مباح ہے لیکن نہ دینا ہی حوط ہے اس بزرگ کے ہاتھ کو بوسہ دینا مباح ہے (۱) ایساں ثواب کے لئے شرعاً کوئی دن اور تاریخ معین نہیں اور بیخ تنبیہ یہ یوم وصال کو ضروری یا زیارت ثواب کے لئے مفید سمجھ کر مقرر کرنا بدعت ہے (۲) فاتحہ کی جو رسم مروج ہے یہ بھی شرعی نہیں قبروں کے نزدیک بیٹھ کر تلاوت کرنا حضرت امام محمدؒ کے قول کے بموجب جائز ہے (۳) تاہم اس کو ایک رسم بنالینا اور اس کی پابندی کرنا درست نہیں قبر پر پھول ڈالنا درست نہیں اگر بقصد تقرب الی المیت ہو (اور غوم کی غرض اکثری طور پر یہی ہوتی ہے) تو شرک ہے (۴) ورنہ بدعت ہے، قبر سے پاس روشنی کرنا بھی بقصد تقرب الی المیت ہو تو شرک ہے (۵) اور زائرین کی آسانی یا کچھ پڑھنے کے لئے جو قوم مباح ہے خدا تعالیٰ سے دعا کرنا اور اس میں کسی بزرگ کو بطور وسیعے کے ذکر کرنا جائز ہے لیکن خود بزرگ کو پکارنا اور انہوں جت روا سمجھنا درست نہیں (۶) قبروں پر گریا و بان جلانا جیسا کہ معمول ہے بدعت ہے اور بقصد تقرب الی المیت ہو تو شرک ہے (۷) البتہ اگر خالص نیت یہ ہو کہ زائرین اس کی خیر شہوت منفعی ہوں گے تو زیادہ سے زیادہ مباح ہو سکتا ہے لیکن معمول طریقہ اس خالص نیت پر مبنی نہیں ہے کیونکہ اگر وہ لوہان جمانے والے بہر صورت جلاتے ہیں خواہ کوئی زائر ہو یا نہ ہو اور اس کو ایک چھ فعل اور ثواب کا کام سمجھتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

- (۱) لا مسح القبر ولا یغسل فی دلت من عددہ لمصری (طحاوی) عینی سرائی 'احکام الجنائز' فصل فی روضہ القبر ص ۳۷۶ منطقی مصر
- (۲) تمیل بد العالم والسلطان حائر (مدیدہ) کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون فی ملاقات الملوك 'والتراصع لہم' وتمیل اندیم الح ۳۶۹/۵
- (۳) ویکرد اتخاذ الطعام فی البرم الاول والثانی والثالث و بعد الاسوع (رد المحتار) باب الجنائز مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل البیت ۲/۲۴۰ ط سعید
- (۴) فردہ القراءۃ عند القبر عند محمد لا نکرہ و مشائخنا احدثوا لقولہ (مدیدہ) باب الجنائز الفصل السادس فی القبر والاحسن ۱/۱۶۶ ط کتبہ
- (۵) دبح القدر لادیر محرم وان لم یقدمہا لکل منہا بل بدفعہا بعیرہ کان لتعطیہ غیر اللہ محرم وشل یککمر فردہ برورد و شرح و حدیث و فی صید المیتۃ انہ یکرہ ولا یکفر لہ لا یسی ایض بالمسم نہ یتقرب الی آدمی چند لحرر الدر المنیر کتاب الدباج ۶/۳۰۹ ط سعید
- (۶) نہیں کے لئے نہ تا سر فرقت صاحب کتاب رہعت دیکھیں
- (۷) عن ابن عباس قال لعن اللہ واثرات القبر والمتحدین علیہا المساجد والسراج (ابوداؤد) کتاب الجنائز باب فی زیارۃ النساء القبر ۲/۱۰۵ ط سعید
- (۸) حاتیہ نمبر ۵۵۰
- (۹) اور بموجب غرض سے نہ درخواست اور نہ پست و اسانکہ اسفانال چیزے کے خصوصیت حاجت الی وارو اگر مسلماناں کے لئے
- (۱۰) بابت مذکور ہوئے زائد و دیامردہ میں ذیل مذکور ہوئے رد مسلماناں خارج کی شود (فتاویٰ عزیزی میان در نسبت مت پر تال ۳۳

کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت جانا اور وہاں کھانا

(سوال) کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت سواری پر دھوم دھام سے جانا اور وہاں کھانا بریانی پکا کر کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور حدیث لا تشدوا الرحال کا کیا مطلب ہے؟ المستفتی نمبر ۰۶ محمد رفیق صاحب ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۸) زیارت قبور کے لئے دور دراز مسافت پر سفر کر کے جانا گوارا نہیں اور حد اباحت میں ہے تاہم موجب قربت بھی نہیں دھوم دھام سے جانا اور وہاں جاکر کھانا پکا کر کھانا جائز نہیں مگر اس کو شرعی کام اور موجب ثواب قرار دیا جاتا ہو تو اور بھی زیادہ برا ہوگا۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

کسی بزرگ کے قبر کیلئے سفر کا حکم

(سوال) سفر کرنا و سنے کسی بزرگ کے مزار کی زیارت کے خصوصاً مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً اکثر وگ، جمیر شریف کلیر شریف پھلواری شریف جیا کرتے ہیں المستفتی نمبر ۱۰۰۷ عبد الستار (گیا) ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۹) سفر زیارت اگرچہ جائز ہے مگر بہتر نہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

اولیاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شریعی وغیرہ لے جانا

(سوال) اولیاء اللہ کی قبور کی زیارت کے وقت ان کی قبور کے سرہانے شیرینی وغیرہ رکھ کر بادب کھڑے ہو کر فاتحہ وغیرہ پڑھنا ثواب رسائی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد گھوڑو خاں صاحب (ضلع دھرواڑ) ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۰) زیارت قبور کے لئے جانا اور جاکر السلام علیکم یا اهل القبور انتم سلفنا و نحن بالاثار (د) کہنا مسنون ہے اور کچھ پڑھ کر ان کو ثواب بخشنا اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنا جائز ہے شیرینی لے جانا اور قبر پر یا قبر کے سرہانے رکھ کر فاتحہ پڑھنا ہے اصل ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

۱۔ ترمذی کتاب الصلاة باب ما جاء في اي المسحود الفصل ۱ ۷۴ ط سعید

(۲) قلت استفيد منه ندب الزيارة وان بعد محلها الحج (رد المحتار) باب صلاة الحائر مطلب في زيارة القبر ۲/۲ ط سعید

(۳) ويكره عبد القبر ما لم يعهد من السد والمعهود منها ليس الا ريارته والدعاء عده فائداً (هديد) باب الحائر الفصل السادس في النحر والدفن ۱ ۱۶۶ ط كوثه

(۴) لا بأس بزيارة القبر قلت استفيد منه ندب الزيارة وان بعد محلها الحج (رد المحتار) باب صلاة الحائر مطلب في زيارة القبر ۲/۲ ط سعید اور منہ اس لئے نہیں کہ آج کل یہ مزارات شرک و بدعت کے لئے بنائے گئے ہیں

(۵) ترمذی ابواب الحنائن باب ما يقول الرجل اذا دخل المقابر ۱/۲ ط سعید

(۶) اور جو کہ سید کرام، تابعین اور تابع تابعین کے دور سے اس کا ثبوت نہیں اس لئے کہ مت ہے

(۱) اولیاء اللہ کے عرس کے دن ان کے مزاروں پر رقص و سرور۔

(۲) رجب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی بزرگ کے نام کو نڈے کا حکم۔

(سوال) (۱) اولیاء اللہ کے عرس کے دن ان کے مزاروں پر رقص و سرور کے میہ جہانا شرعاً درست یا نہیں؟ (۲) رجب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی بزرگ کے نام پر کو نڈے وغیرہ کر کے کو نڈے بھر کر ان پر فاتحہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد گھمڑہ خاں صاحب (ضلع دھاروڑ)

(جواب ۲۰۱) (۱) اول تو عرس کا اجتماع ہی بے اصل ہے پھر اس میں رقص و سرور کے میہ جہانا تو کسی صورت سے جائز نہیں ہو سکتا (۲) یہ رواج بھی شرعی نہیں ہے اور کو نڈے بھرنا اور اس کو شرعی کام سمجھنا اور اس پر اصرار کرنا یہ سب خاف شرع و بدعت ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

السلام علیکم یا اهل القبور ان میں یا حرف ندا ہے۔ اس کو مردوں کیسے استعمال کرنا کیسا ہے؟

(سوال) قبرستان سے گزرتے ہوئے السلام علیکم یا اهل القبور کہتے ہیں حالانکہ یہ حرف ندات اور حرف ندا صرف سننے و جواب دینے والے حاضر یعنی مخاطب کے لئے استعمال ہوتا ہے اور اس طرح دیارِ حبیب میں پہنچ کر روضہ اقدس پر کھڑے ہوئے السلام علیکم یا رسول اللہ و یا حبیب اللہ کہتے ہیں ان دونوں باتوں میں حرف ندا جو کہ جاتا ہے کیا یہ جائز ہے یا جائز ہے تو یا محمد یا علی کس کے ناجائز ہے۔ المستفتی نمبر ۱۳۴۹ محمد فضل اللہ خاں صاحب ۲ ربیع الاول ۱۳۵۶ھ ۲۳ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۲) قبرستان میں جا کر السلام علیکم یا اهل القبور (۲) کہنا جائز ہے آنحضرت ﷺ نے یہ تعلیم دی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مردوں کو عذاب سے سلامتی کی دعا دینا مراد ہے یا بیشک حرف ندا ہے مگر ند اور خطاب کبھی نہ سننے والے کو بھی کر دیا جاتا ہے جیسے هل انت الا اصبع دیمت و فی سبیل اللہ ما لفت (۱) یعنی حضور ﷺ کی انگلی زخمی ہو گئی تو آپ نے انگلی کو خطاب کر کے فرمایا کہ تو ایک انگلی ہے کہ نہ کو دہ گئی، یہ تکلیف اللہ کے راستے میں تو نے اٹھائی ہے اور ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ سلام مردوں کو دے دے یا باقی اور کلام مردے نہیں سنتے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا دہلی

کسی بزرگ کی قبر کو تعظیماً یوسہ دینا اور وقت فوقتاً جا کر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے

(سوال) کیا کسی بزرگ کی قبر کو تعظیماً یوسہ دینا اور وقت فوقتاً جا کر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے؟ المستفتی نمبر

۱۵۶۲ جناب سید عبدالمعبود صاحب (ضلع بدایوں) ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۴ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۳) زیارت قبور کے لئے جانا اور ان کو سلام مسنون (السلام علیکم یا اهل القبور الحج) کرنا جائز اور مستحب ہے مگر قبر کو یوسہ دینا اچھا نہیں کہ اس سے فساد عقیدہ (۱) عوام کا خوف ہے۔

(۱) قلت فی الرازفة استماع صوت الملاهی کصوب قصب و نحوه حرام لقوله علیہ السلام استماع الملاہ

معصية والحلوس عنہا فسق و بلددہا کفر (الدر المحتار) کتاب الحظر والاماحة ۶ ۲۴۹ ط سعید

کر کے بغیر ہاتھ اٹھانے فتح پڑھے یہ قبہ رخ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھ کر فاتحہ پڑھے فاتحہ سے مرد یہ ہے کہ ایسا مال ثواب کی غرض سے کچھ قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب بخش دے اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرے۔ صاحب قبر سے مراد میں ماننا جتنی طلب کرنا یہ کئی غنیمتیں ہنسیہ سبنا جائز ہیں۔ ۲۱۔ محمد کفایت کان اللہ، دہلی

(سوال) (۱) ایک عمو وقف قبرستان میں جس میں کوئی پیر مدفن نہیں وہاں سے نہ عرس مقرر کرنا شرعاً کیا حکم ہے؟ (۲) قبرستان میں نذر نیا کا کھانا اور قبرستان میں ہی کھانا کیسا ہے؟ (۳) قبرستان میں عورتوں کا بننا کیسا ہے؟ (۴) قبرستان میں یودہ پندرہ سال کے لڑکوں سے رات کو بعد عشاء، مویوہ خوانی کرنا اور عورتوں کو بھی وہاں مولود سننے کے لئے جمع کرنا شرعاً کیسا ہے؟ (۵) ایسے کاموں میں امداد کرنا اور چندہ دینا کیسا ہے؟ المستفسی نمبر ۲۰۴۲ حمد صدیق کراچی ۱۳ ار مضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۷) (۱) سالانہ عرس مقرر کرنا بدعت ہے، (۲) یہ بھی بدعت ہے، (۳) نروہ ہے۔ (۴) یہ بھی فتنہ کی وجہ سے ناجائز ہے (۵) ایسے کاموں میں شرکت اور مدد ناجائز ہے۔ ۲۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(الجمعیۃ مورخہ ۱۳ اپریل ۱۹۳۷ء)

(سوال) قبرستان میں قرآن شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۰۸) قبرستان میں یا پر قرآن شریف پڑھنا جائز ہے۔ اور وہاں کوئی جگہ علیحدہ نماز پڑھنے کے لئے بنی ہوئی ہو تو اس میں بیٹھ کر قرآن شریف دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(الجمعیۃ مورخہ ۶ ستمبر ۱۹۳۷ء)

(سوال) قبرستان میں پختہ قبروں پر چرخ بادیجاتا ہے اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

۱۔ فی شرح اللغات وبقراء من بقراء ما یسر له من الفاتحہ واول البقرہ الى المفلحون و بآء المکرمی نہ بقول انہم وصل ثواب ما قراہ لی فلاں او سہم رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ ۲۴۳ ط سعید

۲۔ بقولہ تعالیٰ حرمت علیکم لمسہ وما اهل بہ لعنہ اللہ الماندہ ۳ (۳) یونکہ شریعت میں اس کا ثبوت نہیں اور وہ اس کے ثواب سمجھ کر کرتے ہیں اور جو چیز شریعت میں ثابت نہ ہو اسے ثواب سمجھ کر کرنا حد آدمی مت جائز ہے (ابعدۃ) ما احدث علی خلاف الحق بسفہی عن رسول اللہ ﷺ من علم و عمل و حال سوغ سہمہ واستحسان وحمل دینا قویما وصرط مستقیم رد المحتار کتاب الصلاۃ باب الامامۃ مطلب لمدہ خمسہ قسم ۱ ۵۶۰ ط سعید

۵۔ یعنی عورتوں اور بچوں کا جانا مکروہ ہے اور اگر کسی نے اس میں اصرار کیا تو اس میں گناہ ہے اور بیکرہ دہا کیں شوہر رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ مطلب فی زیارۃ القبر ۲ ۲۴۲ ط سعید

(۶) لقولہ تعالیٰ واعدوا علیہم ولا تعاونو علی الاتہم واعدوا الماندہ ۲

۷۔ بقولہ وبقراء من بقراء ما یسر له من الفاتحہ واول البقرہ الى المفلحون و بآء المکرمی نہ بقول انہم وصل ثواب ما قراہ لی فلاں او سہم رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ ۲۴۳ ط سعید

(جواب ۲۰۹) قبروں پر چراغ جلانا جائز نہیں ہے حدیث شریف میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے۔

ساتواں باب شہید کے احکام

(سوال) شدید زلزلہ جو کہ تاریخ ۱۵ جنوری ۱۹۳۶ء مطابق ۲۷ رمضان ۱۳۵۲ھ کو ہو اور قصبہ موگھیر تباہ ہوا اور بہت سی جانیں مسلمانوں کی تلف ہوئیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ مسلمانوں کو درجہ شہادت ملا یا نہیں اس میں بہت سے مسلمان خد کے اچھے بندے تھے اور بہت سے ان میں برے بندے تھے ان سب کو درجہ شہادت ملے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۲۳ محمد فخر الدین صاحب ۶ اذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳۰ رجب ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۰) زلزلہ میں جو مسلمان دب کر یا غرق ہو کر یا کسی سلسلے میں کسی دوسری صورت سے وفات پائے ہیں یا شہید ہو گئے ہیں اگر وہ صالح تھے تو شہادت ان کے لئے رفع درجات کا باعث ہوگی و اگر وہ گنہگار تھے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید ہے کہ ان کے سیرت کا کفارہ ہو جائے ہاں جن لوگوں پر یہ مصیبت انتقام انوب کے طور پر ڈالی گئی ہے و ان کو اس ذریعہ سے عذاب دیا گیا ہے ان کی حالت جدا ہے مگر ان کی تمین ہمارے ضم سے باہر ہے یہ عدم انبواب ہی جتنا ہے کہ کون معذب ہو اور کس کے لئے یہ موت شہادت ہوئی ہم تو ہر کے ساظ سے ہر مسلمان کو جو اس سلسلے میں مرے شہید ہی کہیں گے۔ (۱) محمد کفایت اللہ

(سوال) مشرکین عین نماز کے وقت شررۃ گھنٹہ ناجائز قوس اور تھالی جاتے ہیں ورائی عورتیں گاتی جاتی ہیں اور بڑے زور سے جے کارے وغیرہ لگاتے ہیں جس سے ہماری نماز کا جو صلی راز ہے جی خشوع و خضوع جاتا رہتا ہے ایسی صورت میں ہماری نماز ہوگی یا نہیں؟ بر تقدیر ثانی موجودہ حکومت سے استخاشہ غیر مفید نہ ہو جائے تو مسلمانوں کو اس کے انسداد کے لئے کیا کرنا چاہیے اور اس کی روک تھام میں اگر کوئی مسلمان مار جائے تو وہ شہید ہوگا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۹۳ نذر محمد (اگرہ) ۲۳ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ مطابق ۴ ستمبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۱) ہندوؤں کا یہ فعل سخت مذہب و موم اور اشتعال انگیزی اور بنیاد فساد ہے مسلمانوں کو آئینی

۱۔ عن ابن عباس قال: عن رسول الله ﷺ: "والثواب القصور" والمتحدين عليها المساحد والسراج (ابو داود کتاب الحبر) ۲۔ فی ردۃ المساء القصور ۲ ۱۰۵ ط سعید

۲۱۔ فی المورث شہداء الاحرة وکذا الحب والعرق والحرق والعرب والعرب والمهدوم عليه والمطلون والمطعون والشاء والبيت لله الجمعة وصاحب ذات الحب ومن مات وهو بطلب العلم وقد عد السيوطي نحو الثلاثين لدر لمحار باب الشہید ۲ ۲۵۲ ص سعید

(سوال) ہمارے ملک پاکستان میں جو آدمی چنانچی پر اڑکایا جائے اس کو شدت کا حکم دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۲۱۴) یہ بات تو اس کے اس فعل پر موقوف ہے جس کی وجہ سے پھانسی دیا گیا اور وہ فعل پھانسی
کی سزا کے قابل نہ تھا تو پھانسی کی سزا شہید کے حکم میں ہو گا ورنہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان لدہ۔

(سوال) مسجد کے بارے میں ہندو مسلمانوں کی لڑائی کے اندر کوئی شخص شہید ہو جائے تو اس کے جنازے
کی نماز ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳۷۸ شیخ اعظم شیخ معظم مدنی صاحب ۲ ذی الحجہ
۱۴۳۵ھ ۳ مارچ ۱۹۱۳ء

(جواب ۲۱۵) ہاں اس مسلمان کے جنازے کی نماز ادا کرنی چاہیے۔ (۱۲) محمد کفایت اللہ کان لدہ دہلی

(سوال) زید۔ مع چند رفقاء کے اپنی موٹر میں سو رہے مسافر کی کر رہا تھا اثناء راہ میں پیچھے سے دوسری
موٹر آئی جس نے زید کی موٹر سے نکل کر آگے بڑھنا چاہا تو زید نے اس گھمنڈ میں کہ اسے آگے نہ نکلنے دوں
پنی موٹر نہایت تیزی سے چلائی یہ اسے میں موٹر کے پیچھے میں پیچ رہا تھا اور موٹر اسٹاپ گئی جس سے ایک ریفریجری
موت واقع ہوئی تو ب سواں یہ ہے کہ یہ اس صورت نہ کورہ بالا موت واقع ہونے سے مردے کی موت
نماز کی قسموں میں سے کسی ایک میں شمار ہوگی یا نہیں اگر ہوگی تو کس قسم میں؟ المستفتی نمبر ۱۵۸۷
مونی یعقوب مایت (جوبانسبرگ) ۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۱۲ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۱۶) یہ شخص شہداء کی ان قسموں میں داخل ہے جو اتفاقی اچانک واقعات سے وصال پاتے ہیں
جیسے دریا میں ڈوب کر مرنے والے یا کسی منہم مہونے والے عمارت کے نیچے دب کر مر جانے والے۔ محمد کفایت
اللہ کان لدہ دہلی

(سوال) متعلقہ مقتول یا مہر نہ ہو

(جواب ۲۱۷) اگر کوئی مسلمان کسی نہ کسی بات پر قتل کر دیا یہ ہو ورنہ کسی جگہ مر گیا ہو تو وہ شہید ہے اس
مقتول نہ دیا جائے اور اس کے لہجے میں خود خون آلود ہو دفن کر دیا جائے نماز جنازہ پڑھی جائے۔ محمد کفایت
اللہ کان لدہ دہلی

۱۔ اگر اسے مقتول نہ ہو بلکہ اسے قتل کیا ہو شہید کہلاتا ہے ہر کل مکلف مسلم ظاہر قتل طلب
نہ سبب الاضطرار باب الشہید ۲ ۲۴۷ ط سعید

۲۔ اگر اسے مقتول نہ ہو بلکہ اسے قتل کیا ہو شہید کہلاتا ہے ہر کل مکلف مسلم ظاہر قتل طلب
نہ سبب الاضطرار باب الشہید ۲ ۲۵۰ ط

۳۔ اگر اسے مقتول نہ ہو بلکہ اسے قتل کیا ہو شہید کہلاتا ہے ہر کل مکلف مسلم ظاہر قتل طلب
نہ سبب الاضطرار باب الشہید ۲ ۲۵۲ ط سعید

۴۔ اگر اسے مقتول نہ ہو بلکہ اسے قتل کیا ہو شہید کہلاتا ہے ہر کل مکلف مسلم ظاہر قتل طلب
نہ سبب الاضطرار باب الشہید ۲ ۲۵۰ ط سعید

آٹھواں باب پوسٹ مارٹم

(سوال) () موت واقع ہو جانے کے بعد میت کے احترام کے متعلق کیا حکم ہے؟ (۲) مسلمان عورت کی میت کے حترم و پردے کے حکام کیا ہیں؟ (۳) لاش کا جھٹی معائنہ (جس میں لاش کو چیر پھاڑ کر اندرونی حصے دیکھے جاتے ہیں) کس حکم شریعت کے تحت آتا ہے؟ (۴) کیا نامحرم مرد کے ہاتھوں میں عورت کی برہنہ میت کا جانا بطریق مذکور اس کا جھٹی معائنہ جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۱۲۹۷ خلیفہ صدیقی، سر نیواری فیضی دب ندیترامت (سر نیواری) ۵ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۵ جون ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۱۸) () مسلمان میت کی بخش کا احترام مثل زندہ کے حترم کے بلکہ بعض صورتوں میں بھی زیادہ نرم ہے (۱) (۲) مسلمان میت اگر عورت ہو تو اسکے پردے و ستر کے حکام زندگی کے حکام سے بھی زیادہ سخت ہو جاتے ہیں یعنی اس کا شومر بھی اس کے ننگے جسم کو ہاتھ نہیں لگا سکتا (۳) جھٹی معائنہ (پوسٹ مارٹم) کی بہت سی صورتیں شرعی ضرورت کے بغیر واقع ہوتی ہیں جو ناجائز ہیں و اگر کوئی خاص صورت شرعی ضرورت کے تحت جائز بھی ہو (۴) ہم اس میں شرعی احکام متعلقہ ستر و احترام میت کا التزام ضروری ہوگا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ میت کے جسم کو پھرنا چیرنا اس کے حترم کے منافی ہے اور جب تک کوئی ایسی قوی وجہ نہ ہو کہ اس کے سامنے اس بے حرمتی کو نظر انداز کیا جاسکے چیر پھاڑ مباح نہیں ہو سکتی (۴) عورت کی برہنہ میت غیر محرم مرد کے ہاتھوں میں باندھا کر اس کی نظر کے نیچے نہیں جاسکتی۔ محمد کفایت مدکان لکھنؤ۔ ذیلی

(جمعیت موریہ ۲۰ و ۲۱ مئی ۱۹۳۹ء)

(سوال) زید اور ہندہ دونوں میں بیوی کوٹ کے مکان میں گھس کر مزاحروں نے مار ڈالا۔ دن کو معلوم ہوا تو حکام نے موقع پر پہنچ کر واقعہ کا حال معلوم کر کے مسلمانوں کو زید و ہندہ کے دفن کرنے کی اجازت دے دی مسلمانوں نے بعد غسل و تکفین نماز جنازہ پڑھ کر دونوں کو دفن کر دیا۔ دوسرے روز مارنے والا خود ظاہر ہو گیا و جرم کا اقرار کر یہ حکام ضلع نے مجرم کو حراست میں لیکر رپورٹ صوبہ کے حاکم اسی کے پاس پہنچی وہاں

۱۔ ماہرہ آتے جان و قبر میں یاریاں اور تختے سے یہ تھیں، نمبر

۲۔ وسیع، وحید، عسید، و مسیہا، مدار المسجد، کتاب الحار، ۲ ۱۹۸۸ء سعید

۳۔ وحی، سحس، علامہ، النوار، امرۃ حامل ماتت و صطرب فی تطہی شی و کدر، یہم، وہ حی شی تطہی، شیغ، نمبر ۱۴۲۲ء مصطفیٰ الدینی، مصر

۴۔ ماہر، لسی فی لا روحک و ساء لمومس، بدس علیہں من حلا یہیں، الاحرب، ۵۹، وفی لمومس، عصر، من صا رہم، الور، ۳۰، وہ، غسل، قم، شریطہ، ان، محل، لہ، نظر، انی، المعسوں، فلا یعس، ارحل، لبران، و لا، سرة لرحل، البحر، لرائق، کتاب، حد، ۲ ۱۸۸۸ء طبروت

سے حکم آیا کہ جب تک ڈاکٹر رپورٹ نہ ملے مقدمہ نہیں چلایا جاسکتا زید و بندہ دونوں کو قبر سے کھود کر نکال کر ڈاکٹری معائنہ کی رپورٹ پہنچی جائے ایسی صورت میں مسلمان کیا کریں؟ خصوصاً ہندہ کے تمام بدن کو ڈاکٹروں کا دیکھنا اور چھونا کیسا ہے؟

(جواب ۲۱۹) دفن کے بعد قبر کو کھولنا اور میت کو پوسٹ مارٹم کی غرض سے نکالنا جائز نہیں ہے۔ (۱) نیز پوسٹ مارٹم کے لئے مسلمان عورت کے جسم کو غیر محرم ڈاکٹر کا دیکھنا جائز نہیں ہے۔ (۲) غیر مسلم حکومت میں مسلمانوں کو کوشش کر کے اس قاعدے کو منسوخ کرانا چاہیے اور جب تک منسوخ نہ ہو اور حکومت جبراً یہ کام کرے تو مسلمان معذور ہوں گے۔ (۳) فقط محمد کفایت اللہ کان لہ۔

نوال باب شرکت جنازہ کفار

(سوال) یرحمکم اللہ - مسئلہ نطلب الاستفتاء فیہا: هل يجوز لمسلم ان يشارك الكفار في معادهم بصلواتهم الجنائز علی کافر باحتیارہ و اذا فعل ذلك الم یصح منهم بحکم الشریعة الاسلامیة وقد جاء فی القرآن الکریم فی سورة التوبة ۱۰۰ ولا تصل علی احد منہم مات ابدًا ولا تقم علی قبرہ انہم کفروا باللہ و رسولہ و ماتوا و ہم فاسقون ولکم الاحرار التراب المستفتی نمبر ۲۸۶ سید محمد فواد (بعداد) ۲۱ محرم ۱۳۵۳ م ۶ مئی ۱۹۳۴ء (ترجمہ) خدا آپ کا بھلا کرے مسئلہ ذیل میں ہم کو فتوے مطلوب ہے کہ کیا مسلمان کے بننے یہ جائز ہے کہ کافر کی نماز جنازہ میں کافروں کے ساتھ ان کے گرجا میں جا کر با اختیار خود شرکت کرے اگر ایسا کسی نے کر لیا تو شریعت اسلامیہ کی برو سے کیا وہ کفار میں شمار کیا جائے گا اور قرآن شریف میں صاف حکم موجود ہے کہ اے نبی ان میں سے کسی پر جب کہ وہ مر جائے تو کبھی نماز جنازہ نہ پڑھ اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو کیونکہ یہ لوگ اللہ و اس کے رسول ﷺ کے باغی ہیں اور یہ کاری کی حالت میں مرے ہیں۔

(جواب ۲۲۰) یرحمکم اللہ لا یجوز لاحد من مؤمن باللہ و رسولہ واليوم الاخر ان یصلی علی

(۱) میت کو صرف اس صورت میں قبر سے نکال سکتے ہیں جب کہ وہ غیر کی زمین میں دفن کیا گیا ہو اس کے علاوہ کسی وجہ سے میت کو قبر سے نکالنا جائز نہیں ولا یسع احراح المیت من القبر بعد ما دفی الا اذا کانت الارض معصومة و احدث بالشعبد (حاجہ علی حامش النسخۃ باب فی غسل المیت وما یعلق بہ ۱/ ۱۹۵ ط کوئٹہ)

(۲) مورت کے جسم کو جس طرح زندگی میں دیکھا جائز نہیں اسی طرح مرنے کے بعد بھی جائز نہیں و یمنع زوحنا من غسلنا و منینا (قولہ و یمنع و زوحنا الخ) اشار الی ما فی البحر من ان من شرط العاسل ان یحل له النظر الی المعسول فلا یغسل الرجل المراد و بالعکس (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۱۹۸/۲ ط سعید)

(۳) لا یكلف اللہ نفساً لا وسعہ البقرة ۲۸۶

(۴) التوبة ۸۴

کافر او مسرک لانی اللہ تعالیٰ بھی سیدہ المؤمنین عن الاستغفار للمشرکین حبیب قال ما کان نسی والدین امواتا يستغفروا للمسرکین ولو کانوا ولی قری من بعد ما نسی لهم ایہم صحابہ الححیم

والصدوق علی المسبھی الدعاء والاستغفار له ۱۲ و مشارکہ المؤمنین مع الکفار فی معند ہم فی امر بعدوہ من دینہم اسد خطرا لانی فیہا اعزاز امر دینہم و تحسین طریقہم و الرضی باعمالہم الدسہ و جمیع دلت مما نابی عنہ الشریعة المطہرہ والعبرة الاسلامیہ اما صلہ المؤمن حارہ المشرک نامور نعنق بالمعاسرة و کذا تعرضہ او مشایعہ جرد کفر لغرامہ او حوار فمباحہ ۲۰ بشرط ان لا یسی بامر یخصی الی تحسین دینہم اوالی اظهار لرضاء بطریقہم واللہ اعلم کتبہ الراجی عفو مولاد محمد کفایہ اللہ کان اللہ له و کفاه و حاور عما حناہ -

ترجمہ) بیوہ تنفس جو بندہ اس کے رسول اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو جائز نہیں کہ کافر یا مشرک پر نماز جنازہ پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اور تمام مسلمانوں کو مشرکین کے لئے طلب مغفرت سے منع فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا نبی و مسلمانوں کو جازت نہیں کہ مشرکین کے لئے طلب مغفرت کریں اگرچہ وہ ان کے رشتہ دار ہی ہوں جب کہ ان کو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ وہ (کفر کی وجہ سے) دوزخی ہیں۔

اور نماز جنازہ اصل میں دعا و استغفار ہی ہے اور مسلمانوں کا کفار کی عبادت گاہوں میں جائز نہ ہونے کی وجہ سے ان میں شریک ہونا سخت خطرناک ہے کیونکہ اس سے ان کے اعمال دینیہ کی تقصیر اور ان کے مذہبی امور کے ساتھ پسندیدگی و رضا معلوم ہوتی ہے اور یہ باتیں شریعت مطہرہ اور غیرت اسلامی کے خلاف ہیں۔ لیکن وہ امور جو معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں ان میں مسلمان کا اپنے مشرک پر دوستی سے حسن سلوک و اس کی عزت یا رشتہ دار کافر کے جنازہ کی شرکت یا کافر پر دوسی کے جنازے کے ساتھ بنانا یہ سب مانع ہے شریعت سے مسلمان نے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جس سے ان کے دین کے ساتھ اس کی پسندیدگی نہ ہو ورنہ ان کے طریقے کے ساتھ اس کی رضا مندی معلوم ہو۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ له

۱۔ سورہ ۱۱۳

۲۔ فیہ من اب الدعاء و کس فان لقوہم اب حقیقتہا و امقصود بہ الدعاء رد المحتار باب صلاۃ الحدیث ۲۰۹۲۔

۳۔

۳۔ واداءات الکفر قال لوالدہ او قریب فی عمرہا احیف اللہ عیث حرامہ و صلحت ی صلحت اب صلاہ حدیث کتاب لکرامۃ الباب الرابع عشر فی ہن ائمہ وایا حکام لی یعود الیہ ۵ ۳۴۸ ص کونہ و رد المحتار کتاب حصہ ۵ ص ۳۸۸ ط سعید

(سوال) بیوی میں سے گریبی کا انتقال ہو جائے تو مرد کو بیوی سے یردہ کرنا چاہیے یا نہیں اگر مرد کا انتقال ہو تو بیوی کو یردہ کرنا چاہیے یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۷۳۷۱ محمد صدیق باز رچنگی قبر (دہلی) ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۳) بیوی کی میت کو شوہر دیکھ سکتا ہے مگر ہاتھ جسم کو رگنا اس کے لئے منع ہے، جنازہ دیکھنا ہمارے لئے کوئی ممانعت نہیں یہ تو بالکل اجنبی لوگوں کے لئے بھی جائز ہے شوہر کی میت کو بیوی دیکھ بھی سکتی ہے اور اس کے بدن کو بھونک بھی سکتی ہے اور ضرورت پڑے تو غسل بھی دے سکتی ہے۔ (۱) محمد کفایت تہذیبی کان اللہ بہ، دہلی

(سوال) (۱) چاروں طرف قبر میں اگر کسی جگہ آڑ ہے وہاں جنازہ رکھ کر نماز پڑھی جائے تو نماز ہوگی یا نہیں؟ (۲) قبرستان میں تمباکو کو کھانا پینا درست ہے یا کیابشرطیکہ جنازہ سامنے موجود ہو ورنہ نہ کیا گیا ہو؟ (۳) قبر میں لوگ ۷ یا ۵ کنکری مردے کے سر ہانے رکھتے ہیں یہ رکھنا درست ہے یا نہیں؟ (۴) بہت سے لوگ کپڑے میں لکھ کر کلمہ مردے کے سینے میں رکھتے ہیں رکھنا چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۸۹ ایبدر خاں صاحب ریاست میہر ۲۸ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۴) (۱) ہاں ہو جائے گی۔ (۲) تمباکو کھانے میں تو کچھ مضائقہ نہیں البتہ پینے میں آگ استعمال کرنی ہوتی ہے اور قبرستان میں آگ بے جانا مکروہ ہے۔ (۳) اس عمل کا کوئی پختہ ثبوت نہیں ہے۔ (۴) لکھ کر رکھنا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ، دہلی

(سوال) (۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ ہوتی ہے؟ (۳) جنس مولوی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چوں کہ ام

(۱) ویضع ذو حینا من غسلنا وحننا لا من الطیر انہا علی الاصح (توزیر الانصار) باب صلاة الجنائز ۲/ ۱۹۸ ط سعید (۲) وسمع روحنا من غسلنا وحننا لا من الطیر انہا علی الاصح مبنی وقالت الائمة الثلاثة بحور لا یعب غسل فاطمة قلنا هذا معسر علی بقاء الروحیة لقوله عبید السلام کل سبب وسم یقطع بالموت الاسبی وسمی مع ان بعض الصحابة انکر علیہ شرح المجمع سعیدی وہی لا تسمع من دلت ولو دمیة بشرط بقاء الروحیة الخ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۱/ ۱۹۸ ط سعید)

۳ قر او حنفی ولا یسعی ان یسعی علی میت بین القبور وکان علی (ابن عباس یکرہون دلت و لا صلوا حرہم ساروی ایہ صلوا علی عائشة و ام سلمة بین مقابر البقیع) بدائع فصل فی سعة الدفن ۱/ ۳۲۰ ط سعید

۴ و یکرہ الاحمر کما یکرہ ان یتغ قبرہ بآثار تغاولا بدائع فصل فی سعة الحفر ۱/ ۳۱۸ ط سعید (۵) متنی کا کہنا ہے کہ سورۃ قدر پڑھ کر رکھ دے جس میں احمد میں نواب القبر یدہ وقرأ عبید سورۃ القدر سعید و ترکہ فی القبر لم یعذب صاحب القبر ذکرہ السید (طحاوی) علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز فصل فی غسلہ و دفنہا ص ۳۷۰ ط مصطفیٰ حلی مصر

(۶) عن النسخ انہ تکرر کثارة الثرآء واسماء اللہ تعالیٰ علی الدراہم والمحابیب والحدراں وما یغرش وما ذاک الا لاجرا وادہ وحشیة وحنہ ولمعہ دلاولی دالم یشب عن المحدث (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲/ ۲۴۶ ۲۴۷ ط سعید)

لمؤنین حضرت عائشہؓ کی خلوت ۹ سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ جائز ہے آیا یہ صحیح ہے؟
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم صاحب امین بلڈنگ (پشاور) ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۲۲۵) دس سال کی لڑکی اگر بالغ ہو گئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری عورت کے لئے پڑھا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ نابالغہ کی طرح پڑھا جائے۔
دس سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی بالغ ہو جائے۔
حضرت عائشہ صدیقہؓ سے نو سال کی عمر میں مقاربت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان ثابت ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دیدی جائے بالغہ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(سوال) ایک مسلمان تویہ محمد میاں کا انتقال ہو گیا اور دو تین روز کے بعد دو ایک ہندو نے تویہ محمد میاں کی لاش کو قبر سے رات کو نکال کر اوپر زمین پر رکھ کر تویہ میاں مرحوم کی لاش سے چھری یا تیر سے گردن کاٹ کر جدا کیا اور تویہ محمد میاں مرحوم کے منہ میں شراب دیا اور چند قسم کی بے حرمتی ہندو نے سفلی عمل جودہ سیکھنے کے لئے کیا مسلمانوں کو یہ ہندوؤں کی شرارت معلوم ہوئی تو مسلمانوں نے پوچھا ہندوؤں نے اقرار کیا اور کہتے ہیں کہ ہم ہندوؤں سے غلطی ہوئی دس پانچ روپیہ لے کر معاف کر دیں مگر ادھر پانچ ہزار مسلمان غم سے آگ ہو رہے ہیں کہ کیا کرنا چاہیے اس پر سب مسلمانوں کی یہ رائے ہوئی کہ مولانا صاحب مدظلہ کے پاس لکھا جائے جو فتویٰ دے اس کے مطابق ہندوؤں سے صلح یا جنگ یا تواں لیکر یا جو فتویٰ کا حکم ہو کیا جائے۔
(۲) لاش اور سر کٹ ہوا تویہ محمد میاں کا قبرستان میں پڑا ہے اب اس لاش کو اسی قبر میں دیکر مٹی سے قبر کا منہ ڈھانک دیں یا پھر لاش اور سر کٹے ہوئے کو غسل و کفن دیکر جنازے کی نماز پڑھ کر قبر میں دیں کس طور سے غسل میں لاش کو لاویں۔ المستفتی نمبر ۲۶۲۹ حافظ محمد عثمان صاحب (بنگال) ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ۱۰ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۲۶) جن لوگوں نے قبر سے لاش نکالی اور اس کا سر کاٹا اور بے حرمتی کی انہوں نے بہت سخت ظلم اور براکام کیا انکو قانونی سزا دہانی چاہیے تواں بیکر معاف کر دینا درست نہیں اور خود کوئی انتقام لینے

(۱) بلوغ العلام بالاحتلام والاحمال والانزال والاصل هو الانزال والحاریة بالاحتلام والحیض والحمل ولم يذكر الانزال صریحاً لانه قلما يعلم منها فان لم یز حد فیہا شیء حتی یتم لکل مہما خمس عشر سة نہ یفتی لقصر اعمار اہل رمانا وادی مدته لہ اثنا عشر سة ولہا تسع سین هو المختار (الدر المختار کتاب الحجر فصل فی بلوغ العلام بالا احتلام ۶ ۱۵۳ ۱۵۴ ط سعید)

کی صورت بھی مناسب نہیں رہا کہ اس میں فساد اور مزیہ ضرر کا احتمال ہے قانونی کارروائی کی جائے۔
(۲) شش اور سر کو اسی قبر میں یا علیحدہ قبر میں دفن کر دیں۔ غسل اور نماز کی حاجت نہیں یہ پہلی مرتبہ دفن کرنے سے پہلے ادا ہو چکے ہیں۔ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

(سوال) جو مسلمان جمعہ کے دن مرجائے تو اس کے لئے جمعہ کے دن کا کچھ ثواب ہے یا نہیں؟ المستفتی
نظیر الدین امیر الدین (املیزہ ضلع شرقی خاندیس)
(جواب ۲۲۷) باب فضیلت مرثیاء ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

(اخبار اشعیتہ مورخہ ۲۶ دسمبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) یہاں پر فقط ایک گھر روافض درمیان مسلمانوں و برہمنوں کے اپنی زندگی بسر کر رہے ہیں۔
روافض مرجائے تو اس کا کفن مسلمانوں پر واجب ہے یا نہیں؟ اگر لازم ہے تو اس کی نماز جنازہ پڑھیں یا
نہیں؟

(جواب ۲۲۸) اگر ان روافض میں سے کوئی شخص مرجائے اور وگ ان میں موجود ہوں تو وہی اپنی میت
کی تجہیز و تکفین کر لیں لیکن اگر ان میں کوئی موجود نہ ہو تو دوسرے مسلمانوں کو لازم ہے کہ ان کی میت کی
تجہیز و تکفین کریں پھر اگر وہ رافضی ہے عقیدے کا تھا کہ اس پر حکم کفر جاری نہیں ہوتا تھا تو اس کی تجہیز و
تکفین مثل مسلمین کے کریں اور نماز جنازہ بھی پڑھ کر دفن کریں لیکن اگر اس پر حکم کفر جاری ہو سکتا تھا تو اس
کی تجہیز و تکفین میں رعایت سنت نہ کریں اور نہ نماز پڑھیں ویسے ہی دفن کر دیں۔ واللہ اعلم محمد کفایت اللہ
لاہور

(سوال) (۱) جس گھر میں کسی کا انتقال ہو جائے اس گھر کے لوگوں کو اور اس کے پڑوس کے گھروں میں
بھی کھانا پکانا درست ہے یا نہیں؟ (۲) میت کے گھر میں سے کوئی چیز میت کے غسل و کفن کے لئے استعمال
کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض وگ کہتے ہیں کہ ہر چیز بزار سے لے لی چاہئے گھر کی کوئی چیز استعمال نہیں کرنی
چاہئے مثلاً گھر کے بندھنیاں وغیرہ حتیٰ کہ کفن سینے کے واسطے سوئی بھی بزار سے الٹی چاہئے گھر میں چارپائی

(۱) کہنا یہ تقریریں ہیں جو کہ حنفی کے نزدیک جائز نہیں والحاصل ان ائمہ دہب عدم التعریر باحد اہمال رد المحتار
کتاب الحدود باب التعریر مطلب فی التعریر باحد لہما ۶۲۴ ط سعید
(۲) اور تکرار نہیں ولا بصلی علی میت الامر واحد والتثیل بصلاة الحارۃ غیر مشروع (ہندیہ باب الحارۃ
التثیل الحامس فی الصلاۃ علی المیت ۱/۱۶۳ ط کونہ)
(۳) حدیث شریف میں ہے کہ نہ شخص بعد کے دن مرجائے تو نہ خود سے عذاب قربت محفوظ فرماتے ہیں عن عبد اللہ بن عمر
عن قال رسول اللہ ﷺ ما من مسلم سوت یوم الجمعة او لیلۃ الجمعة الا وفاه اللہ من فتنۃ العصر ترمذی مرثیاء الحارۃ
باب ما جاء من یسوت یوم الجمعة ۱/۲۰۵ ط سعید
(۴) و غسل المسلم و یکفہ و یدفن قریب کحالہ الکافر الاصلی اما السرمد فیلقی فی حفرة کالکلب عند الاحیاح فلولا
قرب ثالوثی ترکہ لہم من عمر مراعاتہ السنۃ (الدر المختار باب صلاۃ الحارۃ ۲/۲۳۰ ط سعید)

موجود ہو پھر بھی میت کے سے بازار سے لانی چاہیے۔

(جواب ۲۲۹) (۱) میت ہو جائے تو کھانے پینے کی گھردلوں کو بھی ممانعت نہیں ہے چہ جائیکہ پڑوسیوں کو یہ دوسری بات ہے کہ گھردلے رنج و غم کی وجہ سے کھانے پینے کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ لیکن اگر وہ اس گھر میں بیمار کو یا کمزوروں اور ضعیفوں کو کھانا کھا دیں تو گناہ نہیں ہے۔

(۲) یہ بھی غلط ہے۔ اگر گھر کے برتن چارپائی وغیرہ استعمال کریں تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور

نہ ان چیزوں میں کوئی خرابی آتی ہے اور نہ ان کے پھر استعمال کرنے میں کوئی وہم کرنے کی گنجائش ہے۔ (۱)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

(۱) ویستحب لجنۃ اہل السیت والافراء الا ناعد تہیۃ الطعام لہم بشعبہم یومہم ولبتہم لقولہ علیہ السلام اصعوا

لاں جعفر طعاماً فقد جاءہم ما یشعلہم حسہ الترمذی و صحیحہ احاکم ولانہ بر و معروف و یمح علیہم فی الاکل

لان الحزن یمنعہم من دلت فیصعقون اہ (رد المحتار باب صلاة الحارة ۲، ۲۴۰ ط سعید)

(۲) یہ گناہ نہ کوئی شرعی ممانعت وارد ہوتی ہے اور نہ کوئی عقلی قباحت ہے۔

کتاب الصوم

پہلا باب

رویت ہلال رمضان وعیدین

عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے

(سوال) ایک شہر میں ہلال عید الفطر کے متعلق مختلف شہادتیں اہل اسلام کی قاضی شہر کے پاس گزریں، لیکن قاضی صاحب نے ان سے ایک ایک علیحدہ بلا کر کہ دوسرا گواہ نہ سنے دقیق جرح کی کہ چاند تم نے کس جگہ دیکھا اس کے دونوں کنارے کس جانب تھے اس کے پاس کوئی ستارہ تھا یا نہیں اور نیچے بادل تھا یا نہیں اور تھا تو کتنے فاصلے پر تھا اور کس رنگ کا تھا وغیرہ وغیرہ۔ ان سوالات میں جہاں بھی دو شہدوں کے درمیان ذرا اختلاف ہوا ان کی شہادت رد کر دی آخر کچھ کاؤچند شہادتیں ہر طرح سالم اور جرح میں بے عیب مضبوط قائم رہیں اور صبح ۷ بجے قاضی صاحب نے ان شہادتوں کو معتبر قرار دیکر افطار صیام کا فتویٰ دیا اور ساتھ ہی اس کے یہ فرمایا کہ چونکہ دیہات میں عام اطلاع ہونا مشکل ہے لہذا دو گانہ عید الفطر کل کو ادا کیا جائے گا ہر چند کہ بعض اہل اسلام اور اہل علم نے کہا بھی کہ تاخیر یا عذر صحیح نہیں اس لئے دو گانہ آج ضرور ادا ہونا چاہیئے مگر قاضی صاحب نے اسکو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ یہ تاخیر یا عذر نہیں بلکہ اطلاع عام کے عذر سے ہے لہذا اکل کو دو گانہ عید بد کراہت صحیح ہے چنانچہ عام مسلمانان شہر اپنے اپنے گھروں کو واپس ہو گئے مگر بعض لوگوں نے تاخیر کو جائز نہ سمجھ کر عید گاہ میں اپنا دو گانہ ادا کیا اور سو سو مسلمان اس میں شریک بھی ہوئے عام اہل اسلام نے یوم مسندہ حسب اعلان قاضی صاحب کے اقتدا میں دو گانہ ادا کیا دریافت طلب امور یہ ہیں کہ قاضی صاحب کو گواہان رویت ہلال سے اس قسم کی باریک جرح کرنے کا شرع کہاں تک حق حاصل ہے صورت مذکورہ میں جو تاخیر ہوئی وہ شرعاً عذر ہوئی یا بلا عذر خصوصاً جب کہ دو گھنٹے کا وقت ملا اور شہر و متعلقات شہر کی اطلاع کے لئے وہی ہدایت جو افطار صوم کے لئے عمل میں آئی اطلاع دو گانہ کے لئے بھی کافی تھی یا کم از کم بذریعہ منادی دو گھنٹے میں پورا اعلان کیا جاسکتا تھا اہل دیہات کو اطلاع دینا ان کی رعایت میں صلوٰۃ عید کو کل پر مؤخر کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ اس تاخیر کی صورت میں جن مسلمانوں نے قاضی صاحب کے خلاف اپنا دو گانہ اسی دن عید گاہ میں ادا کیا وہ برسر حق یا برسر باطل و ران کو یہ کرنا جائز تھا یا اتباع قاضی صاحب کا ضروری تھا؟ یوم الغد میں قاضی صاحب اور عام مسلمانوں نے جو نماز پڑھی وہ صحیح ہوئی یا باطل اور ادا ہوئی یا قضا اور مکروہ ہوئی یا بے عیب؟

(جواب ۲۳۰) عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے اور لوگوں کو مطلع کرنا بھی عذر شرعی ہے وتؤخر صلوٰۃ عید الفطر الى الغدا اذا معهم من اقامتها عذر بان غم علیہم الهلال وشہد عند الامام بعد الزوال او قبله بحيث لا يمكن جمع الناس قبل الزوال

(ہندیہ ص ۱۶۱ ج ۱) ۱۱، لیکن اہل دیہات پر عیدین کو مطلع کرنا ضروری نہیں اور نہ ان کی وجہ سے تاخیر عذر شرعی میں داخل ہے کیونکہ اہل دیہات پر عیدین کی نماز واجب نہیں اما شرائط و حوینہا و جوار ہا فکل ما ہو شرط و جزو الجمعہ و حوار ہا فہو شرط و جزو صلوة العیدین و حوار ہا من الامام والمصر (بدائع ص ۲۷۵ ج ۱) ۲۰، تو جب ان پر عید کی نماز واجب نہیں تو ان کی وجہ سے تاخیر بھی عذر شرعی نہ ہوئی اور جب یہ عذر شرعی نہ ہو، اتو قاضی صاحب کا نماز عید کو مؤخر کرنا درست نہ ہوا جن لوگوں نے اسی روز نماز پڑھ لی اچھا کیا اگر گواہ معروف بالصلاح و انتہوی نہ ہوں اور قاضی صاحب کو ان پر شبہ ہو تو ایسی جرح جس سے روایت کا یقین ہو سکے کرنا جائز ہے۔

صرف تار کی خبر پر عید کرنا اور روزہ افطار کرنا درست نہیں

(سوال) ایک مولوی نے یہ خبر سنی کہ دہلی سے تار آیا ہے وہاں انتیس کا چاند ہو گیا ہے اسی خبر پر اس نے روزے افطار کر دیے اور عید کر لی ورنہ یہ کہہ دیا کہ اس کا تمام گناہ میرے ذمہ ہے آیا اس تار کی خبر پر روزے افطار کرنا اور اپنے ذمہ گناہ لینا درست ہے؟ پینو اتو برو؟

(جواب ۲۳۱) صرف اس طرح خبر سن کر کہ دہلی سے تار آیا ہے کہ وہاں چاند انتیس کا ہو گیا ہے روزے افطار کر ڈالنا اور عید کر لینا ہرگز درست نہیں عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل آدمیوں کی گواہی شرط ہے صورت مسئلہ میں اول تو تار خود اپنے پاس نہیں آیا اور پھر گرا اپنے پاس بھی آئے جب بھی چونکہ تار میں کمی بیشی اور غلطی ہوتی رہتی ہے اس لئے وہ ثبوت رویت ہلال کے واسطے کافی نہیں و ان کان بالسماء عدا لا تقبل الا شہادۃ رحین او رجل وامرأتین و یشرط فیہ الحربۃ و لفظ الشہادۃ کذا فی خراۃ المفہم و تشرط العدالۃ ہکذا فی النقایۃ انتہی محتصر (ہندیہ ص ۲۱ ج ۱) ۲۱، ورنہ کسی شخص کا بخود ہاتھ یہ مانا کہ روزے افطار کرنا اس کا تمام گناہ میرے ذمہ ہے بہت بڑی دیدہ دلیری ہے بلکہ اس میں خوف کفر ہے کس میں اتنی طاقت ہے کہ مذاہب خداوندی (۱) کا مستحسن ہونے کے ایسی باتوں سے احتراز واجب ہے۔

ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

(سوال) رنگون کے قریب دہلی ایک مقام ہے وہاں ۲۹ تاریخ کو ۱۰ بجے کے قریب تار آیا کہ آج رنگون

(۱) الباب السابع عشر فی صلاة العیدین ۱۵۱ ط رشیدیہ کرئہ

(۲) فصل فی العیدین فصل فی شرائط و حوینہا و جوار ہا ۲۷۵/۱ ط ماحدیہ کرئہ

(۳) کتاب الصوم الباب لکبی فی رویۃ الہلال ۱۹۸ ط رشیدیہ کرئہ

(۴) وقال الذہبی کفرُوا للذہبی امنُوا لعلوا مسلنا و لحمل خطایاکم و ما ہم بحاملین من خطایہم من شی

میں عید سے سبنا پر بعض شمس نے یعنی نصف لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور نصف لوگوں نے تار کا اعتبار نہیں کیا اور روزہ بدستور شام کو فطر کیا اور ۳۰ تاریخ کو روزہ ختم کر کے توار کو عید کی خلاصہ یہ کہ رنگوں والوں نے کل ۲۹ روزے رکھ کر شنبہ کو عید کی اور یہاں بعض شخصوں نے ۲۹ روزے کا رکھ کر ایک تیس کا ناقص توڑ دیا اور بعضوں نے پورے تیس کے تین عید پورے ۳۰ کر کے ہوئی ب سو یہ ہے کہ جن لوگوں نے تیس تاریخ کو روزہ توڑ دیا ہے کیا ان پر قضا و کفارہ واجب ہے یا نہیں؟ دوسری یہ بات قبل دریافت ہے کہ امس کثر جگہ سنا گیا ہے کہ شنبہ کو عید ہوئی گر یہ بات متحقق ہو جائے تو اس حالت میں قضا واجب ہے یا نہیں؟ اور اس کے متحقق ہونے کے لئے کیا کی شرط ہیں؟ افواہ کا کوئی اعتبار ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۳۲) ثبوت رویت بدل عید کے واسطے جب کہ مطمع صاف نہ ہو دو عادل گوہوں کی شہادت شرط ہے تاریخ میں بطن غالب کی نشی اور غلطی ہو جاتی ہے اس لئے تار ثبوت رویت بدل کے لئے کافی نہیں و ان کاں بالسماء علیہ لا نقل الا شہادۃ رحس اور حل و امرأتین و بشرط فیہ الحرۃ و لفظ الشہادۃ کدافی حزانہ المفسر و تشرط العدالہ ہکذا فی المدبہ انتہی محصراً (ہدیہ ص ۲۱۰ ح ۱) پس جو شخص کہ صرف تار کی خبر پر روزہ توڑا اسے اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے لیکن اگر بعد میں بشہادۃ شرعیہ معتبرہ ثابت ہو جائے کہ چاند ۲۹ رمضان کا ہوا تھا تو حکم قضا ساقط ہو جائے گی۔ ولا عبرہ لا اختلاف المطالع فی طاهر الروایہ کدافی فتاویٰ قاصی حان و عبدہ فتویٰ الفقہ اسی اللب و بہ کدافی تسمی اسمہ الحنواسی و نورای اہل معرف ہلال رمضان بحب الصوم علی اہل مسرف کدافی الحلاصہ (ہدیہ ص ۲۱۱ ح ۱) اور اس مسئلے کی پوری تفصیل رسالہ البیان الکافی فی حکم الحبر المتعزفی میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

مطمع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کیسے دو عادل گوہوں کی شہادت شرط ہے

(سوال) اگر کسی شہر میں مطمع صاف نہ ہو اور دو ضعیف بھر غیر عدل جن کو عوام الناس غیر معتبر سمجھیں شہادت دیں و راہ جامع مسجد ان کی شہادت پر فتویٰ بھی دیدے کہ نماز عید الضحیٰ پنج شنبہ کو ہوگی عوام الناس ان دونوں شہادتوں کو غیر معتبر اور غیر عدل سمجھتے ہیں اور بیان کرتے ہیں و راہ صاحب مکتبہ ہیں کہ شہادت کی شرط نہیں ہے محض دو کلمہ گو کلمہ پڑھ کر نصف سے شہادت دیں گے تو ہم مان لیں گے شہادت دو فاتحوں کی کھ معتبر ہے یہ وہ پھر دوسرے عالم سے فتویٰ طلب

اگر میں دوسرا علم جمعہ کی عید کا فتویٰ دے اور شر میں دو عیدیں ہوں، ایک فریق دسویں ذی الحجہ پنج شنبہ کو سمجھے اور ایک جمعہ کو اور اس شر کے صدر کیمپ میں عام طور پر علماء نے جمعہ کی دسویں قرار دی تو اس صورت میں پنج شنبہ کی نماز عید اور قربانیوں جائز ہوں گی یا نہیں؟ اور یہ امام شرعاً مفتی ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا

(حوا ۲۳۳) مطیع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کے لئے دو عادل کو ہوں کی شہادت شرط ہے جو شخص اس کے خلاف کہتا ہے نعتی پر ہے۔ وان كان بالسما علة لا نفس الاسهادة فحلين او رجل وامرأتين و بشرط فيه الحرية ولفظ الشهادة كداهي خراية المحتسب و بشرط العدالة هكدا في القايه (هندیہ) ۱ اور جب کہ عداوت شہوت شرط ہے پس ایسے لوگوں کی شہادت سے جو غیر معتبر تھے پنج شنبہ کی عید کا حکم صحیح نہیں ورنہ اس روز کی قربانی جائز اور درست ہوئی تا وقتیکہ کسی صحیح شرعی طریقہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ جمعرات کی عید ٹھیک تھی اس وقت تک ان لوگوں کو یہی حکم دیا جائے گا کہ تمہاری قربانی جائز نہیں ہونی۔

مطیع صاف نہ ہو تو ہلال عید کیسے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے (سوال) ہندوستان کے بعض بہ دین عید الفطر کا چاند اتیسویں رمضان کو یوم شنبہ کو نہیں دیکھا گیا اور نہ مقامات رویت کی اپن بد میں شرعی شہادت پہنچی بنا عید ۱۰ ٹوٹے حدیث فاعلم عبدکم الہلال فاكملوا ثلاثہ ۲، تو اس کی عید کی گئی اس کے بعد چونکہ مسلسل بارش ہوئی ہوا اثر آسمان پر محیط رہا مطیع صاف نہ ہونے کی وجہ سے ذی قعدہ اور ذی الحجہ کی رویت ۲۹ کو نہ ہو سکی اور نہ مقامات رویت سے شہادت پہنچی اب ان بلاد کے رہنے والوں کے واسطے عید لا ضحیٰ کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آیا یہ لوگ بدون رویت و بدون شہادت معتبرہ شریعہ مقامات رویت کا اتباع کر کے یوم جمعہ کو عید لا ضحیٰ کر سکتے ہیں یا حدیث مذکور کی بناء پر اکمال ششین لازم ہوگا (جس کے اعتبار سے سنیچر کو عید لا ضحیٰ کرنا چاہیے) صورت اوں میں مقامات رویت کا اتباع بدون شہادت شرعی معتبرہ کے جو حدیث مذکورہ کے قطعاً خلاف ہے کی حجت شرعی کی بناء پر ہے؟ صورت ثانیہ میں جن لوگوں نے یوم جمعہ کو نماز عید لا ضحیٰ پڑھی اور اسی دن قربانی کی جو بالکل قبل وقت ہے ایسی حالت میں ان سے وجوب صلوٰۃ اور وجوب ضحیہ اور ہوگا یا نہیں؟

(حوا ۲۳۴) مطیع صاف نہ ہو تو ثبوت رویت ہلال عید کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے کسی ایک جگہ کے باشندوں کو جہاں کسی وجہ سے چاند نظر نہ آئے صرف افواہ کا اعتبار کر کے عید کر لینا

(۱) کتاب الصوم، الباب الثانی فی رویہ الہلال ۱۹۸ ط رشیدیہ، کوئٹہ

۲ عن ابن عباس عن قال رسول اللہ ﷺ صوموا الہلال لرؤیہ، وافطروا لرؤیہ فان عم عبدکم فاکملوا العید ثلاثین (مسند) کتاب الصوم، اکمال شعب ثلاثین ۵۱، عم ص ۲۳۲ ط سعید

جائز نہیں اگر یہاں گے تو نیک قربانی وغیرہ و توفیقہ شرعی طریقے سے جمعہ کی عید کا ثبوت نہ ہو جائے حکم عدم جواز ہی دیا جائے گا و ان کا ان مالماء عدا لا نقل الا شہادۃ رحلین او رجل وامرء تین و یستترط فیہ الحریۃ و لفظ الشہادۃ کذا فی المفتیین و تسترط العدالۃ کذا فی البقیۃ (ہدیہ مختصراً) (۱) حدیث فان غم علیکم الح کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کسی طریقے سے بھی چاند کا ثبوت نہ ہو سکے تیس روزے پورے کرنے چاہئیں لیکن اگر کسی طرح ثبوت ہو جائے مثلاً کسی دوسری جگہ کی روایت کی شہادت گزر جائے یا خبر روایت کا تو اتاریہ شہرت ہو جائے تو پھر یہ حکم نہیں رہے گا پس صورت مسئلہ میں جن دو گونوں نے جمعہ کی عید بدو ن ثبوت شرعی سے کر کے نہ انکی نماز ہوئی نہ قربانی ادا ہوئی (۲) مگر یہ حکم عدم صحت صلوٰۃ و عدم جواز قربانی کا اسی وقت تک رہے گا جب تک کہ ان کے یہاں روایت کا ثبوت شرعی نہ ہو جائے اور جب ثبوت شرعی ہو جائے تو ان کی نماز کی صحت و قربانی کے جواز کا حکم دیا جائے گا۔

تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے (سوال) اگر رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا گیا اب بحسب شرع اسی وقت افطار کرنا چاہیے یا بعد غروب آفتاب؟ اور اگر قبل از غروب افطار کرے تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے یا نہیں؟ مجموعۃ الفتاویٰ جلد سوم ص ۶۹ میں امام مسلم کی روایت سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے ادا رابتم الہلال فصوموا و اذار ایتموہ فافطروا (۱) حاشیہ عالمگیری فتاویٰ نزہیہ ص ۱۱۳ میں نبوی ہلال العطر وقت العصر فطر القضاء مدتہ و افطر قال فی المحيط احتلوا فی لزوم الکفارہ والا کثر علی التحوط (۲) ان دونوں عبارتوں کا کیا مطلب ہے؟

(جواب ۲۳۵) دن میں رویت بدل کا کوئی اعتبار نہیں زوال سے پہلے ہو یا بعد زوال و رؤیتہ بھرا قبل الروال و بعدہ عبر معتر علی ظاہر المذهب و علیہ اکثر المتناہج و علیہ الفتویٰ بحر عن الخلاصۃ (در مختار) (۳) نزہیہ کی عبارت کا بھی یہی مطلب ہے حدیث ادا رابتم الح کا

(۱) کتاب الصوم باب لثانی فی رویۃ الہلال ۱ ۱۹۸ طرہیبیہ کوئٹہ

(۲) قربانی اور عید کی مہر عید کے اس وجہ سے واجب ہوتی ہے جب عید ہوئی ہی کہیں و نماز بھی واجب نہیں ہوں اور دوپہر سے پہلے اور درست نہیں

(۳) کتاب الصوم فصل فی رابتم الہلال کذا فی امیرات ۳ ۸۲۸ طبعہ امجدیہ دہلی

(۴) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ادا رابتم الہلال فصوموا و اذار ایتموہ فافطروا الح (مسلم کتاب الصیام باب وجوب صوم رمضان لرؤیۃ الہلال الح ۱/۳۴۷ طرہیبی)

(۵) کتاب الصوم الفصل الثالث فیما یفسدہ وما لا یفسدہ الح ۴ ۱۰۰ طرہیبیہ

(۶) کتاب الصوم ۲ ۳۹۳ طرہیبیہ

مطلب یہ نہیں ہے کہ دن میں چاند دیکھو ورنہ روزہ توڑا، البتہ مطلب یہ ہے کہ روزے کے وجوب و فطر کا رد اور رویت شرعیہ معتبرہ پر ہے اور رویت شرعیہ معتبرہ وہی ہے جو بعد غروب شمس ہو قبل غروب کی رویت معتبر نہیں پس جب کہ رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زول چاند دیکھا تو روزہ غروب شمس تک پورا کرنا واجب ہے اگر دن میں فطر کر میں گے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے (۱)

بادل کی صورت میں افطار کے لئے دو آدمیوں کی گواہی معتبر ہے

(سوال) ایک شہر میں تیس ذی قعدہ کو بیہ کے روز منگل کی شب کو رویت بدل ذی الحجہ ہونی یہی حالت میں کہ مطلع صاف نہ تھا بلکہ ابر غلیظ محیط تھا دیکھنے والوں میں سے دو آدمیوں نے اگر معززین شہر کی موجودگی میں چاند دیکھنے کی شہادت دی ورنہ ان کی شہادت کی تائید میں اور بھی شہر کے مختلف محلوں سے خبریں آئیں کہ پیر کے روز فداں فداں شخص نے چاند دیکھا جن میں سے بعض ثقہ و بعض مستور الحال ہیں مفتی صاحب نے ایسی حالت میں کہ عتہ فی سماء موجود تھی ثبوت رویت کے لئے ان دو شہادتوں کو کافی سمجھ کر اعلان کر دیا کہ عید اضحیٰ حسب شہادت پنج شنبہ کو ہوگی حسب اعلان کل شہر میں پنج شنبہ کو عید ہوئی مگر چند آدمیوں نے جن کی تعداد تیس یا چالیس سے زیادہ نہیں تھی اس شہادت کو غیر معتبر سمجھ کر پنج شنبہ کو عید نہیں کی جن لوگوں نے اس شہادت پر عید کی تو ان کے سب سے محرم کی پہلی تاریخ بھی پنج شنبہ کو ہوتی ہے مگر چار شنبہ کو محرم کا چاند دیکھا نہیں گیا بلکہ پنج شنبہ کو ہوا اور جمعہ کے روز محرم کی پہلی تاریخ قرار پائی اب وہ لوگ کہ جنہوں نے خلاف حکم مفتی و شہادت دوسرے روز عید لی تھی صحن و تنجیع کرتے ہیں کہ کیا آستیں کا چاند ہوا؟ جمعرات کے روز کی عید قربانی کچھ بھی نہیں ہوئی کیا ان کا یہ قول صحیح ہے فی الواقع جمعرات کی عید نہیں ہوئی؟ باوجودیکہ اس کا رد اور مدح و جہت شرعی بتنی شہادت معتبرہ و شرعیہ پر ہے یہ کہنے والے غلطی پر ہیں ماوہ زیں شہدوں پر غیر واقع بہتان لگاتے ہیں حالانکہ ان میں صفت عدالت (جذاب من الکبار و عدم اصرار علی الصغائر وغیرہ) موجود ہے پس ثبوت رویت بدل ازوائے شہادت یقین کی حد کو پہنچی جن لوگوں نے اس شہادت کے حکم کے خلاف کیا وہ مورد امت ہیں دیگر جمد ہل شہر کہ جنہوں نے حسب الشہادۃ حکم شرعی کی تعمیل کی؟ ہوگا کہ شہدوں پر بہتان مانتے ہوں ان کے واسطے شرعی حکم ہے باغرض اگر کسی شخص سے کسی زمانے میں کسی ناجائز مرکا صدور ہو تو حد نائب ہونے کے بھی مقبول الشہادۃ ہو گا یا نہیں؟

(جواب ۲۳۶) مفتی صاحب کا حکم اس صورت میں کہ آسمان پر ابر غلیظ موجود تھا اور دو آدمیوں نے

(۱) رای ہلال الفطر و شب معدوم فصل انقضاء مدنا و فطر دل فی المحیط، مختلفوا فی لزوم الکفارة ولا کبر علی المرحوب، رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰ ط کوسہ

جو معتبر در عدل تھے رویت کی شہادت کی صحیح تھا، اور اس کا اعتبار اور اس پر عمل کرنا رزم تھا جن لوگوں نے اسکے خلاف کیا وہ خود مورد ملامت ہیں نہ کہ مفتی صاحب اور ان کے حکم کے موافق عمل کرنے والے کیونکہ عمل کا بنی بخت شرعیہ ہے عدالت شہود کی معتبر تعریف یہ ہے کہ کہائز سے مجتنب ہو اور صغائر پر مصر نہ ہو، اور اس کے حسنات سیئات پر غالب ہوں گر کسی وقت کوئی گناہ بے ہرہ سرزد ہو جائے اور اس سے توبہ کرے تو بعد توبہ اس کی شہادت مقبول ہے اور پچھد گناہ جس سے توبہ سرد ہے اس کی عدالت میں مضر نہیں سوائے محدود فی القذف کے (۲) چار شہادہ کو محرم کا چاند نہ ہونا پچھ مضر نہیں مگر تاریخ پہلی جمعرات کی ہوگی کیونکہ تیس دن پورے کرنے سے دوسرا مہینہ شروع ہو جائے گا خواہ کسی وجہ سے رویت نہ ہو (۱) واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) امارت شرعیہ پھلوری شریف کے اشتہار کی خبر سے عید کرنا

(۲) امارت شرعیہ کا عید کی طماع کے لئے ایک آدمی کا بھیجنا کافی ہے

(سوال) (۱) کیا امارت شرعیہ پھلوری شریف کا اپنی جگہ پر شرعی اصول پر بلال میدیا ضحیٰ کی شہادت لیکر بذریعہ اشتہار کے لوگوں کو نماز سید اور افطار یا نماز ضحیٰ یا ضحیہ کی خبر دینی صحیح ہے اور وہ لوگوں کو محض اس شہاد پر افطار اور قربانی کرنا صحیح ہے؟

(۲) امارت شرعیہ پھلوری شریف کا عید ضحیٰ وغیرہ کی رویت کی خبر کے لئے ایک مسند کا کسی جگہ پر بھیج دینا وہاں کے لوگوں کی نماز قربانی کے لئے حجت ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس کا محض یہاں کرنا کہ امیر صاحب کے روئے رویت کی مستند شہادت گزر چکی ہے رویت کے ثبوت کے لئے کافی ہے یا نہیں؟
المسنفی (مولانا) عبد الصمد رحمانی (مونیئر)

(۱) و شرط للطهر مع العلة و اعداءه نصاب الشہادۃ و لنقص الشہادۃ و عدم الحد فی حدیث لعل مع العبد فہو و نصاب الشہادۃ ای علی الاموال و ہر و حلال و از رحل و امر اتان اما الطهر فہو نفع دیوی للعادۃ فاشہد سائر حنفیہم فہو شرط ما بشرط فیہ (رد المحتار) کتاب الصوم ۲ ۳۸۶ ط سعید

(۲) قولہ حبر عدل اح العبد لہ ملکہ نہ حمل علی ملکہ التوقی و لمروۃ لشرط ادہا و ہر ترک لکبر و الا صرر علی صغائر و ما یحس سرورۃ و بدوم مسند عدلا بلعاجر (رد المحتار) کتاب الصوم ۲ ۳۸۵ ط سعید

(۳) کہیں جائز نہ ہو
(۴) یونہی سوائے ۲۹ و ۳۰ کے ہوتے ہیں تیس دن سر مد کا ورنہ نہیں عن اس عمر ال رسول امہ بنتہ دکر رمضان فصرہ یدد فقال الشہر حکذا و حکذا ثم عقد ابیانہ فی الثالثۃ صرموا لرویتہ و افطروا لرویتہ فان احسی علیکم فاقدروا الذلالتین (مسلم) کتاب الصوم باب و حرث رمضان الرویۃ الیلال ۱ ۳۴۷ قدسی

و اد شہد علی ہلال رمضان شہد ان و السماء معیمہ و قبل القدسی شہد ذہبہا و صابوا ثلاثین یوما فلم یروا ہلال شواہد کانت السماء متعبدہ یفطرون من العبد لانتق و ل کانت مصححة یفطرون یص علی لصاحب کہ فی المحیط (ہدیۃ) کتاب الصوم ۲ رویت بہلال ۱ ۱۹۸ کتبہ

(جواب ۲۳۷) () اگر اشتہار کی صورت سے صبح کرایا جائے جس میں جعل و تزویر کا احتمال باقی نہ رہے یعنی اس قسم کا اشتہار کوئی دوسرا شخص عادی و قانوناً نہ چھپوا سکتا ہو تو وہ اشتہار لوگوں کے لئے غائب ظن کے حصول کا موجب ہو سکتا ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہو سکتا ہے اگرچہ وہ حجت قطعیہ کا درجہ اس وقت بھی نہیں رکھتا (۲) ایک مبلغ کا ار سال کافی نہیں ہے بلکہ دو آدمی سمجھنے چاہئیں اور کتب القاضی الی القاضی کو ملحوظ رکھنا چاہئے (۱)

- (۱) ٹیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا
(۲) ٹیلی فون پر حلفیہ بیان لکیر بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں
(۳) ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال ۱) (۱) دربارہ رویت ہلال ٹیلی فون کی خبر شرعاً معتبر ہے یا نہیں اور دوست آشنا جن کی آواز کو شناخت بھی کر سکتے ہیں کہ ہاں یہ زید ہے یا عمرو ہے اور ٹیلی فون کے ذریعے سے ہزاروں روپے کا کاروبار چنار ہوتا ہے تو وہ مسلمان ایک شہر سے دوسرے شہر میں خبر کریں ٹیلی فون سے تخمیناً ۴۰۰ یا ۵۰۰ میل سے تو اس پر عید کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جب دوسرے شہر سے خبر دی ٹیلی فون میں تو یہ شہر والے پھر ٹیلی فون میں ان کی شہادت حلفاً سے یوں؟

(۳) جب دوسرے شہر سے خبر ٹیلی فون میں اس پر قلیں آدمیوں نے روزہ نہ رکھا تو ان پر قضا لازم ہے؟ المسفتی نمبر ۲۰۸ مولوی سید عبدالقادر پٹی، ایم برگ ناٹال (افریقہ) ۳۰ سوال ۳۵۲ ۱۳۵۲ھ ۱۵ فروری ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۳۸) ٹیلی فون کی خبر پر رویت کے ثبوت کا حکم دینا جائز ہے کیونکہ ٹیلی فون پر بات کرنا شہادت شریعہ کی حدود میں داخل نہیں اگرچہ آواز پہچانی جائے تاہم اشتباہ سے خالی نہیں در مشتبہ چیز پر رویت کا حکم نہیں دیا جاسکتا ٹیلی فون پر تجارت بلکہ حکومت کا کاروبار چلتا ہو پھر بھی ٹیلی فون پر کوئی حج کو ای نہیں لے سکتا اور قانون شہادت کی رو سے ٹیلی فون پر شہادت مقبول نہیں ہو سکتی پس قانون شریعت میں بھی حکم کے لئے ٹیلی فون پر شہادت مقبول نہیں (۱)

(۲) جب ٹیلی فون کا ذریعہ اور وسطہ معتبر نہیں تو حلف لیڈ نہ لینا برابر ہے اور وہ حلف بھی معتبر

(۱) اور کتاب القاضی الی القاضی میں ۱۰۰ مر دیا ایک مر اور ۱۰۰ مر قول کی گواہی ضروری ہے 'ولا یقبل

الکتاب الا بشہادۃ رجلین او رجل واحد' کتاب ادب القاضی' کتاب کتاب القاضی الی القاضی ۱۳۹/۳ امدادہ ملتان

۲، ولا یشهد علی صاحب بسبعہ، مند الا ادائیس یقاتل بد سم یکن فی بیت عمرہ او یری شخصیا ای للفائدہ مع شہادۃ اثنین یا ثلاث فلاں ای فلاں ای (المر المحذر) کتاب لشہادات ۵ ۶۸ طبع سعد

نہیں یعنی یہ ثابت نہ ہوگا کہ حلف کون کر رہا ہے یہ حلفی شہادت کون دے رہا ہے اس سے اس خبر پر عید کرنے کا حکم کرنا درست نہ ہوگا (۱)

(۳) گردوسرے شر سے کسی شخص کو رمضان کے چاند کی خبر ٹیلی فون پر ملے اور اس کو یقین ہو جائے کہ فلاں شخص کی آواز ہے اور اس میں کوئی شبہ باقی نہ رہے تو یہ شخص اپنے اس یقین پر اپنے نفس کے سے عمل کر سکتا ہے یعنی خود روزہ رکھ سکتا ہے (۲) لیکن دوسروں کو نہیں کہہ سکتا کہ تم روزہ رکھو اور نہ عام طور پر رمضان کے ثبوت کا حکم دیا جاسکتا ہے اور اگر عید کے چاند کی خبر کسی کو ٹیلی فون پر ملے تو وہ باوجود آواز پہچاننے اور یقین ہو جانے کے بھی روزہ نہ پھوڑے بلکہ لوگوں کے ساتھ خود بھی روزہ رکھے اور جب عید کے چاند کی رویت ہو جائے یا رویت کا شرعی شہادت سے ثبوت ہو جائے تو سب عید منائیں تو یہ بھی عید منانے (۲) کفایت اللہ کا لفظ ہے

(۱) معتبر دائرہ منڈھے وردھوتی باندھنے والے کی گواہی

(۲) شرعی قضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی لے تو بھی شہادت کی شرائط کی رعایت ضروری ہے

(۳) مختلف خطوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے

(سوال) (۱) اس زمانے میں جب کہ دائرہ منڈھوں کی کثرت ہے پس اگر کوئی دائرہ منڈھے کی رویت کی شہادت دے اور وہ حرفاً ثقہ اور معتقد سمجھا جاتا ہو پس آیا شرعاً اس کی گواہی مان لی جائے ان صرح و دُرہی و انمازی جب کہ شہادہ وردھوتی باندھے ہوئے ہو۔

(۲) جب کہ اس زمانے میں حاکم مسلم نہیں ہے تو آیا مفتی یا امام مسجد عید لفطر اور عید الاضحی کے چاند میں مدفعہ شہادت گواہی کو مان لے تو کیا حرج ہے؟

(۳) جب کہ دو خط یہ آج میں جن میں شبہ نہ ہو ورنہ کو اطمینان ہو جائے تو یہ دو خطوں کی بناء پر عید الاضحی بحساب ۲۹ ہو سکتی ہے؟ مثلاً برما کے شہر ٹانگو میں ایک خط رنگون کے دارالافتاء سے امام امام مسجد جو با گیا کہ یہاں عید کلمتہ وغیرہ کی رویت کی بنا پر روزہ و شبہ بحساب انتیس ہوگی اور دوسرا خط اسی امام مسجد ٹانگو کے نام جو امام جامع مسجد مانڈلے کی طرف سے گیا کہ یہاں باہر کے دو معتقد

(۱) بولا یشتد علی محجب بمساعده منہ الا اذ بین لقائل مان لم یکن فی البیت غیرہ او یری شخصیا ای للقائل

مع شہادۃ اشبہا فلا یستدل بالاس فلا یح (الدر المختار کتاب الشہادات ۵ ۶۸ ص بعد

(۲) انہ لا یملزم شرط رمضان الشہادۃ الشرعیۃ بل یکفی حبر عدل و احمر علی التلقون معبر اذا عرف المتکلم و هو نفۃ مسعک (آلات حدیدۃ ص ۱۹۴ ادارۃ المعارف کراچی)

(۳) رحل رای حلال الفطر و شہادۃ و نہ تغفل شہادۃ کان علیہ ان یصرہ فہو فطر کان غمہ انقصا ہدیہ کتاب

الصوم باب الثانی فی ذیۃ الیلال ۱ ۱۹۸ کرتک

گو بہوں کی شہادت رویت کی بنا پر بروز دو شنبہ عید ، ضحیٰ ہوگی جس پر آج دو دنوں معروضہ بار ، خطوط کی بنا پر
شہر ناگو کے مسلمانوں کو عید کرنا جائز تھا یہ نہیں ^۴ المستفتی نمبر ۲۸۶ مولانا عبدالحق صاحب
رنگون ۲ صفر ۱۳۵۳ م ۷ مئی ۱۹۳۴ء

(حواہ ۲۳۹) (۱) ڈاڑھی منڈانے و اگرچہ عرفاً ثقہ اور قابل اعتماد سمجھا جاتا ہو اس کی گواہی شرعاً غیر مقبوع ہے، لیکن اگر قاضی قبول کرے و رحام کر دے تو حکم صحیح ہو جائے گا۔

(۲) نمازی اور دازھی والا شخص اگر دھوتی باندھے تو اس کی گواہی قابل قبول ہے۔

(۳) بوجہ حاکم مسموم نہ ہونے کے اور یا مفتی قائم مقام قاضی کے تو ہو سکتا ہے ، لیکن باقی ان تمام امور کی رعایت کرنی ہوگی جو خود قاضی کے لئے واجب الرعیۃ تھے اور غلات شادات فطر و ضعی کے لئے ضروری ہیں ۔ اگر گواہانہ کیفیت کی بنا پر خود نہ کہے تو اس سے کہوئے جائیں ۔

(۴) خطوط کی بن پر ذاتی طور پر عمل تو کیا جاسکتا ہے جب کہ خطوط پر اعتماد ہو لیکن حکم کے لئے خطوط اگرچہ قابل اعتماد ہوں کافی نہیں ہیں، فقط محمد کفایت اللہ کا نام۔

ٹیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں اگرچہ اس میں تصویر بھی نظر آئے (سوال) ہمارے شہر میں جو کہ حاصل بحر پر شیشب میں واقع ہے اور کٹر منسوع بھی صاف نہیں ہوتا بدیں وجہ چاند نظر نہیں آتا مگر ہمارے شہر کے قریب ذریبان نامی مقدم سے میرے دوست نے مجھ کو ۲۵ رمضان کے مغرب اور عشا کے درمیان بذریعہ ٹیلی فون خبر دی کہ میں نے ہوس فطر دیکھ لیا ہے میں نے ان سے مزید تاکید کے لئے کہا کہ صرف آپ نے دیکھا یا آپ کے ساتھ کسی اور نے بھی دیکھا ہے انہوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ تین چار آدمیوں نے بھی دیکھا ہے میں نے اپنے دوست سے کہا کہ وہ خبر دی بھی ٹیلی فون پر سر ہلال کی رویت کے متعلق مجھ کو اطلاع دیں تو ہم کو تسلی بخشی ہو جائے گا چنانچہ میرے دوست نے ان کو بلا لیا اور انہوں نے چاند کی رویت کی اطلاع مجھ کو دی ورنہ خبر دینے والے چار

١- مل في شهادة محرق الملحمة هو يقبل م لا " لحروب به احد فحسب دمر علي ثوب همد المحرود نشتي مع
شوي بقيق حامدية الشهادة ادا بصت اصح ٣٥١ مكتبة سماحي عبد لغفار شاهر اشعاست

٢ ثمر قنسی شهادة فاس شد رانہ
قرلہ شہادۃ فاس شد' فاس فی جامع المتروی' و ما شہادہ الفاسی
فان بحرۃ الفاسی بصدق فی شہادہ تامل و ٦-٥ ر فی ثناری التحدیدہ شد' د علی طہ صدقہ الب ٦ د
لمحار' کتاب الشہادات ٥ ٦٦ ص سعد

(۳) دوستی ماندگار کوئی گاہ نہیں اس سے سارے میں کوئی نہیں ہوتا

٤١، والعالم اشهد في بلد لا حاكم فيه فانه متهمه عند البرعهه على شرح بوقه كتاب الصبر ١: ٢٦٢
سعيد كمبي)

(٥) أم في ابعدي شرط لقص. الشهادة اسحر الرق كتاب لصوم ٢ ٢٨٣ برويت

(۶) یہ کہ نہ ہمت نہیں ارکٹت اقتضای دقت کے لئے مقبوع ہیں

آئی اعتبار قابل اعتماد عند الشرح میں اور چونکہ روزمرہ تجارتی کاموں میں ان لوگوں کے ٹیلی فون آتے رہتے ہیں اس وجہ سے ان کی آواز کو ٹھوٹی میں پہچانتا ہوں۔

اسی طرح ورکٹی مقامات مثل میرس برگ، ہیڈ سمتھ، نیو کاسل، جوہانسبرگ وغیرہ سے بھی ٹیلی فون پر آکر متعدد ثقہ معتبر اشخاص نے بلال عید کی خبر دی جن کی آوازوں کو روزمرہ کاروبار کی وجہ سے میں خوب پہچانتا ہوں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ایسی صورت میں ان خبروں کو معتبر شمار کیا جائے یا نہیں؟^{۱۰} اور ہم حکم دیا جائے یا نہیں؟ جب کہ تواتر کے ساتھ تمام مقامات واسے برابر خبر دے رہے ہیں فہر کی طرح روزہ رکھنے کے بارے میں ثبوت رمضان کے لئے بھی ٹیلی فون کا اعتبار کیا جاوے یا نہیں یہ امر قابل توجہ ہے کہ یہاں کے تجارتی ورخانگی ترم کام بذریعہ ٹیلی فون کے ہوتے ہیں جو ہمیشہ معتبر شمار کئے جاتے ہیں اب تو یہ معلوم ہوا ہے کہ آئندہ ٹیلی فون پر گفتگو کرنے والے کا فوٹو بھی جس سے گفتگو ہوتی ہے اس کے سامنے آیا کرے گا اگرچہ اب تک رائج نہیں ہے موجودہ شکل میں اور جو آئندہ آنے والی ہے چھ فرق ہے یہ نہیں ہے^{۱۱} المسفتی نمبر ۲۸۸ مورنا حکیم محمد ابراہیم صاحب زائد یر ضلع سورت ۶ صفر ۱۳۵۳ھ ۲۱ مئی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۰) ٹیلی فون کی حیثیت اگرچہ ٹیلی گراف سے مختلف ہے لیکن شہادت کے موقع پر دونوں کا حکم شرعی ایک ہے جس طرح کہ تار کے ذریعہ سے شہادت ادا نہیں کی جاسکتی اسی طرح ٹیلی فون بھی ادا شہادت کے لئے مفید و مقبول نہیں^(۱) قانونی عدالتیں بھی ٹیلی فون پر شہادت قبول نہیں کرتیں اگر آئندہ فون برہات کرنے والے کا فوٹو بھی سامنے آجائے تب بھی باب شہادت میں وہ قابل اعتبار رہے گا تمام کاروبار کا اس پر مدار ہونا اور روزانہ لوگوں کا تجارتی اور نجی کاموں میں اس کو معتبر سمجھنا اس کے لئے کافی نہیں کہ شہادت میں بھی اس پر اعتبار کیا جائے جیسے کہ حکومت ہند کے اہم سے اہم کام تار کے ذریعے سے انجام پاتے ہیں لیکن انگریزوں (انتظامی) صیغہ میں تار پر بھروسہ کرنے کے باوجود جوڈیشل (عدالتی) صیغہ میں اس کو معتبر نہیں سمجھا جاتا۔

ہاں جب کہ کثرت تار یا ٹیلی فون کی وجہ سے کسی کو خبر کا یقین ہو جائے تو وہ شخصی طور پر عمل کرنے کے لئے کافی ہو سکتا ہے لیکن حکم کے لئے کافی نہیں کیونکہ اس پر رویت بلال یا فطریا عید کا حکم نہیں دیا جاسکتا، محمد کفایت مدکان مدد

(۱) دیکھئے مسیحہ نمبر ۲۵ حاشیہ ۲

(۲) رویت ہاں رمضان کے سے شہادت ضروری نہیں بلکہ ہر کئی سے ہر شہادت ضروری ہے نہ ٹیلی فون، نہ تار سے گریٹیں، نہ نور مضر کا حکم گادیا جائے گا لیکن عید کا نہیں کیونکہ ٹیلی فون میں ترمہات مفقود ہیں فان علسان الحبہ فی کتبہم و بشت رمضان لروید ہلالہ و یا کمال عدۃ شعبان ثلاثین نہ ادا کاں فی السماء عدۃ من بحر عیم و عدۃ قبل لہلال رمضان خبر واحد عدل فی طاهر الروایۃ او عسور علی قول متصحح لا ظاہر فستی اتعافا سواء حال، دلت اسحر من امصر او من حار حار و شرط لہلال الفطر مع عدۃ فی لسماء شروط الشہادۃ رستہن من عبدہن رسا۔

تاسعۃ ۱ ۲۳۴ سہیل اکیدمی

ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال ۱) اگر رویت ہلال مختلف مقامات سے ٹیلی فون کے ذریعے آوے اور ٹیلی فون میں بولنے والے کی آواز کو شناخت بھی کر لیا جائے کہ فلاں شخص بول رہا ہے اور ٹیلی فون میں بولنے والے کی آواز کو وہ شخص نہ خت کر سکتا ہے جس کو اس کا کام پڑتا ہے اور اس وجہ سے ٹیلی فون کی خبر کو ٹیلی گرام سے زیادہ معتبر سمجھا جاتا ہے اور پھر سننے والے کو متفرق مقامات کی خبریں سننے سے اس کا طمینان بھی ہو جائے کہ یہ خبریں پہنچی ہیں اور ضرور چاند ہو گیا ہے تو ایسی صورت میں ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار کر کے روزہ رکھنے یا افطار کا شرعاً حکم دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۲) اگر کوئی جگہ نشیب میں واقع ہو جیسے ڈربن (نائن ساؤتھ افریقہ) کہ اس کی مغرب کی طرف اونچے اونچے پہاڑ ہیں چنانچہ سال بھر میں شدید ہی یک دودفعہ رویت ہلال ہوتی ہوگی اور وہاں رویت بدوں کی کوئی صورت نہیں دوسری جگہ آس پاس سے بھی زبانی شہادت آنے کی کوئی صورت نہیں سوائے اس کے کہ ٹیلی فون کے ذریعے سے خبر آوے۔ المستفتی نمبر ۳۷۳ مولوی محمد کفایت اللہ مدرسہ عربیہ کھور ضلع سورت ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۱۹ جولائی ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۴۱) ٹیلی فون کی خبر شرعی شہادت کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ جس شخص کو یقین ہو کہ ٹیلی فون پر بولنے والے فلاں شخص ہے ورنہ رویت کی خبر دے کہ میں نے چاند دیکھا اور یہ تھے ٹیلی فون آج نہیں کہ ان سے چاند ہونے کا غلبہ ظن حاصل ہو جائے تو جس کو یہ یقین حاصل ہو جائے وہ خود عمل کر سکتا ہے لیکن اس ذریعے کو شہادت قرار دیکر عام حکم نہیں دیا جاسکتا (۱) واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

احناف کے نزدیک اختلاف مطلع کا اعتبار نہیں

(سوال) رویت ہلال کی شہادت مذریعہ تدار اور خطوط نیز ٹیلی فون سے معتبر ہے یا نہیں؟ اختلاف مطلع کا اعتبار ہے یا نہیں اگر ہے تو ایک مطلع کی حد یا رقبہ کتنے ہیں کا شمار ہوگا المستفتی نمبر ۳۹۲ محمد امیر (پان پور) ۲۰ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ ۱۴ ستمبر ۱۹۳۲ء

(جواب ۲۴۲) رویت ہلال میں تدار ٹیلی فون کی خبر معتبر نہیں یعنی حکم کے لئے کافی نہیں اختلاف مطلع کا حنفیہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

تیسرے رمضان کو غروب سے کچھ دیر قبل چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا

(سوال) اگر رمضان شریف کی انیسویں تاریخ کو وجود مطلع صاف ہونے کے اور انتہائی کوشش کے

(۱) دیکھئے نمبر ۲۱۵ ج ۲۱۲ (۲) اختلاف المطلع ورؤسہ بھارا قبل الروا وبعده غیر معتبر علی طاہر المذهب وعلیہ اکثر المشایخ وعلیہ لغتوی بحر عن الخلاصہ (الدر المختار کتاب الصوم ۳۹۳/۲ ط سعید)

عمید کا چاند نظر نہ آئے اور تیس تاریخ کو سورج غروب ہونے سے آدھ گھنٹہ پہلے نظر آجائے تو آیا روزہ
اسی وقت چاند دیکھ کر افطار کر دینا چاہیے یا وقت افطار کا انتظار کرنا چاہیے المستفسی نمبر ۶۹۴ سید جمال
الدین بھنگوڑہ ۲۸ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴۳) غروب آفتاب کے کچھ پہلے چاند نظر آجائے تو وہ چاند آئندہ شب کا چاند قرار
دیا جائے گا گزشتہ شب کا نہ ہو گا اور قبل غروب دیکھنے والے کو جائز نہیں کہ وہ غروب آفتاب سے پہلے
روزہ فطر کرے روزہ آفتاب غروب ہونے پر حسب قاعدہ افطار کرنا چاہیے اگر پہلے افطار کر لیا جائے تو
یہ روزہ نہ ہو گا، اور اس کی قضاء کفنی ہو گی محمد کفایت اللہ

ایک مقام پر اگر چاند نظر آجائے تو دوسرے مقام و اہل کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے
(سوال شروعیین میں ۲۹ شعبان المعظم کو مطلع ہوا کہ صاف تھا اور بدوچوری کو شش سے دیکھنے
کے چاند نظر نہیں آیا مگر دوسرے مقامات سے اب یہ اطلاعات پہنچ رہی ہیں کہ وہاں چاند دیکھا گیا تا
جریہ جمعیت مورخہ ۹ دسمبر ۱۹۳۶ء مطابق ۲۳ رمضان المبارک ۱۹۵۵ء میں موضع کھرہ کی مینی
شہادت پر حضرت مفتی صاحب نے پہلی میں دو شنبہ کی پہلی تاریخ قرار دیکر یقین لیا کہ القدر و رایب
روزہ قضاء کفنی کا اعلان شائع فرمایا ہے اسی طرح اسی اعلان کے نیچے لمارت شریعیہ بھلوار کی شریف کا ایک
اعلان شائع ہوا ہے ان ہر دو مقامات پر ابر ہونا بھی تصدیق ہوتا ہے مگر جہاں مطلع ہوا کہ صاف ہو اور
ہزاروں میں سے ایک شخص کو بھی چاند نظر نہ آیا ہو ایسی صورت میں کیا مندرجہ صدر تصدیق پر روزہ
قضاء کھاجا۔ المستفسی نمبر ۱۲۵۶-۲۸ رمضان ۱۳۵۵ھ ۱۳ دسمبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۴۴) رویت کی شہادت اگر معتبر ہو تو پھر اس کا اعتبار ہو گا (۲) اور نہ دیکھنے والے کو اذیت کتنی ہی
کثیر ہوں تو بھی روزہ رکھنا ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

(۱) حنفیہ کے نزدیک اختلاف مطالع معتبر نہیں

(۲) خط ٹیلی فون اور تار وغیرہ سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دواہل گو ہوں کی شہادت قبول کرنا جائز

ہے

(سوال ۱) اختلاف مطالع شرعاً معتبر ہے یا نہیں اور اس میں قوں صحیح فہر اورایت مفتی بہ کیا

(۱) اور کاندھل بھی دیکھا ہو گا نہیں کافی نمبر ۱۲۱۳۱۲۱۳

(۲) اختلاف المطالع غیر معتبر علی السہب، فنوم، اهل المنرق، لوزنت، اهل المعرب، تبریز، انصار، کتب
الصوم ۲/۳۹۳-۳۹۴ طبع سعید

ہے؟

(۲) اگر کسی شہر میں رویت صحیح ثابت نہ ہوئی ہو بس دوسرے شہروں سے کہ جہاں رویت تحقیقی ثابت ہو اخبارات یا خطوط متواترہ یا تار برقی یا ٹیلی فون کے ذریعہ خبر منگ کر روزہ افطار کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(۳) باوجود بالکل مطہر صاف ہونے کے اس زمانہ میں دو عدل آدمیوں کی شہادت شرعاً معتبر ہے یا نہیں اگر نہیں تو عبرت ذیل در مختار و شامی کا کیا جواب ہے وعن الامام اندی یکتفی بشاہدین واختارہ فی البحر (در مختار) (۱) حیث قال وینغی العمل علی هذه الروایة فی زماننا لان الناس تکا سلت عن ترائی الاہلۃ الخ اقول وانت خیر ما کثیراً من الاحکام تغیرت لتغیر الارماں ولو اشترط فی زماننا الجمع العظیم لزم ان لا یصوم الناس الا بعد لیلین او ثلاث لما ہر مشاہد من تکاسل الناس بل کثیرا ما رانا ہم یشتمون من یشہد بالشہر ویؤذونہ (جبئد فلیس فی شہادۃ الانیس تفرد من بین الجہم الغفیر حتی یشہد غلط الشاہد فانفتحت علۃ طاهر الروایۃ فتعین الافتاء بالروایۃ الاخری شامی ص ۱۰۱ ج ۲)۔

المستفتی نمبر ۱۳۲۰ مولانا محمد شفیع صاحب مدرس مدرسہ جامعہ اسلامیہ شہر مٹان ۱۶ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۴۵) (۱) اختلاف مطہر شرع معتبر نہیں در حنفیہ کے نزدیک صحیح در محقق یہی ہے (۲) (دوسرے شہروں کی رویت کی شہادت بطریق شرعی آجائے تو مقام موصول الیہ میں بھی صوم یا فطر کا حکم دیا جائے گا اخبارات اور خطوط و تار برقی و ٹیلی فون اتنی کثرت سے آجائیں کہ غلبہ ظن کو مفید ہوں تو صوم اور افطار کا حکم دیا جاسکتا ہے، لیکن اگر اتنی کثرت اس حد تک نہ پہنچے تو ان پر حکم دینا جائز نہ ہوگا اور اگر کسی شخص کو کسی خاص خبر یا خط سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے وہ اپنے حق میں اس پر عمل کر سکتا ہے لیکن عام طور پر ان ذرائع سے حاصل شدہ خبر پر حکم نہیں دیا جاسکتا، (۳) دو آدمیوں کی جب کہ وہ عادی ہوں اور ان کی شہادت کے ساتھ قرآن صدق بھی ہوں شہادت بول کر لینا جائز ہے اور اس پر حکم کر دینا بھی درست ہے خواہ شہادت رویت ہلال صوم کے متعلق ہو یا ہلال فطر کے متعلق (۵) محمد کفایت اللہ کان مدہ ذہلی

(۱) کتاب الصوم ۲/۳۸۸ ط سعید

(۲) کتاب الصوم ۲/۳۸۸ ط سعید

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۹ حاشیہ نمبر ۲

(۴) دیکھئے صفحہ ۲۱۵ حاشیہ نمبر ۲

(۵) وعن الامام اندی یکتفی بشاہدین واختارہ فی البحر، الخ حیث قال وینغی العمل علی هذه الروایۃ فی زماننا لتکاسل الناس فانفتحت علۃ طاهر الروایۃ فتعین الافتاء بالروایۃ الاخری الخ (رد المحتار) کتاب الصوم

(۱) تاریخ ٹیلی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں

(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو عادل گوہوں کی گواہی معتبر ہے

(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے کتنے گوہوں کی ضرورت ہے؟

(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گوہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو

(سوال) () تیسویں رمضان مبارک کو تاریخ ٹیلی فون کے ذریعے سے رویت ہلا شول لمکرم کی خبر

منے پر تیسویں کا روزہ افطار کرنا اور عید افطر کی نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) تیسویں رمضان مبارک کو گاؤں کے بہت سے آدمی چاند دیکھنے کے واسطے شہر سے باہر جنگل

میں گئے در مطلع بالکل صاف تھا کسی کو چاند نظر نہیں آیا ایک دو آدمی کہیں کہ ہم کو چاند نہر آتا ہے

دوسروں کو بدیتے ہیں تو کسی کو نظر نہیں آتا جس کو چاند نظر آتا ہے اس کو تیسویں کا روزہ رکھنا چاہیے

یا افطار کرنا چاہیے اور گاؤں کے لوگوں کو چاند دیکھنے والوں کی گواہی قبول کرنی جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر مطلع صاف ہو تو تیسویں رمضان مبارک کو چاند کے واسطے کتنے گوہوں کی شہادت کی

ضرورت ہے

(۴) اسل ۲۹ رمضان مبارک کو مطلع بالکل صاف تھا بہت سے اشخاص دیکھ رہے تھے ایک دو شخص

نے خود بخود دیا کہ چاند نظر آگیا ۳۰ رمضان مبارک کو سب نے روزے رکھ لئے تھے مگر کسی نے

یک پیر صاحب نے اپنے دوست کو تار دیا کہ ”عید مبارک“ ان دو کی گواہی اور اس تاریخ کی خبر پر کہ عید

ہو گئی چند لوگوں نے بغیر کسی دریافت کرنے کے روزے افطار کر لئے اور بہتوں کے ردینے خوب

ھاپی کر عید من کر نماز کے لئے تیار ہوئے جب زیادہ شور و شغب ہوا ایک مووی صاحب سے دریافت

کرنے گئے کہ اب کیا کرنا چاہیے مووی صاحب نے فرمایا کہ تم مساکر کر دو تمہارا روزہ ہے کوئی بات نہیں

لہذا صائم بن گئے تاکہ اس قسم کی آئندہ کسی کو جرئت نہ ہو المستفی نمبر ۲۱۹۹ مووی محمد ممر صاحب

(زیر) ۶ ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ ۹ جنوری ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۴۶) () تاریخ ٹیلی فون کی خبر رویت ہلا میں معتبر نہیں یعنی شہادت ہونی چاہیے

(۲) گریہ چاند دیکھنے والے معتبر ورنیک پابند شرع ہوگے ہوں تو ان کی شہادت مقبول ہوگی

(۳) مطلع صاف ہو تو اتنے آدمیوں کی شہادت ضروری ہے کہ اس سے چاند ہونے کا یقین ہو جائے

تعداد قاضی کی رائے پر مفوض سے

(۱) چونکہ عید کے ساتھ صراحت ہے در شہادت رد دینا ضروری ہے اس لئے ٹیلی فون پر شہادت جائز نہیں دیکھتے

فی نمبر ۲۱۵-۲۱۶ ص ۲۲۲، فی الدر المختار وعن لامد اللہ یکفی بشاہدین واحتارہ فی اسحر وفی لسانہ

و احتارہ فی اسحر حیث قال و بسعی لعمل علی ہدہ لروایہ فی رمانا اح رد المحتار کتاب الصوم ۲ ۳۸۸

سعید (۳) والصحیح من ہدہ کہہ اللہ مفوض الی رای الامام ان وقع فی قلبہ صحۃ ما شہدوا بہ رد المحتار کتاب الصوم ۲ ۳۸۸ ص ۳۸۸ (ص ۳۸۸) (محمد سعید)

(۴) رمضان المبارک کے چاند کے سنے ایسے گواہوں کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے جن کا فسق ظاہر نہ ہو محض تارکی خبر پر روزے فرض کر لینا جائز نہ تھا اور دو آدمی گرنیک اور قبل اعتماد تھے تو ان کی گواہی قبول کی جاسکتی تھی (۱) بس اوقات مطلع پر ایسا غبار یا غیر مریٰ ابر ہوتا ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ مطلع صاف ہے حالانکہ وہ صاف نہیں ہوتا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا (سوال) یہاں رمضان المبارک کا چاند انتیس کو نظر نہیں آیا اور کافی تہارات کے ساڑھے بارہ بجے پڑوس میں معلوم ہو کہ ریڈیو سے خبر آئی ہے کہ کہیں کہیں چاند ہو گیا (شہر کے پیش نام یا علم نے کوئی حکم نہیں دیا تھا) کچھ اوگ سحری کو جگانے آئے اور زید یہ سمجھ کہ کسی فیصلے کے بعد سحری کے سنے جگایا جا رہا ہے زید نے روزہ رکھ لیا دوسرے دن تقریباً بارہ بجے یہ معلوم ہوا کہ ریڈیو کی خبر نہیں مانی جاتی اور آج پھر روزہ افطار کرنا چاہئے زید نے یہ سن کر نیت نفل روزے کی کر لی اور روزہ نہیں افطار کیا زید کا یہ فعل درست ہے؟

اب پندرہ دن بعد یہ بات تہوت کو پہنچ گئی کہ چاند انتیس کا ہوا ہے اور یہاں کے مسلمانوں پر قضا واجب ہے کیا یہ صحیح ہے اس حالت میں کیا زید کا روزہ رمضان میں شمار ہو سکتا ہے یا نہیں؟
المستفتی حاجی شبیر حسن دہلوی فوٹو گرافر

(جواب ۲۴۷) ہاں زید کا وہ روزہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا (۲) ریڈیو کی خبر پر اگر دل کو یقین ہو جائے تو خود عمل کر سکتا ہے دوسرے لوگوں کے لئے جت نہیں (۳) روزہ منگل سے ہو ہے دہلی میں بھی چاند دیکھ گیا تھا اور عام طور پر لوگوں نے دیکھا تھا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

اختلاف مطاع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں

(سوال) متعلقہ اختلاف مطاع

(جواب ۲۴۸) جناب محترم مکرم دم مجد ہم بعد سلام مسنون۔ میں آپ کے تمام خطوں کا جواب مرسلہ کتابوں کی تفصیل، حائل میرٹھی نے کی اطلاع سب لکھ چکا ہوں صرف رویت کے متعلق

(۱) حاشیہ نمبر ۲ صفحہ ۲۲۲

(۲) و بمطلق النیۃ و نیۃ الفل لعدم المراحم و بحظ فی وصف کنیۃ واحب آخر فی اداء رمضان فقط لتعبہ معین الشارح الخ و لو صام مفیم عن غیر رمضان 'ولو لجہلہ بدایہ برامضان شہر عہ' لا عما یروی لحديث الا ادا حاء رمضان فلا صوم الا عن رمضان الخ (الدر المختار) کتاب الصوم ۲ ۳۷۷ ۳۷۹ ط سعید

(۳) ویشید علی محبت بسا عہ منہ الا دائیں القائل بان لم یکن فی الیت عمرہ الخ (الدر المختار) کتاب المنہادات ۵/۴۸ ط سعید

جو امر آپ نے دریافت فرمایا تھا وہ مکھناتی تھی جواب کھ رہا ہوں۔

حنفی نے احکام میں ختلف مطاع کا شرعاً اعتبار نہیں کیا نہ یہ کہ وہ درحقیقت اختلاف مطاع کے منکر ہیں فی الواقع مطاع میں اختلاف ہوتا ہے لیکن احکام شریعہ میں اس کا اعتبار نہیں ہے ۱۰ حنفیہ کا استدلال حدیث صومہ الرویتہ و افطرہ الرویتہ (۱) سے ہے یہ حدیث ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے اور صحیح ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ چند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر فطار کرو صومہ کا خطاب عام ہے تمام مکلفین اس میں داخل ہیں اور رویت کا لفظ لرؤیتہ میں مصدر ہے جس کا فاعل مذکور نہیں کہ کس کے دیکھنے پر روزہ رکھو پس اگر مخاطبین کو ہی فاعل مانا جائے تو معنی یہ ہوں کہ جو دیکھے روزہ رکھے تو یہ خرتلی ہے کہ بہت سے مکلفین بھی روزے سے بچ جائیں گے جنہوں نے باوجود شہر میں رہنے اور شہر میں رویت ہونے کے بھی چند نہیں دیکھا حالانکہ یہ باجماع باطل ہے کہ جو اپنی آنکھ سے چاند نہ دیکھے اس پر روزہ نہ ہو پس اجماع رویت کا فاعل بھی عام مینا ہو گا کہ کسی دیکھنے والے نے دیکھنے پر روزہ رکھو خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں جب کہ رویت کا ثبوت ہو جائے کہ کسی نے چاند دیکھا ہے خواہ کہیں دیکھا ہو تمام مکلفین پر روزہ فرض ہو گیا اس حدیث میں جیسے رویت کا فاعل مذکور نہیں ایسے ہی محل رویت بھی مذکور نہیں اس لئے وہ بھی عام ہے کہ کہیں دیکھا جائے صرف اس امر کی ضرورت ہے کہ دیکھنا ثابت ہو جائے اور ثبوت کا طریق شہادت شریعہ ہے جو رمضان کے چاند کے سے ایک شخص کی بھی کافی ہے اور عید کے لئے دو آدمیوں کی ضرورت ہے یہ جب کہ مطلع صاف نہ ہو اور غبار وغیرہ ہو اور مطلع صاف ہونے کی صورت میں رمضان و عید دونوں کے لئے جم غفیر شرط ہے ۱۳

حضرت عبداللہ بن عباس کا واقعہ کہ انہوں نے خبر رویت قبول نہ کی حنفیہ کے مخالف نہیں ہے کہ ان کو وہ حسب قاعدہ شریعہ تمامات نہیں تھیں دوسرے یہ کہ جب تک وہ امام کے سامنے پیش نہ ہوتی اور امام حکم نہ کرتا اس وقت تک ان عباس کا یہ فرمان کہ فلا نزال بصوم حتی نراہ او مکمل ثلاثین یوماً ۱۱ باطل صحیح ہے کیونکہ حضرت بن عباس ان کے مکلف ہیں اور اگرچہ ایک شخص کی شہادت

۱۰. یعنی صومہ ۲۲۲ ص ۲

(۲) علم لا یس اختلاف لمطاع لا یراع فیہ بمعنی انہ قد مکروا بین اہلہ تبعد بحیث یطلع الہلال سدہ کذا فی احد لہدین وما الخلاف فی اعتبار اختلاف لمطاع بمعنی انہ من یحب علی کل قوم اعتبار مطاعہم احج رد المحتار کتاب الصوم مصد فی اختلاف اصناف ۲ ۳۹۳ سعید

(۳) برمدی کتاب الصوم باب صحاء اصوم لروہ الہلال و لا فطارہ ۱ ۱۴۸ سعید

(۴) و شرط بقصر بصل الشہادہ و لفظ شہد و بلا غلہ جمع عظیم یقع العزم بحر ہم و هو مفوع علی

رأی الامم من غیر تقدیر بعد ادح (سور الانصار کتاب الصوم ۲ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ طبع محمد سعید)

۵ احمر بن کریم باب الفصل من الاحداث بعثتہ الی معاویہ بن اشام فقصدت حاجتہا و ستہر علی ہلال

رمضان و ان ہشتم ثریب الہلال لیلۃ الجمعۃ ثم قدمت المدینہ فی آخر اشہر فسالنی ابن عباس نم ذکر الہلال

فقال منی رأیسم الہلال فقلت ریاہ سدہ الجمعۃ فقال اب رأیتہ بیدہ الجمعۃ فقلت راہ الیس و عبدو و عبدہ

معاویہ قال لکن ریاہ بیدہ السبت فلا یرون صوم حتی مکمل ثلاثین یوماً او یراہ فقلت الا تکفنی برونہ معاویہ و

صمدہ قل لا حکما امرما رسول اللہ ﷺ برمدی ابواب الصوم باب صحاء اہل مدینہ رؤیتہم ۱ ۱۴۸ طبع

سعید

معتبر ہے لیکن جب کہ اہم کے سامنے پیش ہو اور وہ قبول کر کے حکم دیدے اور یہ بات ابھی تک حاصل نہ ہوئی تھی جب کہ حضرت بن عباس کے سامنے کریم یہ تذکرہ کر رہے تھے۔

علاوہ ازیں شریعت میں کوئی حد اس میں مقرر نہیں کی گئی کہ کتنی مسافت کی روایت معتبر ہے اور کس قدر فاصلے کی معتبر نہیں اگر کوئی فاصلہ ایسا ہو تاکہ اس کی روایت کا اعتبار نہ ہوتا تو ضرور تھا کہ اس کو بیان کیا جاتا لیکن عباس کی روایت سے بھی فقط اور ہکدا امرنا الحج کے سوال اور کچھ ثابت نہیں ہوتا اور یہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کہ فاصلے کی کوئی تحدید کی جاسکے اور اگر عام چھوڑ دیا جائے تو لازم آتا ہے کہ دو تین کوس کے فاصلے کی روایت بھی معتبر نہ ہو و ہذا بطل حداً فقہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مودعہ شہری مسجد، دہلی

دوسرے شہر میں چاند کا نظر آنا جب تک شرعی شہادت سے ثابت نہ ہو مقامی روایت ہی کا اعتبار ہوگا

(سوال) اکثر عام طور پر تو روایت ہر ماہ رمضان چار شنبہ کو ہوتی ہے اور پہلا روزہ جمعرات کا ہو لیکن بعض اہل جگہ کی خبریں روایت ہمال بر روز منگل اور پہلا روزہ بدھ کا سننے میں آئی ہیں نہ معلوم پہلا روزہ بدھ کا صحیح ہے یا یوں ہی غلط غبارہ ہے اب یہ بات دریافت طلب ہے کہ آپ کو شہادت پختہ کون سی پہنچی ہے آپ نے شہادت بدھ کے روزہ کی قبول فرمائی ہے یا نہیں؟ اگر واقعی پہلا روزہ بدھ کا ہے تو تمہیں رمضان کو جمعرات ہوتی ہے اگر تمہیں تاریخ بروز جمعرات سرد و غبار یا برہوایا صبح صاف بھی ہو اور پھر چاند شوال کا نظر نہ آیا تو اس صورت میں جمعہ کو عید کی جائے یا روزہ رکھا جائے؟

المستفتی فیصّل حسن زبونہ ضعیف کرنا

(جواب ۲۴۹) یہاں دہلی میں معتبر شہادت پر پہلا روزہ بدھ کا رکھا گیا آپ اپنے یہاں کی روایت پر جب تک شرعی ثبوت اس کے خلاف نہ ہو عمل کریں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور افطار کرنا چاہئے عام خبر کا اعتبار نہیں

(سوال) زید بظاہر یک دیندار شخص ہے اور مووی بھی ہے وہ خود کسی پیر کا مرید بھی ہے اور خود ان کے بھی مرید ہیں ان کا یہ قاعدہ ہے کہ رمضان شریف کا چاند نظر آنے سے پہلے یعنی ۲۹ شعبان کو کبھی ۲۸ شعبان کو رمضان شریف کا روزہ رکھنا شروع کرتا ہے مووی صاحب کے حکم کے مطابق ان کے مرید بھی روزہ رکھتے ہیں اس گنتی کے حساب سے ۲۸ یا ۲۹ رمضان کو تمہیں روزے پورے کر کے عید افطار

کرتے ہیں جب کوئی مووی صاحب سے کہے کہ آپ سب وگول کے خلاف ہیں رمضان سے پہلے رمضان کے روزے کیوں رکھتے ہیں صرح بلد شمس سے پہلے کیوں افطار کرتے ہیں جو مووی صاحب فرماتے ہیں چونکہ ہمارا ملک پھوٹا ہوا ہے یہاں چاند نہیں ہو سکتا بڑے بڑے ملکوں میں ان تاریخوں میں چاند نظر آتے ہیں اس کی بہت مجھ و میرے پیر صاحب جہاں کہیں بھی ہوں خبر دیتے ہیں لغرض مووی صاحب کے رویہ پر دو گوں میں سخت اختلاف پیدا ہو رہا ہے لہذا چاند نظر آنے سے پہلے خبر آنے سے پہلے ایسی باتوں پر عقیدہ کر کے روزہ رکھنا اور افطار کرنا قرآن وحدیث وئمہ دین سے ثابت ہے یا نہیں ؟ مدس جو ب تریہ فیہ المستفسی نمبر ۲۹۷۲ محمد سلطان و مد علی دہلوی سائنس ڈیپارٹمنٹ کشمیر وردھانہ بلی۔ ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ ۹ جولائی ۱۹۴۲ء

حواہ (۲۵۰) مووی صاحب کا یہ عمل شریعت کے احکام کے خلاف ہے اور ان کا جواب بھی شرعی اصول کے لحاظ سے درست نہیں رمضان کا پندرہ دیکھ کر یاروایت کی معتبر ذریعہ سے خبر پا کر رمضان مبارک کا روزہ رکھنا چاہیے ورنہ اگر پندرہ دیکھ کر یاروایت کی شہادت معتبرہ پر روزے سے ختم کرنے چاہئیں۔ صحیح حدیث شریف میں ہے صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ ان کا یہ کہنا کہ میرے پیر مجھے چاند نہ دیکھنے دیتے ہیں شرعاً ناقابل اعتماد ہے یعنی ایسی خبر حکم روایت کے لئے شرعاً معتبر نہیں ہے۔ محمد کفایت مدکان اللہ۔ دہلی

عمید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہ ضروری ہیں

(سوال) (۱) فی زمانہ چونکہ عداوت کا لہر مہ ہے پس بلد رمضان وشوش کے لئے جیسے آدمی کی شہادت معتبر ہے (۲) انیس رمضان ۱۳۳۶ھ کو آسمان پر ابر تھیں اور سوائے تین شخصوں کے کسی نے ہل نہیں دیکھا نسوں نے تین عالموں کے پاس اگر شہادت دی کہ ہم نے پس شول دیکھا ہے ان میں سے ایک گواہ نے کہا کہ میں نماز ہمیشہ پڑھتا ہوں اور دو گواہوں نے کہا کہ ہم بھی نماز پڑھتے ہیں اور بھی نہیں پڑھتے اس پر وہ عالم نے کہا کہ چونکہ عداوت شرط ہے اور وہ یہاں پائی نہیں جاتی پس شرعاً میں ان کی گواہی کا اعتبار نہیں ایک عالم نے کہا کہ اس زمانے میں اسی پر متوکی ہے کہ اگر طبعیت کا رجحان گواہوں کی سیاق پر ہو تو ان گواہی معتبر سے ورنہ نہیں حد زان دو غاموں نے کہا کہ ہمارے نیل میں یہ واک چپے معلوم ہوتے ہیں اور ایک عالم نے کہا کہ میں نہ چچا سمجھتا ہوں نہ بھٹا کسی جانب کو زنج نہیں

۱ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا يصوموا قبل رمضان صوموا بروية وافطروا بروية قال قلت لروى عنه فاكتموا انفسكم يوم قال ابو عيسى حدثت عن عبد بن حماد حسن صحيح فذكر في عنه من غير وجه (ترمذی ابو النور باب ما جاء في الصوم بروية بهلال ولا فطر له ۱۴۸۱ ص ۱۴۸)

دیتا ہوں بعد ازیں چونکہ دو مہینوں کی رائے میں یہ لوگ سچے ٹھہرنے والے اچھے اعدان کی طرح ہیں۔ عید الفطر ہے اس پر شہر کے اکثر مسلمانوں نے اس کی ابتداء کا خیال کر کے دو گناہ کیا اور تہوار ہو گوں نے بایں خیال کہ ان علما کا حکم مطابق شرع شریف نہیں ہے عید نہیں کی اور روزہ رکھا نہیں۔ صورت میں کون غلطی پر ہے۔ المفتی فقیر بہادر خاں المقرب بہ نبی بخش چشتی دلیگڑوں

(جواب ۲۵۱) (۱) و (۲) عید الفطر کے چند کے ثبوت کے لئے دو عوار گواہوں کی ضرورت نہیں۔ غیر ایسی گواہی کے فطر کا حکم دینا صحیح نہیں صورت مذکورہ فی اسوال میں شہادت معتبرہ نہیں تھی اور حکم فطر صحیح نہیں تھا اور اس بنا پر جن لوگوں نے افطار نہیں کیا اور عید کی نماز نہیں پڑھی ان پر کوئی شرعی الزام نہیں نہ کا مفتی یا عام جو قاعدہ شرعیہ کے موافق حکم صوم یا افطار کرے اس بارے میں قاضی کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ مہینہ دہلی شہر کی مسجد اجوبہ صحیح۔ عزیز الرحمن عثمانی عند مفتی مدرسہ عربیہ دیوبند ۲ شعبان ۱۳۳۳ھ

ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو

(الجمعیۃ مورخہ ۸ اکتوبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) چند مسلمان ایک شہرے جو اچانک (۴۹) میل کے فاصلے پر بند رہے ٹیلی فون کے رمضان مبارک کے چند ہونے کی خبر دیتے ہیں اور ان حضرات کی آوازیں بھی پہچانی جاتی ہیں کیا ان کی خبر پر اعتبار کیا جائے گا؟

(جواب ۲۵۲) ٹیلی گراف اور ٹیلی فون روایت ہوں کی خبر اور شہادت کے لئے ناقابل قبول ہیں اگرچہ ٹیلی فون پر آواز پہچانی جاتی ہو کیونکہ ایک آواز دوسری آواز کے مشابہ ہو سکتی ہے اور جب تک انتخاب قلم ہے خبر یا شہادت کے موقع پر اعتبار کے قابل نہیں ہے ہاں زیادہ سے زیادہ جس شخص نے خبر دینے والے کی آواز پہچان لی ہے وہ اس کے نزدیک معتبر شخص ہے اور اپنی روایت کی خبر دینا ہے تو اس آواز کو پہچاننے والے کے حق میں ہلال رمضان کے بارے میں غلط کر لینا اور روزہ رکھ دینا جائز ہے مگر نہ تو عام حکم یا جاسکتا ہے ورنہ اس شخص پر بھی وجوب صوم کا حکم ہو سکتا ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل)

(الجمعیۃ مورخہ ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء)

(سوال) جس ملک میں ہم سلطان مقیم ہیں یہ سارے ملک مذہب اسلام پر مشافعی کے پیرو ہیں سلطان

بھی مسم ہے لیکن انقضائی حکومت ڈچ ہے تاہم سلطان اپنی خاص رعایا کے مقدمات شرعی و غیر شرعی خود ہی فیصلہ کیا کرتا ہے۔ صرف ہم غیر حکومت کی رعایا کا مقدمہ ڈچ حکومت کرتی ہیں اور بارش قریب قریب ہمیشہ ہوا کرتی ہے اگر بارش نہیں بھی ہوتی تو برکثرت سے رہتا ہے جس کی وجہ سے چاند دیکھنا امر محال ہے بایں وجہ رمضان شریف کے روزے کے لئے سلطان اپنے عموں سے جو کہ حساب فصل کے ماہر ہوتے ہیں ان سے دریافت کرتے ہیں کہ چاند کس تاریخ کو ہوگا لہذا ہمیشہ علماء ۲۹ تاریخ ہونا بتلاتے ہیں چونکہ عام کے بتائے ہوئے دن کو سلطان دو چار روز پہلے ہی اعلان کر دیتا ہے کہ فداں روز روزہ رکھنا ہوگا اسی اعلان پر دو گ روزہ رکھتے ہیں اب ہم سناٹا کو یہ دستور کی ہے کہ ہم امام ابو حنیفہ کے پیرو ہیں اور امام صاحب کا حکم ہے کہ بغیر دیکھے رمضان شریف کا روزہ رکھنا حرام ہے اگر ہم ۳۰ تاریخ کو چاند قرار دیکر روزہ رکھتے ہیں تو ہمارے عید یک روز بعد کو ہوگی جس روز یہاں دس عید ستریں گے ہم نو روزے سے ہوں گے ہذا حسب ذیل جو بات نمبر وار ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) کیا ہم سلطان کے اعلان پر روزہ رکھیں (۲) اور یہ امام ابو حنیفہ کے مسلک کے خلاف ہوگا یا نہیں؟ (۳) اگر امام صاحب کے خلاف ہے تو ہم گناہ گار تو نہیں ہوں گے؟ (۴) اگر ہم پروٹسٹ مذہب اختیار کریں تو چاند قرار دیکر روزہ رکھیں تو کیا ہمارا روزہ حرام ہوگا؟ (۵) بالفرض انکی عید کے دن ہمارا روزہ حرام نہ بھی ہو تو کیا اس تفریق کے مرتکب ہم وگ نہ ہوں گے؟

(جواب ۲۵۳) (۱) ہاں سلطان کے اعلان کے موافق روزہ رکھنا چاہیے (۲) اس صورت میں صاحب الامر یعنی سلطان کے حکم کی اطاعت حنفی مذہب کے خلاف نہیں (۳) گناہ گار نہیں ہوں گے (۴) نہیں یہ اختلاف نہیں کرنا چاہیے سب کو روزہ اور عید میں متفق رہنا چاہیے (۵) یہ تفریق صحیح نہیں محمد کفایت اللہ کان شہدہ

رمضان اور عیدین کی چند کے لئے شرط

(سوال) ترجمہ اردو در مختار جلد اول ص ۵۰۳ میں ہے وسرط للعطر مع العدة والعدالة (نصاب الشهادة و لفظ اشہد) و عدم الحد فی قذف لتعلق بفع العبد (د) (ترجمہ) اور بالال عید میں غبار وغیرہ کے ہوتے ہوئے عادل ہونے کے ساتھ نصاب شہادت موال (یعنی دو مرد یا ایک مرد و

(۱) واما الامر فمحتی صاف فصلہ محتفدا بعد امرہ

وفی النصاب فقرہ الشارح بعد امرہ بمعنی وحب امثالہ الخ (رد المحتار کتاب القضاء ۵/۹۰۹ طبع سعید)

(۲) کہ خلاف کے مال بھی عید مستند نہیں بلکہ عید کا حکم راجع اختلاف کا وہ دودیتا ہے

(۳) یہ خلاف نہیں گناہ گار بھی نہیں

(۴) اختلاف کی ضرورت ہوتی نہیں

(۵) کتاب الترمذی ۲/۳۸۶ طبع محمد سعید

موتیں) شرط ہے اور لفظ اشد اور محدود فی القذف نہ ہونا شرط ہے کیونکہ نفع بہہ کا تعلق ہے۔
اور عداوت وہ ملکہ ہے کہ ہمیشہ تقویٰ و مروت پر قائم رہے اور یہاں دنیٰ درجہ شرط ہے یعنی سب رک
ترک اور عدم صراحت و زہد پر مروت کے خدشے سے بچنا اور لازم ہے کہ مسلمان عاقل باغ ہو۔

یہاں پر دیہات میں عدالت بالکل مفقود ہے یعنی کثر دگ داڑھی منڈے ہیں ورجوڈڑھی والے ہیں
ان کی یہ حالت ہے کہ جو کھیلتے ہیں اور ناچ دیکھنے والے اور تعزیہ دیکھنے والے اور قولی سننے والے ہیں گریہ
نماز بھی پڑھتے ہیں وروغہ بھی سنتے ہیں یہاں پر چار مسجدیں ورمید گاہ بھی ہے لیکن کسی مسجد میں کوئی
مام و موزن مقرر نہیں ہے بعد و عیدین اور پنج وقتہ نماز میں آپس میں دگ خود ہی مام و موزن بن جاتے
ہیں مغرب و عشا کی جماعت ہوتی ہے قبیہ و قنوں میں اگر آدمی جمع ہو گئے تو جماعت ہو گئی ورنہ لوگ اپنی
پنی نمازیں بڑھ کر چلے جاتے ہیں کوئی کسی کا انتظار نہیں کرتا ہے غرض کہ یہ لوگ مستورالحی بھی نہیں
ہیں بکھن بکھانی برائی نظروں کے سامنے ہے اب دریافت طیب یہ امر ہے کہ اگر ن دگوں میں
سے کوئی عید کا چاند دیکھے تو جب عداوت نہ ہونے کے ان کی شہادت رد کر کے رمضان شریف کے تیس
روزے پورے کر کے عید کریں یہ شہادت قبول کرنے میں شرعاً کوئی گنجائش ہے؟

لفظ شہد کی جو شرط ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ مثلاً چاند دیکھنے والے یوں کہے کہ اشد میں نے چاند دیکھا
ہے یا یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں یہ شہادت دیتا ہوں کہ میں نے چاند دیکھا ہے شہادت لینے کا طریقہ
کیا ہے؟ المستفی مودی عبد الرؤف خان جگن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۲۵۴) ان دگوں میں سے کسی کا صادق ہونا قاضی کے نزدیک متحقق ہو اور وہ شہادت قبول
کرے تو اس کا حق ہے (اشد عربی لفظ من ضروری نہیں بلکہ میں شہادت دیتا ہوں یا گواہی دیتا
ہوں کافی ہے رمضان کے چاند کے لئے ایک آدمی کی شہادت بھی کافی ہے یہ آدمی مستور، مال بھی ہو تو
بھی گواہی مقبول ہے، عیدین کے لئے دو ثقہ آدمیوں کی لفظ شہادت سے حلفیہ ہونی چاہیے اس میں
ظاہر فسق و مستور کی شہادت کافی نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایک فقہی لطیفہ

یک دفعہ ریاست چترال سے ایک تاریخ رائے دریافت رویت بناں عید حضرت مفتی صاحب

۱۔ میں اگر قاضی بن گیا تو ایسا قبول کر کے رمضان کا حکم، اسے تو سب کو رو رہا کہ لازم ہوگا ولو شہد فاسق و فیلہ، الامداد
صبر اللہ صبرم، فاسطو ہو وواحد من اهل بدۃ قال عدمۃ المثنیٰ تحریرہ انکعافہ (عالمگیریہ کتاب الصوم باب
رؤیۃ البہا ۱۹۸۱ کوئٹہ)

۲۔ وقل بلا دعویٰ ولفظ شہد لمصوم مع عنة کعبہ حبر عدل او مسور علی ما صححه براری علی خلاف
طہر الروایۃ لا فاسق انفاقا (الدر المحار کتاب الصوم ۲۸۵ طبع سعید)
(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۲ حاشیہ نمبر

کے نام پر حضرت موصوف سفر میں تھے مدرسے میں چند چترن حالب علم تھے انہوں نے نذر کا جواب دے دیا کہ ”چاند ہو گیا“ اس کے بعد چترن کا مندرجہ ذیل خط آیا

• شول ۱۳۵۳ھ از چترن اٹھت

معدن فضل و کماں مخزن علم، فضاں میں نے کرم مفتی معظمہ محمد کفایت اللہ صاحب مرمو معظمہ امت پر کا نام

بعد سلام مسنون خیر الہام ماثوف ضمیر منیر آنکے بحصول مرسلہ گرامی ازید آوری کی آں جناب بخت و سرور و ممنونیت حاصل شد اگر بایں طریق مراست و ز دعا بایاد آوری بفرمانید میں سعادت خود خیم دانست

در قرن عید فطر فقہائے مادر بخش فتادہ داند کہ آیا برائے ہلال عیدہ خبر تار برقی اعتبار پر ستینہ اور سند عدم ہو ز خبر تار برقی یک رسالہ تالیف آن جناب را حوالہ می دادن مگر عجب اتفاق افتاد کہ میں در اثناے زان گنہار جناب آنجناب تار در رسید کہ ”ہلال عید را دیدہ شد“

وایں خبر نزاع آنہار فیصد کردہ زیادہ داب فقط

مخلص صادق شجاع امک ہر ہائیس واسنی چترن

(ترجمہ) بعد سلام مسنون و ضحیٰ ہو کہ آنجناب کا گرمی نامہ موصول ہو کر موجب مسرت و متان ہو آری طریقہ سے آپ اپنی دعاؤں میں بدرجہاں تو ہماری سعادت ہو

عید فطر کے قریب ہمارے فقہاء و علماء کے درمیان یہ بحث ہو رہی تھی کہ آیا رویت ہوں عید سے تار کی خبر قبل اعتبار ہے یا نہیں

عدم جو زکی سند میں آپ کے مرتب کردہ رسالے کا حوالہ دیا جا رہا تھا مگر عجیب اتفاق ہو کہ آنجناب کا ٹیلی گرام پہنچا کہ ”عید کا چاند دیکھ لیا گیا“ اور اس خبر نے علماء کے اختلاف و نزاع کا فیصلہ کر دیا

زیادہ حد داب

مخلص صادق شجاع امک ہر ہائیس واسنی چترن

حضرت مفتی اعظم نے فوراً کورہ ہا خد کے جواب میں یہ تحریر فرماد کہ ”یہ واقعہ ہے“ آنجناب نے اپنے گرامی نامے میں تحریر فرمایا ہے اس مرتبہ بہت بڑی قوی دہل ہے کہ تار کی خبر پہلے قبل اعتبار نہیں کیونکہ نہ مجھے آپ کا تار نہ آپ نے کوئی تار بھیجا آپ ہی کے خط سے معلوم ہو کہ میری طرف سے آپ کو کوئی تار موصول ہو تھا“

(۱) جن حضرات نے عدم اعتبار کا رائے دیا، ان میں سے دو بار حضرت نے کچھ تھوڑی سی بات کو سن کر فرمایا

استفتاء

نیلی گراف، خط کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
(منقول از رسالہ ابیان اکافی مرتبہ مولانا حکیم ابرہیم راندیری)

مطبوعہ ۱۳۳۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماقولکم (متع اللہ المسلمین بعلومکم) فی اختلاف جرى بين عدماثنا فی هلال رمضان
والفطر حين عم انه اذا ورد فی بلدة تلغراف زائد على الخمسة الى العشرة من بلدة او
بلاد منباية مختلفه المطالع و متفتها على رحل او رجال مكتوب فيه راينا او روى
عندنا الهلال او ذكر فيه كلمة على حسب اصطلاح وقع بين الطرفين بانه اذا ترى
الهلال بذكر كمنه مثلاً بعد ادهلها من من التخليط والتعير والا شناه فمهم من يقرب
بالتعويل على هذا الخبر مستدلاً انه حر مستفیض والخبر والمستفیض يعول عليه فی
امر الهلال فقد ذكر فی الدر المحتار نعم لو استقصا الخبر فی البلدة لزمهم على
الصحيح من المذهب^۱ وقال ابن عابدين فی حاشيته ناقلاً عن شمس الائمة الحلواني
الصحيح من مذهب اصحابنا ان الحر اذا استقصا و تحقق فيما بين اهل البلدة الاخرى
بدرمهم حكم هذه البلدة^۲ على انه قد عارف بين الناس التعويل عليه فی معاملاتهم
حتى فی الموت والولادة وامثالهما من الامور المهمة وهذا يدل على انه يفيد غلبة الظن
لا سيما اذا كان متعددًا وغلبة الظن موجبة للعمل وخالفهم اخرون وقالوا لا يعول على
هذا الخبر مع تسليم استفاضته و شيوعه بوجوه ما (اولاً) فلاله يشترط فی الحر
المستفیض الاسلام لان اهل الاصول عدوه فی الاحبار الاحاد والحر الواحد لا يقبل الا
سقل عدل والعدل ماحوذ فی تعريفه الاسلام كما لا يخفى قال ابن عابدين فی رد
المحتار و فی عدم اشتراط الاسلام بطلانه ليس المراد هما بالجمع العظيم ما يبلغ مبلغ
التواتر الموجب لعلم القطعي حتى لا يشترط له ذلك بل ما يوجب غلبة الظن كما ياتي و
عدم اشتراط الاسلام له لا بدله من نقل صريح انتهى^۳ و خبر التلغراف ايمانلقاء من
محبره من هو قائم بذلك السلك و نمره فحبره من كان فی الحجاب الاحر سقراته
فيستبطن منها هذا الخبر و يكتبه و يورد به الى من ضرب له التلغراف وهؤلاء غالبهم من
المحالفين لملة الاسلام (وثانياً) فلال الحر المستفیض انما يكون حجة لكونه نقلاً عن

(۱) كتاب الصوم ۲ ۳۹۰ طبع سعيد

۲ كتاب الصوم ۲ ۳۹۰ طبع سعيد

۳ رد المحتار كتاب الصوم ۲ ۳۸۸ ص سعيد

قضاء القاضى و حكمه كما دل ابن عابدس فى حاشيته على الدرر هذه الا ستفاد لیس فيها شهادة على قضاء قاض ولا على شهادة لكن لما كانت بسيرة الحبر المواتر وقد نبت بها ان اهل تلك البلده صاموا يوم كذا لرم العمل بها لان البلدة لا تحل عن حاكم شرعى عدد فلا بد من ان يكون صومهم مساً على حكم حاكمهم الشرعى فكانت تلك الاستفاد بمعنى نقل الحكم المذكور انتهى ١ ولا يحصى عليكم ان هذه البلاد من فيها حاكم شرعى ولا قاض فلا يكون الحكم المستفاد من التلغراف نقلاً عن قضاء القاضى و حكمه بل انما هو حكاية عن الرؤية والا اعتماد عليها لا يجوز كما فى الدرر لا لى شهد و ا برويه غير هم لانه حكاية ٢ قال ابن عابدس فانهم لم يشهدوا لرؤيه ولا على شهادة غير هم وانما حكاية روية غير هم كذا فى فتح القدير قلت وكذا لى شهدوا برويه غير هم وان قاضى تلك المصر امر الناس بصوم رمضان لانه حكاية لفعل القاضى ايضاً و ليس بحجة بخلاف قصائه ٣ وقال فى البحر لى شهد جماعة ان اهل بلد كذا و ا هلال رمضان فليكم صوم فصاموا وهذا اليوم بالانوار بحسابهم ولم يروا هذلاء الهلال لا يباح فطر عدو لا نرى التراخي هذه الليلة لان هذه الجماعة لم يشهدوا لرؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكاية روية غير هم ٤ (ونالت) فقال ابن عابدس فى حواشيه على البحر اعلم ان المراد بال استفادة تواتر الخبر من الواردين من سدة الثوب الى السدة التى لم ينبت بها لا محذور الا استفادة انتهى ٥ ولا اظنكم شاكين ان الحبر المسفيض الحاصل بالتلغراف لا يكون من الواردين من بلدة ثبوت بل من جهة الكتاب المكروب على التلغراف السعوى من اهل وقد ذكر الفقهاء ان كتاب سنده لا يعول عليه ما لم يكن له شاهد ان عالما قد من الشهادة فى الهداية لا يقبل الكتاب الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين لان الكتاب يسد الكتاب فلا ينبت الا بحجة تامة وهذا لانه ملزم فلا بد من الحجة ٦ (ورابعاً) فلان العواد وان كانوا بثقون فى معاملاتهم بالتلغراف لكن الحكومة البريطانية مع مخالفتها لديان الاسلامية لا تعتمد عليه فى امر الشهادة و لى ذلك بسب احتمال تطرق الخطاء اليه و عدم الانكشاف التام عن احوال الشهود به والتعقب عن كيفية شهادتهم هذا اذا كان

١ رد المحتار كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ ص ٣٩٠

٢ الدرر لمحرر كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ ص ٣٩٠

٣ رد المحتار كتاب الصوم ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٤ البحر برقى كتاب الصوم ٢ ٢٩٠ طبع بيروت

٥ مسحة الحلائل على البحر لى كتاب الصوم ٢ ٢٩١ طبع بيروت

٦ انبساط كتاب دى نصي ٢ كتاب انصاف الى لقاضى ٣ ١٣٩ طبع مكه سركت عمدة منتد

التلغراف رائد على الخمسة الى العشرة واما اذا كان واحد في هلال رمضان واثنين في
 الفطر وقد عم الهلال فهل يكفي كفاية الواحد العدل في رمضان والحريين العدلين في
 الفطر وهل يقاس الكتاب المرسل بالواسطة على التلغراف فيما ذكر من الصور وهل يرسل
 امام المسجد الجامع او غيره منزلة القاضي في القضاء بنبوت الهلال حصه بتراعى
 المسدمين في بلاد لا يوجد فيها الحاكم الشرعى ولا القاضي فما كان الحق عندكم
 افيدوه بالتى تظمن بها القلوب و تلج بها الصدور ليزول النزاع من الس و يتيسر العمل
 بالصحيح من القولين ولكم التحسى و ريادة كنهه عبدالحي خطيب جامع ريگون

(الحواب) اعلموا رحمنا الله و اياكم ان في الحر التلغرافي و حوها من الشهادة الواحة
 الاول انه لا يحصل العلم للمرسل اليه بان المرسل في الواقع هو الذى اطهر اسمه في الحر
 ام غيره فانه يمكن ان يذهب ريد مثلا الى الوسطة و يقول للعامل ان ارسل من عمر والى
 فلان انى رايت الهلال لديه الجمعة مثلا فرسل العامل من غير ان يستفسره من انك انت
 عمرو او رسوله او مقرر عليه وقد شاهدنا مرارا ان الذى اطهر في الحر التلغرافي مرسله
 بكر مرسله واما ارسل على بسنه والوجه الثانى انه ربما يقع العبط في الفهم من العامل
 المرسل او العامل المرسل لديه او المرسل اليه نفسه به بفهم الاشياء حر الحدث اداة
 الاشياء او بوجه اخر والوجه الثالث ان المرسل اليه لا يحصل له العلم بعدالة المرسل
 والوجه الرابع ان المرسل ربما لا يذهب الى الوسطة بل يرسل مضمون الحر مع حادمه
 الحر العدل فهذه الوجوه و امثالها موحدة في الحر التلغرافي ولا يصح ان يحكم بقول
 هذا الخبر مع وجود هذه النسبة قد نعم لو فرض حلوه عن هذه التسهات حكما بقوله
 لكن من المعلوم ان حلوه من هذه التسهات امر عسير و تعدد الطرق غير نافع فان الاحتمال
 لات اللى ذكرناها سالفها لا يدفعها التعدد وما لم تدفع عنه هذه الاحتمالات لا يكون هذا
 الحر مع تعدد طرفه مستقبضا فان معنى الاستفاضة على ما نقله العلامة السامى عن
 البرحمى ان يأتى من تلك البده (اى بلدة الرويه) جماعات معدود كل منهم بحر عن
 اهل تلك البده انهم صاموا عن رؤية ١ ومن البين ان هذه الحر وان كان حسب الظاهر
 من المحر المنع المعلوم لكنه بحسب الواقع ليس كذلك لعدم الا من من نسل المحر
 كما قد عمت فهذا داخل تحت قول العلامة لا مجرد الشروع من غير علم من اشاعه
 كما قد تنسيع اخبار يتحدث بها سائر اهل البده ولا يعلم من اشاعها ٢ وادى بقرر هذا
 فقول ان المحورين الحاكمين بقول هذا الحر لم يمعوا النظر في احواله

و قولهم بانه مستفيض ناش عن عدم التدبر في معنى الاستفاضة فان الاستفاضة كما قد عدت ان بحبي الزار دون بالحر و يخبرون به اهل بلدة و ردها و كانوا من المسلمين وهذا متفق فيما هنا لك اما الاستفاضة بمعنى الشروع مطلقاً فهو حودة لكنها لا يجد نوعاً اما قولهم انه قد تعارف بين الناس التعويل عليه في معاملاتهم حتى في الموت والولادة الح فهذا ايضا لا يفيد فان تعويل الناس على امر ليس بحجة شرعية الا ترى انهم يعولون في معاملاتهم على اخبار احاد الكفار من عمدة الاوثان وغيرهم و يتيقنون باخبارهم مع ان خبر احاد الكفار غير معسر اتفاقاً و اين علة الظن مع وجود الشهات المذكرة ولو سلم ان العلة تحصل به لم يقع فيما هنالك فان الظن اذا كان ناشياً من المظان الشرعية كان مؤحياً للعسل اما اذا كان ناشياً من المظان العبر الشرعية لم يعتد به مع كونه اسد و اقوى الا يرى انه لو كان في البلد احد من الكفار امياً و صدوقاً علماً في الصدق بحيث لا يكذب اصلاً فحصر برؤية الهلال لم يلتفت الى حصره مع حصول الظن الغالب بل اليقين ولم يهتمل هذا الحصر و الشهادة مع وجود غلبة الظن الا لكون الظن به ناشياً عن المظان العبر الشرعية و انت حبر بان التعريف مع وسائطه ليس من المظان الشرعية فلا يقع الظن لحاصل به هذا و اذا لم يعتمد عليه مع تعدد طرفه فكيف يجوز الاعتماد عليه اذا كان و حدا او ليس

اما الكتاب المرسل بالواسطة فهو وان كان اقوى من التلغراف ايضاً غير معتبر اذا لم يبلغ حد الشهرة اما اذا تعدد الكتب وزادت على الخمسة و تيقن المرسل اليه انها مكتوبة بخط المرسل نفسه و جرم بعدائه و كانت بلفظ يصلح للشهادة على الرزية فيسعى ان يعتمد عليها فان الشهات التي في الكتاب اقل منها في التعريف و مع ذلك فلا يحكم بقوله حرم لان رعاية شروط القبول لا يتيسر لكل احد - اما نزول امام الجامع او الخطيب مقام القاضي في بلاد ليس فيها حاكم شرعي شرعي المسمى فامر ثالث حتى ان كان الامام اذا ارتصاه المسلمون لاقامة امر دينهم يصلح ان يزوب عن السلطان كما في امر الجمعة فان السلطان او نائبه من شروط اقامتها و مع ذلك حكم الفقهاء في بلاد ليس فيها حاكم شرعي ان الامام اذا اجتمع الناس عليه و صلح بهم جار و ذلك لان الاهمال في تلك المواضع بوجوب ترك فريضة هي من شعائر الاسلام

قال في رد المحتار ٢ فلا عن التارحية واما بلاد عليها ولاية كقصر فيحبر

(١) مجمع في شهر ٢١٤٠ هـ - ٢

(٢) كتاب النصاراء ٥/٣٦٩ طبع سعيد

للمسلمین اقامة النجم والاععاد و بصیر القاصی قاصیانراصی المسلمین
 فیجب علیہم ان یلتزموا والیامسلما مہم انہی و فہ نقلا عن الفتح و اذا لم یکن سلطان
 ولا من یحوز التقلد مند کماہو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یحب علی
 المسلمین ان یتفقوا علی واحد مہم یجعلونہ والیا فیولی قاضیا ویکون ہو الذی یقسی
 بنہم و کذا ینصبوا امامانصلی بہم الجمعة انہی ومن السن ان المسلمین اذا ولوا امرہم
 رجلا من المسلمین کان ہذا مواضعہ محصہ فان تولیہ الامارہ الحقیقیۃ مع وجود سلطان
 کافر مغتلب لیست بممکنۃ ولما صحت تولیۃ الامارۃ من المسلمین فالولی ان تصح عنہم
 تولیۃ القضاۃ و دلت عبارة التارحید علی الصحة ہذا واللہ اعلم بالصواب واللہ المرحع
 والہام کتبہ الراحی رحمۃ مولاه کفایۃ اللہ الساہحہانوری مدرس مدرسۃ الامنیۃ
 الدہلویۃ

(ترجمہ) ۱۰۔ اے شرع متین (خدا تعالیٰ آپ کے سوم سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچائے) اس اختلاف میں
 کیا فرماتے ہیں جو آج کل ہمارے علماء میں دربارہ رویت ہلال رمضان وغیرہ ہوتا ہے اور وہ یہ کہ جب کسی
 وجہ سے کسی شہر میں رویت ہلال نہ ہو اور دوسرے مقامات سے جن کے مطاع اس شہر کے مطاع سے
 مختلف متفق ہوں، ایک شخص یا چند حضرات کے پاس پانچ سے دس تک تار آجائیں جن میں یہ لکھ ہو کہ
 ہم نے چند دیکھا یا ہمارے یہاں چند دیکھا گیا یا ور کوئی اصطلاحی لفظ ذکر کیا گیا ہو مثلاً طرفین نے یہ
 اصطلاح مقرر کر لی ہو کہ جب رویت ہلال کی خبر دیں ہو تو ہم لفظ بغداد تار میں لکھ دیا کریں گے
 تاکہ تبدیل و تخلیق کا احتمال نہ رہے۔

تو ایسے تاروں کے اعتبار کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہوتا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ مذکورہ ہلال تار
 خبر معتبر ہے کیونکہ یہ خبر مستفص سے اور خبر مستفص رویت ہلال کے بارے میں قابل اعتبار
 ہے درمختار میں ہے (ہاں جب کہ کسی شہر میں خبر مستفص ہو جائے تو وہاں کے لوگوں کو (روزہ)
 مذہب کی صحیح روایت پر لازم ہو جائے گا اتنے) اور عدمہ ابن عابدین شامی نے رد مختار میں تنہا ائمہ
 حوالی سے نقل کیا ہے (ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب یہ ہے کہ کسی شہر میں خبر جب مستفص اور
 متحقق ہو جائے تو ان پر بہرہ رویت کا حکم لازم ہو جائے گا اتنی) اس کے عدمہ لوگوں میں تار کی خبر امور
 مہمہ میں معتبر سمجھی جاتی ہے موت اور ولادت میں اس کا اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
 اس سے ظن غائب حاصل ہو جاتا ہے بالخصوص جب کہ متعدد طریقوں سے حاصل ہو اور غائب ظن پر
 عمل واجب ہے اور علماء کا اسے اس کا مخالف ہے اور کہتے ہیں کہ یہ خبر باوجود مستفص شائع نسیم
 کئے جانے کے چند وجوہ غیر معتبر ہے (۱) یہ کہ خبر مستفص میں مخبرین کا مسلمان ہونا شرط ہے

ربوہ کے رویت میں اس سے متعلق ہمارے مذہب کا یہی حکم ہے بالاعتبار عدمہ سو دویں باب میں

کیونکہ ہل اصول نے اس کو خبر دیا ہے اور اخبار احد کے مقبول ہونے کے سبب ناقلین کا عدس ہونا ضروری ہے اور عدل کی تحریف میں اسلام بھی داخل ہے اور یہ سب ظاہر ہے۔ امامان عبدین رد مختار میں کہتے ہیں (کہ مستقص میں سلام مخبرین کا شرط ہونا محل ضرر ہے کیونکہ یہاں جمع عظیم سے وہ جمع عظیم مرد نہیں ہے جو حد و اتر تک پہنچ جائے اور مسلم قطعی کا فائدہ دے اور اس میں اسلام کی شرط نہ ہو بلکہ صرف اس قدر مرد ہے کہ غلبہ ظن حاصل ہو جائے جیسا کہ قریب آئے گا اور یہی صورت میں بھی اسلام کی شرط نہ ہونے کے سبب کوئی نقل صریح ضروری ہے اتنی اور تاریخ خبر اصل خبر سے وہ تاریخاً بابت ہے جو تاریخ پر متعین ہے اور دوسری جانب کے تاریخاً کو خبر دینے سے اور وہ سے حاصل کرے ایک کاغذ پر اس شخص کے حوالہ کرتا ہے جو سے مکتوب ایہ تک پہنچ دے اور یہ تمام دسے سے ما وقت غیر مسلم ہوتے ہیں (۲) دوسرے یہ کہ یہ خبر مستقص کا حجت ہونا بھی اس پر تھا کہ وہ قصداً قاضی کی نقل ہوتی تھی جیسا کہ امام شامی رد المختار میں فرماتے ہیں (کہ اس انتفاضہ میں نہ تو امامان علی القضاء ہے نہ شہادت علی شہادت یمن چونکہ وہ بمنزلہ خبر متواتر کے ہے اور اس سے یہ حدیث ہو گیا ہے فلاں شہر میں فلاں روزہ رکھا یا تو اس پر عمل لازم ہو گیا کیونکہ اکثری طور پر شہر عام شہر میں سے خالی نہیں ہوتے تو ضروری ہے کہ شہر والوں کا روزہ ان کے حکم کے حکم سے ہوا ہو گا یہ انتفاضہ درحقیقت حکم عام کی نقل ہے اتنی) اور یہ امر پوشیدہ نہیں کہ ہمارے ان شہروں میں حکم عام شہر میں اور قاضی موجود نہیں پس تاریخ خبر موجود انتفاضہ کے قضاء قاضی کی نقل نہیں ہونی بلکہ محض حکایت روایت ہونی اور حکایت روایت پر امتداد جائز نہیں رد مختار میں ہے (اگر لوگ محض دوسروں کی روایت بیان کریں تو یہ ناقلین اعتبار ہے کیونکہ محض حکایت ہے) امام شامی تحریر فرماتے ہیں (کیونکہ نہ انہوں نے روایت کی شہادت دی اور نہ شہادت پر شہادت دی بلکہ صرف روایت کی حکایت کی ہے کذا فی فتح القدیر۔ میں کہتا ہوں یہی یہ صورت ہے کہ وہ شہادت دیں کہ لوگوں نے چاند دیکھا اور اس شہر کے قاضی نے ان کو روزہ رکھنے کا حکم دیا کیونکہ یہ بھی فعل قاضی کی حکایت ہے اور حجت نہیں خلاف قضاء قاضی کے اور حرج میں سے کہ اگر ایک جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے چاند رمضان کا تم سے ایک روز قبل دیکھا تھا اور روزہ رکھ رکھا تھا اور آج ان کے حساب سے تمہیں تاریخ ہے اور ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تو ان کو جائز نہیں کہ یہ کل روزہ نہ رکھیں اور نہ اس رات کی ترویج چھڑی جاوے کیونکہ جماعت نہ گورہ نے روایت کی شہادت یا شہادت علی شہادۃ نہیں دی سے بلکہ صرف حکایت روایت کی ہے) (۳) یہ کہ امام شامی رد المختار میں فرمانے ہیں (چاند چاہیے کہ انتفاضہ سے یہ مرد ہے کہ بلکہ روایت سے بخرت آنے والے وہاں کی روایت بیان کریں نہ صرف کیف ما تفرق خبر کا پھیل جانا تھی) اور اس میں آپ کو شک نہ ہو گا کہ تاریخ خبر ایسی نہیں ہے یعنی جو بلکہ روایت سے بخرت آنے والوں کے ذریعہ سے حاصل ہوئی ہو بلکہ وہ اس کا غلط خطا کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے جو کہ تاریخ کی اصطلاح معمول کے

ذریعہ سے لکھ کر بھیجا جاتا ہے اور فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کتاب شہادت اس وقت تک معتبر نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے لئے دو گواہات جانے نہ ہوں یا وہ یہ میں ہے (کہ کتاب یعنی خط جب تک کہ اس پر دو گواہ مرد یا یک مرد و دو عورتیں نہ ہوں مقبول نہیں کیونکہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے پس بغیر حجت تامہ کے ثابت نہیں ہو سکتا اور یہ اس لئے کہ وہ مزمع ہے اور الزام بغیر حجت کے نہیں ہو سکتا۔ (۴) اگرچہ عوام اپنے معادلت میں تاریخ کا اعتبار کرتے ہیں لیکن برٹش گورنمنٹ باوجود غیر مسلم ہونے کے شہادت میں تاریخ کا اعتبار نہیں کرتی اور شاید اس کا منشاء یہی ہے کہ تاریخ میں تطرق خط کا ختم موجود ہے اور گواہوں کی حالت پوری طور پر منکشف نہیں ہوتی اور ان کی کیفیت شہادت کی چھان بین نہیں ہو سکتی۔

یہ تمام کلام اس تقدیر پر ہے کہ تاریخ سچ سے زیادہ اس تک ہوں لیکن اگر صرف ایک تاریخ موقوفہ رمضان کے چند کے ثبوت کے لئے اور دو ہوں تو عید کے چاند کے ثبوت کے لئے ایک گواہ عدل ہر دو گواہوں عادل کے قائم مقام ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ذاک کے ذریعہ سے بھیجی ہو خط تاریخ پر قیاس کیا جاسکتا ہے یا نہیں اور جن شہروں میں حکم شرعی و تقاضی نہیں ہے ان میں عام جامع مسجد یا اور کوئی شخص حکم ثبوت ہلال میں قائم مقام تقاضی کے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں جو بات حق ہو اس کو یہ طور پر بہانہ فرمائیں کہ قلوب مطمئن ہو جائیں اور باہمی نزاع مرتفع ہو جائے ورنہ نتیجہ قلوب پر عمل کرنے میں آسانی ہو۔

ولکم الحسبی و زیادۃ کتبہ عبدالحی خطیب جامع رنگون

(الحواب) (ترجمہ) بن لو (خدا تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحمت نازل فرمائے) کہ تاریخ میں نئی قسم کے شہادت ہیں اور یہ کہ مکتوب ایہ کو اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ تاریخ بھیجنے والی فی الواقع وہی شخص ہے جس کا نام تاریخ میں ظاہر کیا گیا ہے یا کوئی دوسرا کیونکہ ممکن ہے کہ مثلاً زید تاریخ آفس میں جا کر تاریخ دیا تو اسے لے کر عمر کی طرف سے فداں شخص کو یہ تاریخ پہنچا دے کہ میں نے جمعہ کی رات میں چاند دیکھا ہے ورنہ تاریخ اس مضمون کا تاریخ دریافت و تحقیق کے روانہ کر دے کہ آیا تم خود عمر ہو یا اس کے قصہ ہو یا اس پر بہتان ماند سننے والے ہو ورنہ اس کا بارہا تجربہ ہو چکا ہے کہ جس شخص کا نام تاریخ بھیجنے والے کی حیثیت میں ظاہر کیا گیا وہ خود بھیجنے والا نہ تھ بلکہ اس کی طرف سے کسی دوسرے نے بھیج دیا تھا ورنہ یہ کہ تاریخ دینے والے باہمی تاریخ لینے والے باہمی خود مزمل لیا سے غلطی ہو جائے کہ وہ نشاء کو خبر سمجھ لے یا اور کسی وجہ سے غلطی واقع ہو جائے سو یہ کہ مرسل الیہ کو مرسل کی عدالت کا حکم حاصل نہیں ہوتا چہارم یہ کہ تاریخ دینے والا بس اوقات خود تاریخ آفس کو نہیں جاتا بلکہ مضمون خبر اپنے مزم غیر عادل کے ذریعہ سے تاریخ آفس کو بھیج دینا ہے پس یہ ورنہ قسم کی بہت سی وجوہ شبہ تاریخ میں موجود ہیں اور ان شہادت کے ہوتے ہوئے اس کے مقبول ہونے کا حکم دینا صحیح نہیں ہے اگر یہ خبر ان شہادت سے خالی فرض کر لی جائے تو اس کے قیوں

کرنے کا حکم دینا ممکن ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا ان شہادت سے خد ہونا ایک دشوار امر ہے اور تعدد طرق پچھنا فاع نہیں کیونکہ یہ ختمات جو ہم نے ذکر کئے تعدد طرق سے مندرج نہیں ہوتے اور جب تک کہ یہ ختمات فاع نہ ہوں اس وقت تک یہ خبر باوجود تعدد طرق کے جب تک کہ حد تو نہ پہنچے مستقص نہیں ہو سکتی کیونکہ جیسے مد شامی نے رہمتی سے نقل کیا ہے متقاضی کے معنی یہ ہیں کہ بلکہ روایت سے کثرت آنے والے یہ بیان کریں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خبر اگرچہ ہر ایک مخبر معلوم متعین کی جانب سے حاصل ہوئی ہے لیکن واقع میں نہیں ہے کیونکہ مخبر کے تباد کا احتمال موجود ہے جیسا کہ تم و پر معلوم کر چکے ہو پس یہ صورت عامہ شامی کے اس قول کے ذیل میں داخل ہے (کہ مجرد شیوع کا اعتبار نہیں ہے کہ شارع کنندہ کا حکم نہ ہو جیسا کہ بعض خبریں ایسی پھیل جاتی ہیں کہ تمام شہر والوں کی زبان پر جاری ہو جاتی ہیں ورسلسلہ شارع کنندہ کا پتہ نہیں چلتا) جب کہ یہ بات ثابت ہو گئی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے تاریخ خبر کے اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے انہوں نے اس کے حالات کو نظر غور نہیں دیکھا نہ کیا یہ کہنا کہ یہ خبر مستقص ہے استفاضہ کے معنی پر غور نہ کرنے کی وجہ سے ہے کیونکہ استفاضہ سے مراد یہ ہے کہ بلکہ روایت سے کثرت آنے والے خبر روایت کو بیان کریں اور جس شے میں آئے ہیں اس کے لوگوں کو روایت کی خبر دیں اور مسلمان بھی ہوں اور یہ بات نار کی خبر میں ملتی ہے اس استفاضہ بہ معنی مطلق شیوع پیا جاتا ہے لیکن وہ نافع نہیں اور ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس خبر کا اپنے معاملات حتی کہ موت اور وادت میں اعتبار کرتے ہیں اس پر بھی مفید نہیں کیونکہ لوگوں کا کسی شے پر اعتبار کر لینا حجت شرعیہ نہیں ہے آپ و معلوم نہیں کہ لوگ اپنے معاملات میں حد کفر کی خبروں پر اعتبار کر لیا کرتے ہیں خواہ وہ بات پرست ہوں یا اور کوئی اور ان کی خبروں پر یقین کر بیٹے ہیں حالانکہ کفر کی خبر دیانات میں اتفاق ناقابل اعتبار ہے اور غلبہ ظن باوجود ان شہادت مجتہد کے کس طرح حاصل ہو سکتا ہے اور اگر غلبہ ظن کا حصول تسلیم نہیں کیا جائے تاہم نافع نہیں کیونکہ غلبہ ظن کی غلبہ ظن پر واجب ہوتا ہے جو مظان شرعیہ سے حاصل ہوا اور اگر غلبہ ظن مظان غیر شرعیہ سے حاصل ہو تو خواہ کتنا ہی قوی کیوں نہ ہو معتبر نہیں ہوتا بلکہ اگر شرع میں کوئی کافر اصلی درجہ کا صادق اور مانتدار ہو اور اپنی چاچا میں یا مشہور ہو کہ کبھی جھوٹ نہ بولتا ہو اور وہ روایت ہوں کی خبر سے تو باوجودیکہ اس کی خبر سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے گا لیکن ہرگز اس کی طرف التفات اور توجہ نہ کی جائے گی ورنہ یہ کیوں صرف اس سے کہ یہ غلبہ ظن مظان غیر شرعیہ سے حاصل ہوئے اور تمہیں معلوم ہے کہ ٹیلی گراف مع اپنے تمام وسائط کے مظان شرعیہ میں داخل نہیں ہے پس اس سے حاصل ہونے والا غلبہ ظن مفید نہیں اور جب کہ یہ خبر باوجود تعدد طرق کے ناقابل اعتبار ہے تو صرف ایک یا دو طریقوں سے حاصل ہونے کی صورت میں کیسے معتبر ہو سکتی ہے اور خطوط جو ذکون کے ذریعے سے آتے ہیں وہ اگرچہ تاریخ سے قوی ہیں پھر بھی غیر معتبر ہیں جب تک کہ حد شہادت کو نہ

پہنچیں ہاں اگر متعدد طریقوں سے حاصل ہوں و پانچ سے زیادہ ہو جائیں و مرسل الیہ کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ بھیجنے والے کے ہاتھ کے لکھے ہوئے ہیں اور اس کی عداوت کا بھی یقین ہو جائے اور ایسے اغناد سے لکھے گئے ہوں جن میں شہادت رویت کی صلاحیت ہو تو مناسب ہے کہ (صرف مرسل الیہ کے لئے) ان پر اعتماد کر لیا جائے کیونکہ خطوط میں جو شہادت ہیں وہ تر کے شہادت سے کم ہیں اور باوجود اس کے ہم یہ حکم نہیں کرتے کہ یقیناً یہ مقبوس ہیں کیونکہ شروط کی رعایت ہر شخص کے لئے آسان نہیں اور امام جامع مسجد خطیب کا ایسے شہروں میں قاضی کے قائم مقام ہو جانا جہاں حاکم شرعی نہ ہو ثابت و حق ہے کیونکہ جس امام کو تمام مسلمان اپنے امور دینیہ کی اقامت کے لئے پسند کر کے مقرر کریں وہ سلطان کا نائب ہو جانے کی صلاحیت رکھتا ہے جیسا کہ جمعہ میں ہوا ہے کہ سلطان یا اس کا نائب جمعہ کے شروط میں داخل تھا باوجود اس کے فقہاء نے حکم دیدیا کہ جس جگہ حاکم شرعی نہ ہو جب وہاں مسلمان کسی شخص کو تقاضا اپنا امام بنالیں اور وہ جمعہ پڑھاوے تو جائز ہے اور یہ اس لئے کہ ایسے مقامات میں اگر یہ حکم نہ دیا جائے تو ایک ایسا فرض جو شعراء و مردم میں سے ہے چھوٹ جاتا ہے ردالمحتار میں تاتارخانیہ سے نقل کیا ہے واما بلاد علیہا ولایة کفار فیحوز للمسلمین اقامة الجمع والا عیاد و یصر القاصی قاضیا بتراضی المسلمین فیحب علیہم ان یلتمسوا والیا مسلما منہم انتہی اور ان میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے واما لم یکن سلطان ولا من یحوز النقلد منه کما هو فی بعض بلاد المسلمین کفرطہ الان یحب علی المسلمین ان ینفقوا علی واحد منهم یجمعون، والیا فیولی قاصیا ویکون هو الذی یقضی بینہم وکذا ینصروا اما ما یصلی بہم الجمعة انتہی اور یہ ظاہر ہے کہ اگر مسلمان کسی شخص کو اپنا والی بنائیں گے تو یہ محض ایک قرارداد ہوگی ورنہ یہ ناممکن ہے کہ سلطان کافر متغلب کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے شخص کو حقیقی والی بنالیں تو جب کہ مسلمانوں کا کسی شخص کو ولی بنایا جائز ہے تو قاضی بنایا بد رجبہ اولی جائز ہوگا اور تاتارخانیہ کی عبارت اس کی صحت پر دلالت کرتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

کتبہ الراحۃ رحمۃ مولانا محمد کفایت اللہ شاہ جہانپوری صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی (مر)

الجواب صحیح۔ بندہ ضیاء الحق مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ الجواب صحیح۔ محمد قاسم مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

الجواب صحیح۔ انوار حسین مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ ما حسن الجواب۔ بندہ محمد امین الدین مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

الجواب صحیح۔ بندہ محمود صدر مدرس مدرسہ دیوبند

الجواب صحیح۔ محمد عبدالغفور مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

دوسرا باب قضاء و کفارہ

بد عذر روزہ نہ رکھنے و ناسق اور منکر کا فر ہے

(سوال) زید مسلمان نے رمضان المبارک میں عام دعوت کی اور بد عذر شرعی روزہ نہ رکھا اور شخص کا روزہ تڑا اور حقہ و رپان مہمانوں کو عہدہ نیہ طور پر کھدیا صبح سے شام تک کھانا کھانا اور تقسیم کرنا جاری رہا شہر میں اس کا بڑا چرچا ہوا اور اہل ہندو نے بھی طعن کیا اور یہ بھی کہا کہ رنج و غم میں روزہ فرض نہیں ہے یہ شخص ناسق ہے یا کافر؟ اس مسئلہ سے کرنا چاہیے یا نہیں؟ بہت س کے ہاتھ پر مسلمان آئیں یہ نہ کریں اور پسے جس جس مسلمان نے بیعت کی تھی وہ باقی ہے یا ٹوٹ گئی اور جس مسلمان نے روزہ رکھ کر دوپہر یا عصر کے وقت سبب غیب بھوک و پیاس کے روزہ توڑ دیا اس پر کیا حکم ہے اور توبہ ایت شخص کی امانت سے ہو یا تنہائی میں درست ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۵۶) جو شخص بغیر کسی عذر کے روزہ نہ رکھے وہ ناسق ہے اور رکھ کر توڑنے والے اس پر قضاء کفارہ دونوں واجب ہیں اذا اکل متعمداً ما يتغذى به او يتداوى به يرمه الكفارة (ہدیہ ص ۲۱۸ ج ۱) اور جو شخص یہ کہے کہ رنج و غم میں روزہ فرض نہیں وہ شخص کافر ہے (۲) ایسے شخص کی بیعت کزشتہ نسخ ہو گئی اور آئندہ اس سے بیعت کرنا حرام ہے اگر کسی عذر شرعی کی وجہ سے تھی روزہ پورا نہ ہونے کے تو بھی رمضان المبارک میں کھانا پینا شام تک ممنوع ہے تو بلا عذر کھل کھلانے پینے کا جرم عظیم مونا ظاہر ہے و کذا من وجب عليه الصوم في اول النهار لوجود سبب الوجوب والاهية نه نعدر عليه المضى فيه بان افطر متعمداً واصبح يوم السك مقطرا ثم تسين انه من رمضان او سحر على طر ان الفجر لم بطع ثم تسين انه طالع فانه يحب عليه الامسك في بقية اليوم نسها بالصائم من كذا في الداع في فصل حكم صوم الموقت (ہدیہ ص ۲۲۸ ج ۲) اور ن لوگوں کی توبہ بھی ناسق ان کے ساتھ ضروری ہے۔

(۱) اعلام ان العرص حتى يكفر حاحده و يفسق تاركه بلا عذر (رد المحتار كتاب الاصلية ۶ ۳۱۳ سئل)

۲ كتاب الصوم ابواب لربع اسوع اسمی بوجہ القضاء والكفر ۱ ۲۰۵ مکتہ رشیدیہ كرنہ

(۳) اعلم ان صوم رمضان فرصة بقوله تعالى كتب عليكم الصيام و على شريعة انعقد الاحماع ولقد اكره

حاحده (ہدیہ) كتاب الصوم ۱/۲۱۱ شرکت علمیہ ملتان

۴ كتاب الصوم المعروف ۱/۲۱۴ مکتہ رشیدیہ كرنہ

کفارہ کے روزے، اگر چاند کے حساب سے رکھے
تو دو ماہ ضروری ہے اگرچہ ساتھ سے کم ہو

(سوال) روزہ رمضان کے کفارہ میں دو مہینے پہلے درپے روزہ چاند کی پہلی تاریخ سے شروع کرے تو دو مہینے چاند کے حساب سے کافی ہیں یا دنوں کے حساب سے ساتھ روزے رکھنا ضروری ہے؟

(جواب ۲۵۷)۔ اگر چاند دیکھ کر کفارہ رمضان کے روزے رکھے جائیں تو ساتھ روزے پورے کرنا ضروری نہیں بلکہ پورے دو مہینے کے روزے رکھنا کافی ہے خواہ وہ ساتھ ہوں یا ساتھ سے کم ہوں و ان لم يجد المظاهر ما تعتق صام شهرين ولو ثمانية و خمسين بالهلال والا فستين يوماً متتابعين و كذا كل صوم شرط فيه المتابع ۱ (درمختار ملقطاً) قوله و كذا كل صوم الخ ككفارة قتل او افسار الخ (رد المحتار) ۲۔ محمد كفايت التذكان شہ ۳

(۱) قضاء روزوں کی اس طرح نیت ”میرے ذمے جتنے قضاء روزے ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں“ صحیح ہے
(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت دے سکتا ہے

(سوال) (۱) قضا روزوں کی نیت اس طرح کرنا کہ میرے ذمہ جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں صحیح ہے یا نہیں؟ (۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ روزے کا کفارہ بصورت غلہ یا نقد ادا کر سکتا ہے یا نہیں اگر ادا کر سکتا ہے تو کس طرح ادا کرے۔ المستفتی نمبر ۱۳۰۴ امانت علی صاحب (روز کی ضلع سہارنپور) ۷ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۲۱ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۵۸) (۱) قضا روزوں کی یہ نیت درست ہے کہ میرے جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ قضا رکھتا ہوں (۲) کفارہ کے روزے ادا کرنے کی طاقت نہ ہو تو ان کا کفارہ بصورت نقد یا بصورت غلہ ادا کرنا جائز ہے، ساتھ روزوں کے کفارہ کا غلہ فی روزہ پونے دو سیر گیہوں کے حساب سے ادا کیا جائے یا اتنی مقدار کی قیمت دی جائے (۳) ایک روزہ توڑنے کا کفارہ گیہوں کی صورت میں ایک

(۱) باب الکفارة ۳ ۴۷۵ طبع سعید

(۲) باب الکفارة ۳ ۴۷۶ طبع سعید

(۳) کثرت الفوائد بوی اول ظہر علیہ او آخرہ، الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفرائض ۲ ۷۶ سعید

(۴) و کفر ککفارة المظاهر قوله ککفارة المظاهر و کفر ای مثلها فی الترتیب، یعنی، ولا فان لم يجد صام شهرين متتابعين فان لم يستطع اطعم ستين مسکياً، بحديث الاعرابی المعروف فی الکتب الستة الخ (رد المحتار) کتاب الصوم، مطلب فی الکفارة ۲ ۱۲۲ سعید

(۵) وان عجز عن الصوم اطعم ستين مسکياً کالفطرة قوله کالفطرة ای نصف صاع من بر او صاع من تمر او سبعة (رد المحتار) باب الکفارة ۳ ۴۷۸ سعید

من ۲۵ یوگیوں ہوے۔ دایگی کی صورت یہ ہے کہ ساتھ مسکینوں کو ایک دن پونے دو سیر پونے دو سیر دے دے دیئے جائیں یا ایک مسکین کو ہر روز پونے دو سیر گیہوں دے دیئے جائیں ساتھ دن تک دیتے رہیں۔ بموٹی قیمت کسی مدد کو پچیس توں میں بھی تصریح کر دیں کہ یہ کفارہ کی رقم ہے تاکہ قاعدہ کے موافق صرف کی جاسکے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

انتیس شعبان کو چاند نظر نہ پیا بعد میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضاء ضروری ہے (سوال) صوبہ ممسی میں ۲۹ شعبان ۱۳۵۶ھ یوم جمعرات بعد نماز مغرب عام سور پر چاند نہیں دیکھا گیا چنانچہ صوبہ ممسی میں پیچڑ کے روزہ رکھا گیا سات یوم کے بعد حمد آباد جو تقریباً ۳۵ میل کے فاصلے پر ہے اور جام نگر جو تقریباً ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے وہاں کی اطلاع دو مینی شہادت پر مبنی تھی موصوں ہوئی اور جمعیتہ اعماء ممسی نے بلا حدود قائم کئے ہوئے فتویٰ جاری کیا کہ یک روزہ قضاء رکھا جائے اور چاند ۲۹ شعبان کا مانا جائے ہذا ایک ورق اشتہار منسلک تحریر بذائد تحقیق و صدور فتویٰ رسال ہے براہ رسم مطلع فرمائیں کہ ہمیں روزہ کی قضا کریں یا نہیں اور یہ ہم پر واجب ہے یا نہیں؟
المسلسلی نمبر ۲۱۴۴ عبد الرحمن مین ہند (ممسی) ۲۱ شوال ۱۳۵۶ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۷ء (جواب ۲۵۹) ہاں ثبوت روایت کے بعد یک روزہ کی قضا واجب ہے اور اشتہار مطبوعہ میں جو قصود بیان کیا ہے وہ صحیح ہے ۲، محمد کفایت اللہ کان اللہ اہل

یوس و کنار سے نزل ہو جائے تو صرف قضا لازم ہے کفارہ نہیں
(جمعیتہ مورخہ ۲۴ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) اگر کوئی شخص روزے میں جان یا جھکر عورت یا مرد سے پٹ جائے اور اس کو شہوت ہو اور نزال ہو جائے تو روزہ کی قضا واجب آئی یا کفارہ بھی؟
(جواب ۲۶۰) اس صورت میں روزے کی قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا ۲، محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) قے ہوئی تو اس خیال سے کہ اب روزہ نہ رہی پانی پی لیا تو صرف قضا ضروری ہے!

(۱) کما حار لہ اطعمہ واحد سن یوما (سور الانصار) باب الکفارات ۳ ۴۷۹ سعید

(۲) فیدرم اهل المسرف برؤية هل المعرب اذا ثبت عندهم رؤیه اولئك بطريق موجب کما مر ارج (الدر المحار کتاب الصوم ۲ ۳۹۴ طبع سعید)

(۳) وكذا في نقل لامة والعلام و نقلها روحها اذ رت لامة وان وحدت مدد وسه تر بدلاً عنه عند ابي يوسف الحج هدية كتاب الصوم ادب لربيع في ما يفسد ولا يفسد ۱ ۲۰۴ مکسہ رشید کتب

(۲) پیٹ میں تکلیف کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو صرف قضا زم ہے!

(سوال ۱) ہریضہ پھیلا ہوا تھا ایک شخص کو قے اور دست آنے لگے رمضان شریف کا مہینہ تھا وہ روزہ سے تھا جب قے آئی تو وہ شخص یعنی مریض خود اور اس کے پاس والوں نے یہ سمجھا کہ اب روزہ ٹوٹ گیا ہے مریض نے پانی مانگا لوگوں نے پانی پلا دیا اب اس کے ذمے کفارہ اور قضا دونوں ہیں یا صرف قضا؟

(۲) اسی طرح ایک شخص کے پیٹ میں درد ہوا وہ رمضان شریف میں روزے سے تھا لوگوں نے اس کو بیہوش کر کے دوا پید کی حالانکہ وہ انکار کر رہا تھا گھروالوں نے کہا کہ جو کچھ کفارہ کے بدلے میں فدیہ دینا دوگا ہم دے دیں گے اب اس پر قضا و کفارہ دونوں ہیں یا صرف قضا؟^(۱) المسفتی مولوی عبد الرؤف

جلن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۲۶۱) دونوں کے ذمے صرف قضا واجب ہے کفارہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان مد۔

تیسویں کو غروب سے پہلے چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضاء و کفارہ دونوں زم ہیں

(سوال ۱) میں رمضان شریف کی تیسویں تاریخ کو آفتاب غروب ہونے سے پہلے چاند نکلیا تھا غسل جاہلوں نے چاند دیکھتے ہی فوراً روزہ افطار کر لیا ان پر اس دن کی صرف قضا ضروری ہے یا قضا و کفارہ دونوں؟^(۲) المسفتی مولوی عبد الرؤف جلن پور

(جواب ۲۶۲) جن لوگوں نے غروب سے پہلے افطار کر لیا ان پر قضاء و کفارہ دونوں واجب ہیں۔

محمد کفایت اللہ کان مد۔

تیسرے باب اعتکاف

متکف کا ٹھنڈک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر نکلنا جائز نہیں

(سوال) متکف کو محض تبرید اور دفع گرمی کی وجہ سے غسل خانہ مسجد میں غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۶۳) متکف کو محض تبرید اور دفع گرمی کے واسطے غسل خانہ مسجد میں جو خارج مسجد ہوتا ہے جائز است نہیں گر جائے گا تو اس کا اعتکاف جاتا رہے گا ثم ان امکہ الاغتسال فی المسجد

(۱) و کذا لو درعد القی و ظلہ یعطر و یطبخ فلا کفارۃ علیہ لوجود شبهۃ الاشاء فان القی و الاغتسال

شاید الح (رد المحتار) کتاب الصوم ۲، ۴، ۵ ص ۴۰۸ (ص ۴۰۸)

(۲) و یعطر لو مکرھا او حطأ و صبی لم یغ و کافر اسلم و کلہم یقصو الح (الدر المختار) کتاب الصوم

(۴۰۸ طبع سعید)

(۲) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۳ حاشیہ نمبر

من غیر ان یثوب المسجد فلا یس والا فیخرج و یغتسل و یعود الی المسجد (عالمگیری ص ۲۲۶ ح ۱) (۱) اور یہ حکم غسل واجب کا ہے کہ اس کے لئے بھی نکلنا اس شرط سے جائز ہے کہ مسجد میں کوئی برتن وغیرہ رکھ کر اس میں غسل نہ کر سکے اور اگر کوئی ٹب یا لگن ایسی میسر ہو کہ اس میں غسل کرنے سے مسجد موٹ نہ ہوتی ہو تو غسل واجب بھی مسجد میں ہی کرنا ضروری ہے

(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں

(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا

(۳) معتکف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں

(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

(۵) اعتکاف کے دوران تلاوت نماز اور درود شریف بہترین اشغال ہیں

(سوال ۱) مظفر نگر کی رویت ہدل سے روزہ سہ شنبہ کا ہوا کیا اسی حساب سے اعتکاف شروع کیا جائے؟

(۲) اگر معتکف کسی ایسے موضع کی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو کیا وہ جمعہ پڑھنے کے لئے قصبہ میں یا کسی ایسے قریبی مقام پر جاسکتا ہے جہاں جمعہ بھی ہوتا ہو یا کیا حکم ہے یا اس جمعہ کا وجوب ہی نہیں ہوتا یا کسی ایسی جگہ اعتکاف کرنا چاہیے جہاں جمعہ ہوتا ہو یا کیا بہر حال افضلیت بھی ظاہر فرمادی جائے (۳) معتکف اگر حقہ یا سگریٹ کا دیکھ دے وہ مسجد سے باہر اس ضرورت کو رفع کرنے کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں یا مسجد ہی کے بیرونی فرش پر اس صورت سے کہ حقہ باہر رکھا ہو اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے یا حقہ پینے کی اسے قطعاً اجازت نہیں (۴) معتکف طبیعت پیشہ ہے اور کسی ایسے اہم اور ضروری مریض کو وہ دیکھنے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں خصوصاً جب کہ وہاں کوئی دوسرا شخص اس کام کو کرنے والا نہ ہو یا مریض کا دوسرے پر اطمینان نہ ہو (۵) معتکف کو دوران اعتکاف میں زیادہ تر کس ورد کو کرنا چاہیے یا کثرت تلاوت کافی ہوگی یا کوئی خاص دعا جس کا ورد رکھا جانا نافع ہو۔ المستفتی نمبر ۱۲۴۸ حکیم محمود الحسن صاحب مظفر نگر ۱۹ رمضان ۱۳۵۵ھ ۵ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۴) (۱) پیر کے پہلے روزے یعنی اتوار کی رویت کی خبریں اب اتنی جگہ سے گئی ہیں کہ ان سے ظن غائب حاصل ہو گیا ہے کہ اتوار کی رویت درست اور پیر کا پہلا روزہ صحیح ہو اس لئے اگرچہ یہاں سہ شنبہ کا پہلا روزہ ہوا ہے اور ابھی تک اتوار کی رویت کا حکم عام نہیں دیا گیا مگر اعتکاف شروع

- کرنے میں احتیاط یہ ہے کہ اتوار کی رویت کے حساب سے شروع کیا جائے (۱)
- (۲) اعتکاف ایسی مسجد میں کرنا بہتر ہے کہ اس میں جمعہ کی نماز ہوتی ہو (۱) اگر ایسے گاؤں میں اعتکاف کیا جائے کہ اس گاؤں میں جمعہ نہیں ہوتا تو معتکف کو دوسرے قصبہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہو جانا جائز نہیں مقامی مسجد جامع میں جمعہ کے لئے جانا جائز ہے (۲)
- (۳) حقہ و سرگریٹ مسجد میں بیٹھ کر پینا جائز نہیں اور معتکف کے لئے مسجد سے باہر جانا بھی جائز نہیں مگر معتکف ان چیزوں کا عادی ہے تو اسے مدت اعتکاف میں ان چیزوں کو ترک کر دینا چاہیے (۱)
- (۴) مریض کو دیکھنے کے لئے معتکف مسجد سے باہر نہیں جاسکتا یعنی اگر ضرورتاً چن پڑے تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا ورنہ ضرورت کی وجہ سے طہل معتکف کا گناہ نہ ہو گا (۱)
- (۵) تلاوت نماز درود شریف بہترین اتخاں ہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

شب قدر مقامی روزوں کے حساب سے سمجھی جائے

- (سوال) دہلی میں اتوار کا روزہ ہوا ہے اور دوسرے بعض مقامات پر ہفتہ کا تو شب قدر یہاں کے روزوں کے حساب سے شمار کی جائے گی یا دوسرے مقامات کے بیسویں روزہ اکیسویں شب یا بیسویں روزہ و بیسویں شب۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
- (جواب ۲۶۵) یہاں کے حساب سے ہی شب قدر سمجھی جائے اور گر کوئی احتیاط دوسری جگہ کی رویت کا حساب کر کے ان رتوں کو بھی جاگے اور عبادت کرے تو بہتر ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

- (۱) جنی حکاۃ ۲۰ تاریخ کی شام سے شروع ہوتا ہے تو پیر کو پہلے روزہ کے حساب سے ۲۰ تاریخ سے اعتکاف کیا جائے گرچہ مقامی روزہ کے اعتبار سے بیسویں تاریخ من جائے فقط
- ۲ واما الفصل الاعتکاف ففي المسحود الحرام ثم في مسحوده ثم في المسحود الاقصى ثم في الجامع قيل: واما ان يصلي فيه جماعة فان لم يكن ففي مسحوده الفصل للابحاح الى الجروح ثم ما كان اهدى كثر (رد المحتار) کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲ ۴۴۱ سعید
- (۳) و حرم عبد الجروح الا سحاة الاساء طبعه كبول و عاندا او شرعية كعبد وادان لو مؤدنا و باب امارة خارج المسجد و الجمعة وقت الروا الح (الدر المختار) کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲ ۴۴۴ سعید
- (۴) مقدہ سرگریٹ وغیرہ کو نفعاء نے اغذ رہیں شمار نہیں کیا لہذا اس کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہے
- (۵) عیاقہ لمریض کی طرح علاج امریض بھی حوائج میں داخل نہیں اس لئے ناسد ہوگا ولو حرج لحارہ بفسد اعتکافہ و کذا نصلاقیہ ولو تعیت عمہ ولا سحاء العریق او الحریق الح (ہدایہ) کتاب الصوم باب الاعتکاف ۱ ۲۱۲ کوئٹہ
- (۶) ن سب کی بڑی بڑی فضیلتیں وارد ہوں ہیں قرآن میں بھی ار حدیث میں بھی ویلازم التلاوة والحديث، والعمہ و ندریسہ و سیر النبی ﷺ الح (ہدایہ) کتاب الصوم باب الاعتکاف ۱ ۲۱۲ کوئٹہ
- (۷) جیسے روزے میں مقامی رویت کا اعتبار کیا جاتا ہے ایسے ہی شب قدر کے لئے بھی مقامی رویت کا اعتبار ہوگا ایہ کہ شرعی شہادت سے دوسرے مقام کی رویت ثابت ہو جائے

(۱) معتکف غُسل سے، نئے مسجد سے باہر جائے، تو پانی وغیرہ بھی لا سکتا ہے۔

(۲) مسجد میں غسل خانہ نہ ہو تو قریب تاراب میں غسل کے لئے جا سکتا ہے

(۳) مدرسے کے طلباء و ضرورت کے وقت کھانا پکانے کے لئے مشین چلا سکتا ہے

(سوال) () معتکف کو جنات حق ہوئی اس نے غسل خانے میں جا کر غسل کیا مگر رتھیں ساتھ ساتھ
 ناپاک چیزے کو بھی جو جنات کے وقتہ نپاک ہو گیا تھا اسی غسل خانے میں نہایت عجلت کے ساتھ
 صاف کر لیا اور فراغت کے بعد واپس آتے وقت پانی کے اس ٹکے سے جو غسل خانہ کے متصل موجود ہے
 وہاں بھڑکرائی ضروریات کے لئے اباب اس صورت میں معتکف مذکور کا اعتکاف فاسد ہو گیا باقی رہا کہ
 فاسد ہونے کی قدر پر مانتی یا نہ کو اعتکاف کے ساتھ گزارے تو اس کے لئے اعتکاف صحیح
 ہو جائے گا یا دوبارہ اس کی قضاء کرانے کی؟

(۲) اگر یہی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں غسل خانہ نہیں ہے بلکہ اس سے قریب تابستانہ اس تابستانہ میں ناپاک کپڑا پہن کر تکرر غسل کرتے وقت پانی کے اندر کھڑے ہو کر اس ناپاک کپڑے کو پاک کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۳) رطلہ و براہیوم مسجد در احموم میں عتکاف کریں و ردوسرا غیر کے ت کو متبج در احمومت ت
کا کہنا نہیں پہنچتا ہے تو ایک صورت میں دوسرے کو تکلیف نہ دے بر معتکفين خود مٹین میں حاضر ہوا
بنام کہنا سکتے ہیں یا نہیں المسئلۃ نمبر ۵۷۲ محمد ظہار اسلام نو کھدا را احموم دیوبند ۲۰
رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء

حواص ۲۶۶) اگر اعتکاف وجب ہو رہا تو اس میں صرف نفل نفل کرنے کی مقدار مسجد یا دارالکعبہ کی جائز سے بیڑ دھونا یا پانی بھرنے کے لئے ٹھکرا جاتا نہیں ہے اور اس صورت میں اس کو اعتکاف وجب کی قضا کرنی پڑے گی اور اگر اعتکاف نفل ہو (اس میں اعتکاف منہ عن مشرہ چیزہ رمضان بھی شامل ہے) تو اس میں کپڑا دھو لینے اور دھونا بھر لینے کی گنجائش سے بشرطیکہ خرمن مسن مسجد نفیس کے سے نہ ہو ۔

(۲) یہی حکم سواں دہریہ میں بھی سمجھا جائے گا

(۳) اُتر مسجد میں ہاں پہنچنے والا کوئی نہ ہو تو کھانا پینے کے لئے جانا اور صبح اُٹھنا فوراً پس آجنا

۱) ویرجی بی المسجد کسہ فرع من الوصول ولو شک فی بقاء ساعة فقد عکف عندہ اسی حنفیہ ہے کہ
لقد کتب الاعکاف ۲۱۲ ط کونلہ یہ اس ۳۳۳ میں ہے جب اس سے ۱۰۰۰ سے ۱۰۰۰۰۰
۲) ولس کالمکث عندہ ما ہو حرج لہا یہ دھب لعبادة المرضی وصلاحہ من عیوبہ بکون حرج بہ
فقد ثبتہ حرجہ د لمحار کتاب الصوم اب الاعکاف ۲ ۴۵ ط سعید

چاہیے (۱) مسجد کے اندر کھانا کھایا جائے یا باہر کھانا نہ کھایا جائے (۲) اور مسجد میں کھانا پینے کی سہیل ہو تو پھر کھانا خود لینے بھی نہ جائے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہلی

چوتھا باب افطار و سحری

غیر مسلم کی بھیجی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
(سوال) بموقع افطار روزہ اگر کوئی غیر مسلم کھجور یا مٹھائی وغیرہ روزہ داروں کے واسطے مسجد میں رائے افطاری بھیجے تو قبول کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۶۹۵ شیخ چراغ الدین پھولواڑہ ۵ سوال ۱۳۵۴ م یکم جنوری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۶۷) غیر مسلم کی بھیجی ہوئی اشیاء قبول کرنا اور ان اشیاء کو افطار کے وقت استعمال کرنا جائز ہے (۲) محمد کفایت اللہ

نقارے کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے

(سوال) ایک گاؤں میں ایام سلف سے دو محلے ہیں ایک محکمے میں زمانہ سابق سے تاحال جامع مسجد ہے دوسرے محکمے میں خالص شیعہ تہذیب کے لئے مسجد تعمیر کی گئی ہے اس سال دوسرے محلے والوں نے رمضان شریف کے ایام میں روزہ افطاری کے لئے پہلے نقارہ بجا کر روزہ افطار کرنے کے بعد پھر اذان دیتے ہیں جامع مسجد والوں نے ان کو منع کیا اور کہا کہ روزہ افطاری کے لئے بجز اذان کے اور کوئی حکم نہیں مذہب کی کسی کتاب میں نقارہ کی آواز پر روزہ افطار کرنا نفی نہیں آتا دونوں محلے والے مقدمہ شفعیہ ہیں سوال یہ ہے کہ آیا شفعی مذہب کی رو سے روزہ افطار کرنے کے لئے نقارہ بجانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۷۰۰ امیر الدین شیخ (ضلع قادیان) ۱۰ سوال ۱۳۵۳ م ۶ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۸) نقارہ بجانا غریب تنہا کی عام اطلاع کے لئے ہوتا ہے اور جب کہ نقارہ غیر مشتبہ طور پر سن جائے اور ضمن غالب ہو کہ یہ نقارہ وہی ہے جو اطلاع افطار کے لئے بجا جاتا ہے تو اس کی آواز سن کر افطار کر لینا مذہب حنفی اور شافعی دونوں میں جائز ہے علامہ قیوٹی نے شرح منہاج الطالبین کے حاشیہ

(۱) قولہ الا لحاجۃ الامان الخ ولا سکت بعد فرائد من الطیور الخ (رد المحتار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲/۵۵ طبع سعید)

(۲) رد لا کل والشرب واسرہ فیکون فی معکفہ (ہدیہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۱/۲۱۲ کوئٹہ)

(۳) ایک مذاہب اس سے کون سا مذاہب میں ہے

میں کھے و منہ سماع الطول و صرب الدفوف و نحو ذلك مما يعاد فعله اول السهر
واخره اهـ قلت و كذا اول الصوم و اخره ۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ

جماع کے ذریعے افطار کرنا

(سوال) کیا کوئی یہ حدیث ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ صحابہ کرام نے رمضان شریف کا روز
جماع سے افطار کیا ہو اور نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ہو المستفتی نمبر ۱۰۴۲ مولوی عبد القدوس
(ترکمان دروازہ دہلی) ۱۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ جولائی ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۹) ایک حدیث خیاں میں نہیں فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نقارہ بجانا جائز ہے

(سوال) رمضان شریف میں افطاری و سحری کے لئے نقارہ بجانا ٹھیک ہے یا گولہ چھوڑنا بہتر ہے کیونکہ
اگر گولہ چھوڑا جائے تو آٹھ میل تک دیہات کے دگ ہیں وہ بھی سن سکتے ہیں اور نقارہ سوائے محکمہ کے
سنائی نہیں دیتا زشتہ میں دگوں کو افطاری سحری کا بندرچہ گولہ پتہ لگ جاتا تھا اس واسطے دیہات
شہر کے کثر و گوں کا خیال گولہ چھوڑنے کا ہے کیا گولہ منگایا جائے یا نقارہ؟ شریعت میں توازن ہی کا
ہے ۲ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب مام مسجد منچن آباد (بہاولپور) ۷ شعبان ۱۳۵۶ھ
۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۰) سحری اور فطر کے وقت کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا جائز ہے نقارہ بجانا بھی جائز
ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر
گنجائش ہے

(سوال) وقت نماز مغرب و فطر کب سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت نماز و فطر میں کس قدر
کر سکتے ہیں یا جہد کی آرنچا بیجے المستفتی نمبر ۹۲۲ حاجی غلام احمد مدعیسی (درود) ۹ شعبان
۱۳۵۶ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۱) غروب آفتاب کے بعد وقت افطار شروع ہو جاتا ہے وریکی نماز مغرب کا وقت ہے

۱ حاشیہ فلیوبی علی شرح مسیح الطالین کتاب الصیم ۲ ۹۹ در اجزاء الكتب العربیہ مصر

۲ ان کی شریعت نماز کے لئے ہے افطار کے لئے نہیں لیکن چونکہ مغرب کی اذان غروب آفتاب سے پہلے آتی ہے اس لئے
آفتاب غروب ہونے سے پہلے ہی افطار کا وقت طارک کا بھی ہو، لہذا ان سے افطار کا اندر و حقائق سے ہی رکھی اور
۱ یعنی سے ان کا اندر و حقائق سے ہے

افطار میں دو چار منٹ کی تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ ذہلی

افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے

(سوال) قوله عليه السلام ثلاث من اخلاق الانبياء تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع يده اليمنى على اليسرى تحت السرة في الصلوة، بعض نادان لوگ سحری کو اٹھتے نہیں اور یونہی روزہ رکھ لیتے ہیں بعض بارہ ایک بجے کھاپی کر سوتے ہیں ایسا کرنا خلاف شریعت ہے یا نہیں؟ المستفتی نظیر الدین امیر الدین (اسلیزہ ضلع مشرقی خاندیس)

(جواب ۲۷۲) یہ صحیح ہے کہ افطار میں آفتاب غروب ہونے کے بعد دیر نہ کرنی چاہیے بلکہ آفتاب غروب ہوتے ہی روزہ افطار کر پینا چاہیے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ سحری جس قدر دیر کر کے کھائی جائے شریک صبح صادق ہونے سے پہلے کھالے تو بہتر ہے یہ دونوں باتیں حدیثوں سے ثابت ہیں، بہت پہلے سحری کھالینا اچھا نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ذہلی

ہندو کے مال سے افطار جائز ہے

(سوال) ہندو کے مال سے روزہ افطار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۷۳) ہندو کے مال سے جب کہ اس نے اپنی خوشی سے دیا ہو یا اس سے قیمت خرید ہو روزہ افطار کرنا جائز ہے، محمد کفایت اللہ

حالت جنابت میں سحری کھانا خلاف اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں کچھ خلل نہیں آتا

(سوال) رمضان شریف میں سحری کے وقت کسی آدمی کو احتلام ہوا اسے یقین ہے کہ غسل کرنے کے بعد کھانے کا وقت باقی رہے گا مگر اس نے کاپٹی سے غسل نہیں کیا اور کھانا کھالیا تو اس کا روزہ ہوگا یا نہیں اور حالت جنابت میں کھانے سے گناہ گار ہو گیا نہیں اور حاست جنابت میں کھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) مگر بہتر یہ ہے کہ جیسے ہی افطار کا وقت ہو فوراً افطار کریں عن سہیل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس بحیر ما عجلوا الفطر (ترمذی، ابواب الصوم، باب ما جاء فی تعجیل الافطار ۱/ ۱۵۰ ط سعید)

(۲) لم اجد بهذا اللفاظ اما رايته بعض تعبر اللفاظ ثلاث من اخلاق النبوة تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع اليمنى على الشمال في الصلوة (مجمع الروايات) باب وضع اليد على الاخرى ۲/ ۱۰۵ در الفکر، سروت

(۳) عن سہیل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس بحیر ما عجلوا الفطر (ترمذی، ابواب الصوم، باب ما جاء فی تعجیل الافطار ۱/ ۱۵۰ ط سعید)

(۴) ثم تأخير السحور مستحب كذا في النهاية وبكره تأخير السحور الى وقت وقع فيه الشك (هديد كتاب الصوم باب ما يكره للصائم وما لا يكره ۱/ ۲۰۰ رشيدية كونه)

(۵) ہندو کا دیا، مال یا ک ہے اس لئے کوئی مضائقہ نہیں

جائز ہے کہ اس طرح سے کھائے دھو کر کھائے؟ پوچھنا تو جبراً
(جواب ۲۷۴) حالت جنابت میں بغیر منہ ہاتھ دھوئے ہوئے یا وضو کئے ہوئے کھانا پینا خواہ
رمضان ہو یا غیر رمضان میں خلاف وئی ہے بشرطیکہ ہاتھوں پر کسی قسم کی نجاست نہ لگی ہو سحری کھاتے
ہوئے مناسبت ہو یہ ہے کہ غسل کر ڈے یا وضو کرے یا کم باتھ دھو ڈالے (۱) واللہ اعلم

صرف وضو کرنا اور نماز نہ پڑھنا اور صرف سحری کھانا اور روزہ نہ رکھنا
(سوال) ایک شخص دن میں چار سہ گھنٹہ بار وضو کرتا ہے اور ہمیشہ سحری کھاتا ہے اور نماز نہیں پڑھتا
نہ کبھی روزہ رکھتا ہے تو کیا یہ شخص وضو و سحری کا ثواب پانے کا مستحق ہے؟ المستفتی نمبر ۲۷۵
کیا محمد ایوبؒ نبھل ضلع مراد آباد ۱۹ اربع اشرفی ۱۳۶۲ھ ۲۵ مریل ۱۹۴۳ء
(جواب ۲۷۵) ہاں اس کو وضو کرنے اور سحری کھانے کا ثواب اس شرط سے ملے گا کہ ان نفعوں کو بہ
نیت قربت و اللہ کے سنت عمل میں لاتا ہو یہ دوسری بات ہے کہ ترک فرائض کے عذاب کے مقابلہ
میں ان سنتوں کی ادائیگی کا ثواب کتنا ہو گا اور مفید نہ ہو جیسے کوئی شخص ایک گلاس پانی میں دو توڑے لٹا
مالے تو اس کی شیرینی بچائے خود مفید اور پانی کو میٹھا کر دینے والی ہے لیکن اگر اس کے ساتھ دو توڑے لٹا
بھجی دے تو شکر کی شیرینی و رفتہ مغلوب ہو جائے گا اسی طرح معصیت کی شدت یا کثرت فضائل
اعمال کے ثواب کو مغلوب کر دے گی۔ محمد کفایت اللہ کان مدللہ

افطار کا وقت ہوتے ہی فطر کرنا افضل ہے

(المعینہ موری ۲۰ ص ۱۹۳۰ء)

(سوال) وقت ہوتے ہی دعائے مانورہ پڑھ کر روزہ افطار کرنے کی فضیلت آئی ہے لیکن وقت ہونے
کے بعد فاتحہ پڑھنا بھی ضرور اولہ شرعیہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب ۲۷۶) افطار کا وقت ہو جانے کے بعد فوراً روزہ افطار کر لینا افضل اور بہتر ہے اور فاتحہ
پڑھنے سے آپ کا مطلب کیا ہے اگر مراد ایصال ثواب کی غرض سے کچھ پڑھنا اور ثواب کھناتے تو افطار
کر لینے کے بعد کبھی یہ کام ہو سکتا ہے۔ محمد کفایت اللہ مدللہ

(۱) ولا تاتوا للحب ان یمازوا ان اراد ان یاکل او یشرب فیسعی ان یتحصص و یعسل یدید (شعبہ کتب
مستدرکۃ فتاویٰ المعانی الموجهہ للعسل ۱۶۱ مکتبہ رشیدیہ کنوئہ)

۲۔ لا یغسل یدید و لا لک امر، مابوی الحج (صحیح بخاری) اب کیف کان بدو ان یرحی لی رسول اللہ
ص ۲۱ قدیمی کتب خانہ

(۳) نمبر ۲۴۹ ج ۲ نمبر ۲

پانچواں باب نفلی روزہ

مسافر و مریض کا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھنا

(سوال) مسافر یا مریض رمضان میں نفل وغیرہ کی نیت سے روزہ رکھیں تو ان کا نفل وغیرہ روزہ ہوگا یا فرضی؟

(جواب ۲۷۷) مسافر یا مریض رمضان میں نفل کی نیت سے روزہ رکھیں گے تو رمضان کا ہی ہوگا لیکن اگر مسافر کسی دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے گا تو وہ ہی واجب کا ہوگا مریض کا اس صورت میں رمضان کا ہی روزہ ہوگا فی اوائل الاشباہ الصحیح وقوع الكل عن رمضان سری مسافر نوى واجبا آخر واختاره اس الكمال وفي الشرح لالیة عن الرها ان الاصح (درمختار) بقوله الصحيح وقوع الكل عن رمضان الح المراد بالكل ما اذا نوى المريض الفعل او اطلق او نوى واجبا آخر وما اذا نوى المسافر كذلك الا اذا نوى واجبا آخر فانه يقع عنه لا عن رمضان لان المسافر له ان لا يضرم فله ان يصرفه الى واجب آخر لان الرحمة متعلقة بمطبة العحر وهو السفر وذلك موجود بحلاف المريض فانه متعلقه بحقيقة العحر فاذا تبين انه غير عاخر (ردالمحتار) ۲

دس ذوالحجہ کو روزہ رکھنا

(سوال) عرفہ کے دن روزہ رکھنے کی بڑی فضیلت آتی ہے اور دہلی میں عرفہ دو شنبہ کا ہے اور دو شنبہ کو بعض مقامات پر عید ہوگی اور عید کے دن روزہ رکھنا حرام ہے لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ دو شنبہ کے دن عرفہ کا روزہ رکھ سکتے ہیں کہ نہیں المستمسکی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی (جواب ۲۷۸) ہاں چاند کی خبر آجانے کے بعد نویں تاریخ کو جو دوسری جگہ کی دسویں ہوگی روزہ نہ رکھنا چاہیے محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دہلی

عاشورہ کے دن کوئی خاص نماز مشروع نہیں البتہ روزہ مستحب ہے

(سوال) عاشورہ کے دن شریعت کی صرف سے کوئی خاص نماز کسی خاص وضع کے ساتھ ثابت ہے یا

نہیں ؟ المستفتی نمبر ۲۲۵۷ مفتی الطاف حسین صاحب وزیر گنج گوندہ ۲ محرم ۱۳۵۸ھ ۲۲ جنوری ۱۹۳۹ء

(جواب ۲۷۹) عاشورے (۱۰ محرم) کے روز روزہ رکھنا مسنون ہے اس روزے کا بہت ثواب ہے (۱) اور یہ بھی مستحب ہے کہ ہر شخص اپنی وسعت کے موافق اس روز اپنے بال بچوں کو اور دنوں سے اچھا کھانا کھائے (۲) کوئی خاص نماز اس دن میں ثابت نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

چھٹا باب سفر اور دیگر عذر

- (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں
- (۲) عذر کی وجہ سے روزے رہ گئے تو قضاء کرنے پر پورا ثواب ملے گا
- (سوال) (۱) اگر سفر میں کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو یہ مکروہ تو نہیں ہے اس کو رکھنے کی اجازت ہے ؟
- (۲) کسی عذر سے اگر رمضان میں روزے نہ رکھے اور اس کی گنتی رمضان کے بعد پوری کرے تو اس کو رمضان کی طرح ثواب ملے گا یا کچھ فرق ہوگا ؟ المستفتی مولوی محمد رفیق دہوی
- (جواب ۲۸۰) (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں نہ رکھنے کی اجازت ہے ضروری نہیں کہ فطار کرے (۲) اگر عذر صحیح ہے تو شک اس کو روزوں کا پورا ثواب ملے گا (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

(۱) عن ابی قتادہ ان النبی ﷺ قال : صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی اللہ ان یکفر السہ الی ثلثہ (ترمذی ابواب الصوم باب ما جاء فی الحدیث علی صوم یوم عاشوراء ۱۵۸/۱ طبع سعید)

(۲) قوله حدیث التوسعة الخ وهو (من وسع علی عباده یوم عاشوراء وسع اللہ علیہ السہ کفایہ) قال حاتم جردہ اربعین عاما الخ (رد المحتار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد مطلب فی حدیث التوسعة علی العسل ۴۱۸ ص سعید)

۳ عن عائشة ان حمزة بن عمرو لا یسمی سال رسول اللہ ﷺ عن الصوم فی السفر وکان یسرد الصوم فقال رسول اللہ ﷺ ان شئت فسموہ ان شئت فافصرو (ترمذی ابواب الصوم باب ما جاء فی لرحصہ فی الصوم فی السفر ۱۵۲ ص سعید)

(۴) یعنی اگر عذر شرعی معتبر ہو مثلاً بیماری، غیرہ یعنی اگر بیمار نہ ہو تا تو روزہ رکھتا ہذا بعد میں رکھنے سے بھی اللہ کے فضل سے امید ہے کہ پورا ثواب عطاء فرمائے گا۔

ساتواں باب مفسدات و غیر مفسدات روزہ

انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا

(سوال) ۵ رمضان کے روزوں میں روزہ دار شخص انجکشن یعنی سوا گوائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں اگر فاسد ہو جاتا ہے تو صرف روزہ کی قضا ہے یا کفارہ بھی دینا لازم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۰۵

مولوی محمد غالب (وزیرستان) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۱۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۸۱) انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا نہ قضا واجب ہوتی ہے نہ کفارہ (۱) فقط
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

پیشاب و پاخانہ کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا
(المجمعیتہ مورخہ ۱۰ اپریل ۱۹۲۷ء)

(سوال) متعلقہ حقنہ (اینما) اور

(جواب ۲۸۲) پاخانہ کے مقام میں دوا پہنچانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۲) مرد اپنے ذکر کے سوراخ میں دوا ڈال سکتے ہیں (۲) انجکشن سے دوا اگر سینہ یا پیٹ میں نہ پہنچے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (۳) محمد کفایت اللہ غفرلہ

روزے میں عود، بوبان اور اگر بتی سلگانا
(المجمعیتہ مورخہ ۲۰ مارچ ۱۹۳۰ء)

(سوال) اگر قرآن مجید پڑھتے وقت کوئی روزہ دار عود، بوبان یا اگر بتی سلگا کر پاس رکھے یا ایسے مقام پر کوئی روزہ دار جا کر بیٹھے تو عدا سو گھنٹے یا دھواں داخل کرنے کا طلاق اس پر ہو گا یا نہیں؟

(۱) انجکشن سے منافع کے ذریعے جوف ہن یا جوف دماغ میں کچھ نہیں پہنچتا ہے در روزہ فاسد اس وقت ہوتا ہے جب منافع کے ذریعے جوف دماغ یا جوف ہن میں کچھ پہنچے لہذا اس سے رد نہیں ہوتا اور جب روزہ نہیں ٹوٹا تو قضا و کفارہ بھی نہیں فی تبویر الابصار او ادھن او اکتحل او احتجم وان واحد طعمہ فی حلقہ و فی الشامیۃ لان الموحود فی حلقہ اثر داخل من المسمم الیہ ہو حلل البدن والمقطر اما هو اندا حل من المسافد لح رد المحتار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۲، ۳۹۵ سعید)

(۲) ومن احتس او استعط او اطر فی ادنہ دھنا اطر ولا کفارۃ علیہ کذا فی التہدایۃ (ہدیہ کتاب الصوم الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد ۱/۲۰۴ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) واد اطر فی احبلہ لا یفسد صومہ عند ابی حنیفہ و محمد (ہدیہ کتاب الصوم الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسدہ ۱/۲۰۴ رشیدیہ کوئٹہ) (۴) اسی طرح اگر مسم کے ذریعے پہنچے بھر بھی روزہ نہیں ٹوٹتا وما یدخل من مسمم البدن من الدھن لا یقطر (ہدیہ کتاب الصوم باب ما یفسد وما لا یفسد ۱/۲۰۳ کوئٹہ)

(جواب ۲۸۳) حوالہ دیا کہ اگر کسی غیر مسلم لگانا اور اس کے قریب بیٹھ کر تدوین کرنا اور اس میں ناجائز نہیں نہ مداخلت نہ کرے اور نہ ہی روزے میں ناجائز نہیں کیونکہ یہ صورت دھواں داخل کرنے کی نہیں ہوتی، محمد کفایت اللہ غفرلہ

انجکشن کے روزہ نہیں ٹوٹتا

(جمعیت مورخہ ۲۳ فروری ۱۹۳۶ء)

(سوال) یہاں صوموں کی بیماری پھیلی ہوئی ہے اور رمضان کا مہینہ ہے بعض روزہ داروں نے روزہ کی رات میں خیال حفظان صحت علی لکھوانی یعنی بد ریحہ انجکشن و جسم کے اندر داخل کرنے کی رو بہ جرات کیا نہیں؟

(جواب ۲۸۴) انجکشن (جس نے ذریعہ سے دور راست منہ غذا اور دوا پٹن میں نہ پہنچے) موجب افطار صوم نہیں اگرچہ عروق میں دوا پکشتی ہے مگر یہ موجب افطار نہیں، محمد کفایت اللہ کان مدد

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(جمعیت مورخہ ۲۲ مارچ ۱۹۳۶ء)

(سوال) متعلقہ

(جواب ۲۸۵) انجکشن کے ذریعہ سے اگر دوا کا جسم جو ف بدن میں نہ پہنچے تو روزہ فی سمد نہ ہو گا اگرچہ دوا کا اثر مارے جسم میں سریت کر جاتا ہو، محمد کفایت اللہ غفرلہ

کتاب الزکوۃ والصدقات

پہلا باب کن چیزوں پر زکوۃ ہے

مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے

(سوال) ایک شخص نے ہزار روپے ایک کاروبار میں لگائے اور اس ہزار روپے سے وقتاً فوقتاً خرید و فروخت کرتا رہا سال بھر کے بعد اس کو تین سو روپے فائدہ ہوا تو زکوۃ ہزار روپے پر نکالی جائے گی یا تیرہ سو روپے پر؟ بینوا تو جروا

(جواب ۲۸۶) مال تجارت اگر ابتدا میں مقدار نصاب ہو تو بعد حوایان حوں اس کے ساتھ منافع کی بھی زکوۃ دین چاہیے (۱) فقط

زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں

(سوال) میرا انگریزی چھاپہ خانہ تقریباً پچاس ہزار روپے کا بڈا شرکت غیر سے ہے ورنہ سود بٹاؤ ہر قسم کے بار کفالت سے پاک و صاف ہے آٹھ عدد مشین و دیگر سامان سے مرتب ہے مشین و دیگر سامان گھسنے اور ٹوٹ پھوٹ ہونے والا ہے اور جو مشین و دیگر سامان خرید کیا جاتا ہے وہ اگر فروخت کیا جائے تو نصف قیمت یا کم و بیش پر فروخت ہوتا ہے اور بعد پرانا ہونے کے تو بہت کم قیمت رہ جاتی ہے اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیاز مند امیر مرزا

(جواب ۲۸۷) چھاپہ خانہ اور اس کی مشینیں مال تجارت نہیں ہیں بلکہ آلات صبح ہیں ان کی قیمت پر زکوۃ واجب نہیں ان سے جو آمدنی ہوتی ہے اس پر بشرط معینہ معلومہ زکوۃ واجب ہوگی یا جو سامان کہ فروخت کرنے کے لئے تیار کیا جاتا ہو یا خریداجاتا ہو یا تبادلہ میں آتا ہو اس پر زکوۃ واجب ہوگی (۲) واللہ اعلم

سونا چاندی کے زیور میں جڑے ہوئے جو ہرات پر زکوۃ نہیں

(سوال) جس چاندی سونے کے زیور میں جو ہرات جڑے ہوئے ہوں اس زیور پر زکوۃ واجب ہے یا

(۱) من كان له نصاب فاستفاد في اثناء الحول مالا من جسمه صمده الى ماله وزكاه سواء كان المستفاد من نمائه او لا (ہدیہ) کتاب الزکاة ۱/۱۷۵ (شیدیہ: کوئلہ) (۲) یعنی آلات پر تو زکوۃ واجب نہیں البتہ جو آمدنی ہے اس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے۔ و سلاخ الاستعمال زکوۃ لانها مشغولة بالحاجة الاصلية و بسبب بامیة ایضاً و علی هذا کتب العلم لا ہما و آلات محترقین لما قلنا بحج الہدیۃ کتاب الزکاة ۱/۱۸۶ ممکنہ شرکت علمیہ

نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۶ حافظ نور جمال امام مسجد سمرالہ ضلع لدھیانہ ۲۷ شوال ۱۳۵۲ھ م ۱۲ فروری ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۸۸) زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں بقدر چاندی سونے کے زکوۃ فرض ہے (۱) یعنی اگر اس میں جو برات ہوں تو ان کی مالیت پر زکوۃ فرض نہیں ہے (۲) صرف چاندی سونے کی مالیت پر زکوۃ ہے کیونکہ سعادت میں زکوۃ کا مسئلہ امام شافعی کے مذہب کے موافق مکھا ہے کیونکہ مصنف اس کے شافعی ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں

(سوال) سیونگ بینک سے جو سود وصول کیا جائے اس رقم پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۶۵ ماسٹر یونس خاں ماہور ۸ محرم ۱۳۵۳ھ م ۲۳ اپریل ۱۹۳۳ء
(جواب ۲۸۹) سود کی خاص رقم پر زکوۃ واجب نہیں کیونکہ وہ ساری رقم واجب تصدق ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

نوٹ پر زکوۃ

(سوال) اگر کسی شخص کے پاس نقد روپیہ نہ ہو بلکہ دو چار سو روپے کے نوٹ ہوں اور سب بھر گزر چکا ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیز نوٹ کی زکوۃ میں نوٹ دے دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا المستفتی نمبر ۴۱۵ محمد سلیمان میواتی ۲۹ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ م ۹ اکتوبر ۱۹۳۳ء
(جواب ۲۹۰) جس کے پاس نقد روپے کی جگہ کرنسی نوٹ ہیں اس پر زکوۃ فرض ہے زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے مگر جس کو نوٹ دیے ہیں جب وہ اس کو کام میں لے آئے اس وقت زکوۃ ادا ہوگی اگر نقد روپیہ زکوۃ میں دیا جائے تو دیتے ہوئے زکوۃ ادا ہو جاتی ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) واللارم فی مشروب کل صہما و معمولاہ و لو تبرأ او حیا مصفا
الح (الدر المختار کتاب الزکاة باب ذکرہ المال ۲/۲۹۸ طبع سعید)
(۲) لا زکاة فی اطلاق و الحوہر و اب سائت الفاعل انما الا ان تكون للتجارة والا صل ان ما عند الححرین و السواہم اما یرکی نية التجارة الح (الدر المختار کتاب الزکاة ۲/۲۷۳ سعید)
(۳) فان علم عن الحرام لا یحل لہ و یصدق نہ بية صاحبه الح (رد المحتار کتاب البیوع باب البیع الفاسد مصاب فیہ و رث مالا حراما ۵/۹۹ سعید)

(۴) یہ قسم اس وقت تھ کہ جب کرنسی کے پیچھے سونا ہوتا تھا تو اس کی کرنسی نوٹ کے پیچھے سونا نہیں ہوتا تھا اب یہ خود نمونہ گیا ہے لہذا اگر کسی نوٹ ہی پر زکوۃ ادا ہو جائے گی یہاں پر لے لینے والا اس کو کام میں لے لے نہیں

تنخواہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) زید ایک معمولی حیثیت کا آدمی ہے اور بہت حرص سے زمت کرتا ہے جتنی اس کی تنخواہ ہے وہی اس کا خرچ ہے اتنے خرچے میں وہ تنخواہ میں سے کچھ بھی اپنے یا اپنے بچوں کے لئے پس انداز نہیں کر سکا اس کی گھروان کے پاس آٹھ سو روپے کا زیور ہے جس کی وہ برابر زکوٰۃ دیتا رہتا ہے مگر زیور پہننے سے ٹوٹ گیا ہے اور چار پانچ سائے رکھا ہوا ہے اور وہ پیسہ نہ ہونے کی وجہ سے ہوا نہیں سکا اب اس نے وہ زیور فروخت کر کے اور چار پانچ سو روپے بد سود قرض لیکر ایک مکان خرید لیا جس کے اس روپے ہو آمدنی ہے اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۵۱۱ مر ہی صدر بازار دہلی ۳۰ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۶ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۱) اس مکان پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱) اور اس کی کر یہ کی آمدنی پر بھی جب کہ وہ خرچ ہوتی رہتی ہے جمع نہ ہوتی ہو زکوٰۃ واجب نہیں ہے (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان ملہ

شیئرز پر زکوٰۃ

(سوال) بعض لوگ کسی کمپنی کے شیئرز خریدتے ہیں اور وہ کمپنی تاجر ہوتی ہے پھر ان کو سالانہ آمدنی سے بطور حصہ رسدی منافع دیتی ہے مثلاً دو ہزار روپے کے شیئرز خرید کئے اور سالانہ نفع اس کا ہم کو تیس روپے ملا جو بھدہ زکوٰۃ شرعی بھی نہیں ہے کیونکہ دو ہزار کی زکوٰۃ پچاس روپے ہوتی ہے دریافت طاب یہ ہے کہ زکوٰۃ ان شیئرز کے نفع پر ہے یا اصل رقم پر جو ہم نے کمپنی کو جمع کر لی ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۰ محمد عبد جبار (رنگون) ۲۳ رجب ۱۳۵۳ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۲) کمپنی تجارت کرتی ہے تو زکوٰۃ جمع شدہ رقم پر ہوگی ورنہ اگر کر یہ وصول کرنے کی کمپنی ہے تو جمع شدہ مال پر زکوٰۃ نہیں بلکہ حاصل شدہ نفع پر ہوگی (۲) محمد کفایت اللہ کان ملہ

زکوٰۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس زکوٰۃ کا روپیہ جمع ہے کیا اس میں بھی زکوٰۃ فرض ہے؟ المستفتی نمبر ۱۵۸ مجیدی دواخانہ بمبئی ۷ رجب ۱۳۵۳ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۱۵۶ احادیث و روایات میں زکوٰۃ کے لئے نایہ شرط ہے (۲) صحت کو اسباب صحیح (ہدیہ) کتاب الزکوٰۃ ۱ ۱۷۴ ط کوئٹہ

(۲) و منها فروع المال عن حاجته الاصلۃ الح (ہدیہ) کتاب الزکوٰۃ ۱ ۱۷۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
(۳) کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر حیرت کی کو فروخت کرتی ہو ہر جمع شدہ مال میں تجارت ہو گا اور اس پر زکوٰۃ ملے گی اور اگر کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر ان کو فروخت نہیں کرتی بلکہ وگوں کو کرایہ پر دیتی ہے تو یہ خرید کردہ چیزیں مال تجارت نہ ہوں گے تو زکوٰۃ بھی صرف منافع پر ہوگی

(جواب ۲۹۳) زکوۃ جمع شدہ رقم پر زکوۃ واجب نہیں محمد کفایت شہکان اللہ۔

اولاد کی شادی کے اخراجات مانع زکوۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس نصب شرعی روپیہ موجود ہے مگر اس کی اولاد کا نکاح نہیں ہوئے اور خاہری سبب معاش و رد کے واسطے بھی نہیں ہیں ضروریات مذکورہ باقی حوائج صلیہ میں داخل ہیں، نہیں المستفتی نمبر ۶۸۳ مولوی اعظم الدین زنجبار (افریقہ) ۱۲ رمضان ۱۳۵۳ھ ۹ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۴) اولاد مانع بیبغ معذورین کا نفقہ تو باپ کے ذمہ ہے (۱) اس لئے محض نفقہ حوائج اصلیہ میں داخل ہے لیکن ان کی شادیوں کے رہی اخراجات کا تصور حوائج اصلیہ میں داخل نہیں ہے اور نہ وہ مانع وجوب زکوۃ ہے محمد کفایت شہکان اللہ۔

واجب الزکوۃ چیز پر ہر سال زکوۃ واجب ہے

(سوال) ایک رقم یا شتی واجب الزکوۃ پر زکوۃ صرف ایک مرتبہ دینی چاہئے یا جب تک وہ شے یا رقم مالک کے پاس رہے ہر ماں ہر سال کی زکوۃ دینا ضروری ہے مثلاً زید کے پاس یکم جنوری ۱۹۳۰ء کو سو روپے کی رقم یا سو روپے کا زیور فرہم ہوا ۳۱ دسمبر ۱۹۳۰ء کو ایک سال ختم ہونے پر اس نے اس روپیہ یا زیور کی زکوۃ ادا کر دی اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر یہ روپیہ یا زیور دس سال تک بدستور زید کے پاس رہے اور اس میں اضافہ مطلق نہ ہو تو ان تمام سالوں میں اس پر زکوۃ ادا کرنی چاہئے یا صرف ایک ہی مرتبہ اگر دس سال دی جائے تو اس تمام مدت میں رقم قبل زکوۃ سو روپے ہی رہے گی یا جس قدر رقم زکوۃ کی ادا ہو چکی ہے وہ اس میں سے مجرا کر کے بقیہ رقم قابل زکوۃ متصور ہوگی دس سال دینے کی صورت میں یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ ہر سال رقم گھٹتی رہے گی اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہوگی در آخر ایک زکوۃ ایسی چیز نہیں جو کسی رقم اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہو۔ المستفتی نمبر ۶۹۲ مسعود حسن صدیقی (علی گڑھ) ۲۳ رمضان ۱۳۵۳ھ ۲۳ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۵) ہر سال زکوۃ ادا کرنی ہوگی اور اگر ہر سال تمام پر پوری رقم موجود ہوگی تو

(۱) کیونکہ یہ فقہاء کا حق ہے اور وہ اب تک مالک نہیں ہے اور نہ پر زکوۃ نہیں فی الدرر السنی ص ۱۱۱ کتاب الزکوۃ والصدقات (۲) فی الشامیۃ فلا زکوۃ فی سرائم الوقف والحیل المسبلة لعدم الملك (رد المحتار) کتاب الزکوۃ ۲/۲۵۹ (سعد)

(۲) و نفقۃ اولاد الصغار علی الاب و ہدایہ باب نفقۃ ۲ ۴۴۴ شرکت علمہ ملتان

(۳) و شرطہ ای شرط فرائض دانہا حلال الحول و هو فی مسکنہ و ثمنہ الماں کما مرہم و الدنیر سعینہا متحارۃ مصل الحنفیۃ فنزہ الزکوۃ کما مسکنہما الحج (الدر المحتار) کتاب الزکوۃ ۲ ۲۶۷ (سعد)

موجودہ رقم (یعنی پورے سو روپے) کی زکوٰۃ دینی ہوگی بہتہ اگر ایک مرتبہ سو روپے کی زکوٰۃ (مثلاً ۸) داکر نے کے بعد سو روپے نہ رہیں اور دوسرے سال کے ختم پر ۸ رہ جائیں تو ۸ کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن اگر سو روپے پر ہی پھر سال گزرا تو سو روپے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور روپیہ حقیقتہً رکھنے کے لئے نہیں ہے بلکہ کام کے بڑھانے کے لئے ہے اس کو بیکار محفوظ رکھنا اصل کے خلاف ہے اس لئے اس کے رہنے اور رکھنے میں زکوٰۃ ساقط نہیں ہو سکتی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ مدہ دینی (نوٹ از میوب) زکوٰۃ کا حساب کرنے کے لئے قمری سال کا اعتبار ہوگا۔

- (۱) بیمہ کمپنی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوٰۃ نہیں
- (۲) پراویڈنٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوٰۃ نہیں
- (۳) شیئر ز پر زکوٰۃ
- (۴) ڈاکخانہ کے کیش سرٹیفکیٹ پر زکوٰۃ
- (۵) نبالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں ولی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا
- (۶) حساب زکوٰۃ کے لئے مہر کی رقم کا اعتبار

(سواں) (۱) زید نے اپنی زندگی کا بیمہ تین ہزار روپے میں کسی کمپنی میں کر لیا اور ہر سال ایک سو بیس روپے (۱۳۲) بیمہ کمپنی کو بھیجتا ہے دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید کو اس قسم کے روپے پر زکوٰۃ داکر، چاہیے یا نہیں اور اگر وہ داکر ناچاہے تو کیا تین ہزار روپے پر داکر ناچاہیے یا اس روپے پر جو سال میں بھیجے گا ہے یا اس رقم پر جو بندے بیمہ سے بھی تک کمپنی کو دی جا چکی ہے (بیمہ کے معمولی قواعد و ضوابط سے آپ غالباً واقف ہوں گے کہ تا قطع مبعود مقررہ یا ناگہانی وفات جمع شدہ روپیہ کمپنی سے واپس نہیں لیا جاسکتا)

(۲) زید اپنی تنخواہ سے کچھ روپیہ ہور پر پراویڈنٹ فنڈ نکالتا ہے اور وہ روپیہ خزانہ سرکاری میں جمع ہوتا رہتا ہے اور یہ رقم منہا کر کے تنخواہ مالتی ہے ہذا زید پر اس قسم کے جمع شدہ روپے پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟

(۳) زید نے کسی تجارت کے کمپنی میں تین ہزار روپے کے حصے خریدے ہیں لیکن ابھی تک اس کو نہ کوئی نفع ملا ہے اور نہ حسب سے واقف کیا گیا ہے لہذا اسکی صورت میں زید کو اس روپے پر جو اس نے خریداری حصہ کے لئے کمپنی کو دیئے ہیں زکوٰۃ دینی چاہیے یا نہیں؟

.....

(۱) فی الدر المختار نام ویر تقدیرا بالقدرة على الاسماء ولو ساء وفي التامية قوله 'وم ولو تقدیرا' السماء في ائمة 'وفي التبرخ' هو موعد حقیقی و تقدیری 'فاحقق فی هو الیادة بالتولد' والسائل' واستحاراب والتقدیری سمکة من الزيادة کبر اسم فی یدہ اوبہ ثانیہ' (ردالمحتار کتاب الزکاة ۲ ۲۶۳ صبع سعید)

(۲) و منها حوالا احیون علی اسال العبره فی الزکاه للحول القمیری کذا فی ائمة (ہدیہ) کتاب الزکاة اباب لاوہ ۱ ۱۷۵ مکبہ سندہ کتبہ)

(۴) زید نے ڈاکھانے سے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے ہمداد ریفت طلب یہ مر ہے کہ زید کو اس روپ پر زکوۃ دینا چاہیے جتنے میں اس نے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے یا اس پر جو اس وقت اس کی قیمت حسب سے ہوتی ہے؟

(۵) زید ایک نابالغ بچہ کا ولی ہے اور نابالغ صاحب جائیداد ہے ولی کو نابالغ کے مال میں سے نابالغ کی طرف سے زکوۃ ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟

(۶) حسب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم بطور قرضہ کے سمجھی جائے گی یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۲۹ عزیز ارجمند عبد (ضلع جوپور) ۹ ذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳ فروری ۱۹۳۶ء
(حواص ۲۹۶) (۱) قلم پر (تین ہزار مثلاً) یا ادا کردہ رقم پر زکوۃ نہیں کیونکہ اس کی وصولی اس شخص کے سے متیقن نہیں۔

(۲) پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم پر بھی زکوۃ نہیں بعد وصولی کے حوالہ حول پر زکوۃ ہوگی۔

(۳) ہاں اس روپ کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی۔

(۴) اس پر بھی زکوۃ دینی ہوگی اور اتنی رقم کی جتنے کو خریدا ہے۔

(۵) نابالغ پر زکوۃ واجب نہیں نہ اس کا ولی اس کی جائیداد اور مال میں سے زکوۃ دانا سکتا ہے۔

(۶) ہاں اگر عورت وصول کرنے کا راہ رکھتی ہو اور خاوند ادا کرنے پر تیار اور قادر ہو (۱) محمد کھیت مند

کان اللہ

بیوی کے زیور کا مالک کون اور زکوۃ کس پر؟

(سوال) (۱) مستورات کے پاس زیورات بمقدار نصاب ہیں جن میں سے کچھ خاوند کی طرف سے چڑھائے ہوئے ہیں اور کچھ اپنے میکے سے آئی ہیں کسی کا زیور الگ الگ خاوند والا اور میکہ والا نصاب سے برابر ہوتا ہے اور کسی کا دونوں مل کر نصاب کے برابر اور ہندوستان میں یہ زیورات خاوند کی ملکیت شمار کی جاتی ہے اس سے کہ جب بھی موقع پڑتا ہے گئے رکھ کر کام چدیتا ہے اور چڑھتے وقت بھی کچھ مشرق نہیں سمجھا جاتا کہ بیوی کی ملکیت بنا دیا ہے یا نہیں محض یہ چرچا ہوتا ہے کہ یہ ٹرکی کی سسرال سے آیا ہے یا خاوند کے کنبے والے کہتے ہیں کہ بہو پر اس قدر زیور چڑھایا ہے حضور کو پوری واقفیت ہوگی کہ سب رقم

(۲) ہاں اگر اس سے وصول نہیں ہوتا اور خاوند کے ذریعے دولت مقررہ سے پیسے مر جائے پر ماری رقم مع سوا کے اس میں

(۳) کیونکہ اب طلب یہ مال کی ملکیت میں نہیں آتا

(۴) اگرچہ مع کی مجلس معلوم نہ ہو

(۵) کسی وقت داور کوئی قیمت کا اقرار یا جائے گا

(۶) قولہ عقل و بلوغ الحج فلا تحب عسی محو و صی لا بها عبادة محصہ ر لسا محاطس بہا حج ر د

اسحار کتاب لركوة مطلب فی حکم المعنوی ۲۵۸ بعد

(۷) ہمداد زکوۃ دے گا اگر وہ مہر مال کی زکوۃ ادا نہیں دے گا۔

کے گھروں کے کاروبار کا علم ہے کیا ملکیت خوند کی رہتی ہے یا عورت کی ہو جاتی ہے اور زکوۃ خوند پٹی مائی سے دے یا بیوی اپنے کسی اندوختہ میں سے یا ہر دو الگ الگ؟ جب کہ زیور نہ ترائے جائیں؟
المستفتی نمبر ۴۶ نور محمد ہیڈ ماسٹر (ضلع کرناں) ۷ اذیقعدہ ۱۳۵۵ھ م ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۷) جو زیور عورت کے مال باپ کے یہاں سے آیا ہے وہ تو عورت کی ملک ہے اور جو مرد کے یہاں سے زیور چڑھیا جاتا ہے وہ بھی ہمارے اصراف میں عورت کی ملک ہوتا ہے ہاں اگر دیتے وقت تصریح کر دی جائے کہ زیور عاریت میں یا عرف اتنا واضح ہو کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو تو اس صورت میں عورت پر صرف اپنے میکے کے زیور کی زکوۃ لازم ہوگی اور جو زیور کہ خوند کی ملک ہے اس کی زکوۃ خوند کو ادا کرنی پڑے گی خوند کی مائی سے بھی ادا ہو سکتی ہے بشرطیکہ عورت پر جس قدر زکوۃ واجب ہے خوند اتنی رقم عورت کو دیکر مالک کر دے اور عورت زکوۃ ادا کر دے۔ محمد کفایت مدکان اللہ

ماہانہ پخت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوۃ ادا کی جائے
(سوال) کسی شخص کو ہفتہ وار یا ماہوار ساٹھ روپے کی پخت ہو اور کسی ماہ یا ہفتہ کم و بیش ہو تو اس کے بعد وہ کیسے زکوۃ دے؟ حساب بقاعدہ اس کے پاس نہیں ہے؟ المستفتی نمبر ۸۶۲ علی محمد صاحب (ڈنڈی اراکٹ لینڈ) ۲۲ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۸) ختم سال پر جس قدر مائیت موجود ہو جس میں اصل اور نفع سب شامل ہو گا اس کی زکوۃ ادا کرنی ہوگی مثلاً ابتداء سال میں دو ہزار روپے تھے اور سال ختم ہونے پر دو ہزار پانچ سو کی مائیت تھی تو دو ہزار پانچ سو کی زکوۃ ادا کرنی چاہئے خواہ نفع کا ماہوار کی حساب اور مقدار معلوم ہو یا نہ ہو۔ محمد کفایت مدکان اللہ

امانت پر زکوۃ

(سوال) زید کے یاں یتیم نابالغ کی امانت بھرت روپیہ اور سونے کے ہے زید نے امانت بھرتہ اپنے پاس رکھی ہے اسے اپنے کاروبار میں بھی نہیں لگایا کیا امانت کے مال پر زید کا فرض ہے کہ زکوۃ ادا کرے؟
المستفتی نمبر ۱۲۵۲ شیخ محمد صدیق صاحب دہلی ۲ رمضان ۱۳۵۵ھ م ۱۲ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۹) نابالغ کے مال پر زکوۃ فرض نہیں زید مین ہے مالک نہیں ہے مالک نابالغ غیر مکلف ہے اس لئے نہ امین پر اور نہ مالک پر کسی پر بھی زکوۃ ادا کرنا لازم نہیں۔ محمد کفایت اللہ مدکان اللہ دہلی

(۱) یعنی اس پر مالک کے ہونے پر مالک کا ہونا ضروری ہے۔ (۲) و من کان له نصاب فاستفاد فی اثناء الحول صلا من حصہ صمہ لی مالہ و رکاد سواء کان المستفاد من ہمانہ اولاً و ثانیاً و حہ استفاد صمہ امح (ہدیۃ کتاب الزکوۃ ۱۷۵) (شبیہ) (۳) لکھنے صنفی نمبر ۲۶۰ حاشیہ نمبر ۵

زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے

۱۰ سوال۔ زید کے پاس چاندی سونے کی کوئی چیز نہیں اور گزشتہ سال زید مقروض تھا اس سال آٹھ ماہ کے اندر زید کے پاس یکھد سے کم روپے ہیں ابھی اس مذکور پر ایک سال نہیں گزرا ایسی صورت میں تو زید پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ المستفیٰ مودعی محمد رفیق صاحب دہوی

(جواب ۳۰۰) ہاں ابھی واجب نہیں اس پر ابھو اور رقم موجود رہے تو زکوٰۃ واجب آید ہوگی۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہبی

۴۰

کسی کے قرض پینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) ہندہ بیوہ ہے اور اس کے پاس آٹھ توے سونے ہندہ کے بھائی وغیرہ ہندہ سے لے کر رہن لے دیتے ہیں پھر کر دے دیتے ہیں پھر رکھتے ہیں مسلسل کی سب تک یہی کیفیت رہتی ہے اب بتائیں سال سے ہندہ کے پاس مذکور ہوا سونے کی چیزیں موجود ہیں ایسی صورت میں ہندہ پر زکوٰۃ سب سے واجب ہے؟ المستفیٰ مودعی محمد رفیق صاحب دہوی

(جواب ۳۰۱) جب سے ہندہ ان زیورات کی مالک ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہبی

شوہر مقروض ہو تو بیوی سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) میں مبلغ پانچ سو روپے کا قرضہ دار ہوں اور میری بیوی کے پاس مبلغ ۵۰۰ روپے کا زیور ہے یہ صرف اس کی ملکیت ہے اس کے تمام اخراجات کا میں کفیل ہوں نیز یہ کہ میرے پاس کوئی رقم جمع شدہ نہیں ہے اس زیور کی زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفیٰ نمبر ۱۶۱۸ محمد اور شد صاحب نساری نی پتی ضلع رنال ۱۲ اہمدی ۱۵۶۱ھ ۲ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۰۲) زیور کی مالک بیوی ہے وہ قرضہ دار نہیں زیور کی زکوٰۃ ادا کرنی اس پر لازم ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہبی

رہائشی مکان اور گھریلو استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں

(سوال) ایک آدمی مبلغ دو ہزار تین سو روپے کے قریب مقروض ہے اس کے پاس یہ مکان رہائشی

(۱) انجیل ص ۲۳۳ شیعہ ص ۲

(۲) ولو كان الدين على فقير فوصل الى ملكة لزم زكاة موصیٰ تنویر الانصار کتاب برکات

۲۶۶۷۲۶۶ سعید

(۳) بیوگانے شوہر کا قرض تاراجی سے دور نہیں ہوتا

قیمت دو ہزار روپے کا ہے اور رہائشی ٹیٹ کے اندر تین قسطے ہیں جس کی قیمت تیس سو سے زائد ہوگی اور مویشی گائے نہیں بھینسا قریب چالیس روپے کے ہیں جن کی مجموعی قیمت یہاں دوڑھائی صد روپے سے زائد نہیں ہے اور قریب دس بارہ روپے جزی ہیں علاوہ اس کے گھر کا مصرفی سامان ہے جو مکان دو ہزار روپے کا ہے وہ کر یہ دوسرے کو دیا گیا ہے مگر جب ضرورت ہوتی ہے تو خود بھی اس میں رہائش کرنی پڑتی ہے کیونکہ کمرے میں نہ رہیں تو پھر دوسرا مکان کرایہ پر لینا پڑتا ہے اور باقی تین مکان پن رہائش کے لئے ہیں تو ایسی حالت میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وہ شخص صاحب نصب ہو گا کہ نہیں اور کن کن چیزوں میں اس کو کتنی زکوٰۃ کرنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (جے پور ٹیٹ) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۳) مکان اور گائے میں بھینسا بھریں اور گھر کے اندر استنما کرنے کا سامان نصب زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہوتا، جانور اگر سائے ہو یعنی ان کو کھانا نہ پڑے جنگل میں چر کر زندگی بسر کریں تو ان کا خاص تعدد پر زکوٰۃ آتی ہے مثلاً تیس گائے بھینس (۱۰) اور چالیس بھیر بھری (۱۰) اور اگر ان کو گھر سے کھانا پڑے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ مددہ دہی

(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں

(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے ماں پر زکوٰۃ

(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے

(۴) گھر کی ضرورت سے زائد نکلے پر زکوٰۃ نہیں

(۵) تجارت میں زکوٰۃ داکر نے کا طریقہ

(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں

(سوال ۱) اگر کوئی مکان عدوہ رہائشی مکان کے رہن رکھا گیا ہو تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یہ

میں

۱۔ فروع و فروع عن حاحد الاصب و ہی مد دفع الہلالک عن الاسان محقق کالفعۃ و دور المسکی والات الحرب والاثاب المحتاج الیہ مدفع الحرا و المد و مدیراً کالمدین فان المدیون محتاج لی قصانہ و کلا لات الحرفۃ و اثاث المملک و دور الکرک و کتاب العلم لا ھلہ لہ (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ۲۶۲ سعید)

۲۔ صاب القری و احاموس ثلاثہ مدفع لہ تمیز لاصار علی اندر لمحتار کتاب الزکوٰۃ باب رکاء لہر ۲۸۰ سعید

۳۔ صاب لعم صاب او مدعوا رعب و قبہ شدہ لہ سوبر الاصر کتاب الزکوٰۃ باب زکوٰۃ لعم ۲۸۱ سعید
(۴) حتی لو علقھا نصف الحوں لا یكون سائے ولا یحت فیہ لہ رکاء (ھمدہ کتاب الزکوٰۃ باب فی صدقۃ السوانم ۱۷۶ کوشہ)

(۲) تاجر لوگ ادھار مال فروخت کرتے رہتے ہیں اور یہ حد نصاب کی زائد رقم کئی کئی سال تک وصول نہیں ہوتی لیکن وصولی کی امید ہوتی ہے اب وصول شدہ رقم پر زکوۃ واجب ہے یہ کل اصل رقم پر؟

(۳) اگر کوئی مکان بالفرض پانچ ہزار میں خرید کیا جائے اور اس کا کرایہ چالیس روپے ساں آتا ہو یا زائد تو زکوۃ مکان کی آمدنی پر واجب ہے یا اصل خرید پانچ ہزار پر؟

(۴) گھر میں علاوہ ضروریات کے غلہ پڑا رہتا ہے نیت فروخت کی نہیں ہوتی لیکن زائد بچنے پر فروخت کر دیا جاتا ہے کیا اس پر بھی زکوۃ ہے؟

(۵) مال تجارت میں اکثر اثاثہ پٹی رہتی ہے سال میں ہزار روپیہ وصول ہوتا ہے تو ڈیڑھ ہزار کا مال دھار میں چھوڑ جاتا ہے اس صورت میں زکوۃ کس طرح دی جائے؟

(۶) علاوہ رہائشی مکان کے اگر دو تین مکان خرید کئے جائیں اور ان میں کچھ تجارتی سامان ڈال دیا جائے تو ان مکانوں پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۳ حافظ محمد رفیق صاحب (سسکی) ۳

شوال ۱۳۵۶ھ ۷ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۷) (۱) مکان پر بائیس کی قیمت پر تو کسی حال میں زکوۃ نہیں خواہ رہائشی ہو یا نہ ہو، ہاں اگر مکانات کی تجارت کی جاتی ہو تو بحیثیت مال تجارت ہونے کے نکتہ قیمت پر زکوۃ ہوگی۔

(۲) وصول شدہ پر زکوۃ واجب ہے اور غیر وصول شدہ پر بعد وصولی کے (۲)

(۳) نمبر دیکھو

(۴) نہیں ایسے غلہ پر جس کو فروخت کرنے کی نیت نہیں ہوتی زکوۃ واجب نہیں (۲)

(۵) مال تمام پر جو مال اور نقد موجود ہے اس میں سے قرض منہ کر کے باقی کی زکوۃ ادا کی جائے

(۶) اگر خود مکانوں کو بہ نیت تجارت خرید اگیا ہو تو ان کی قیمت پر زکوۃ ہوگی ورنہ نہیں (۱) محمد کفایت اللہ

(۱) یونکہ یہ مال مرئی سے اسے حسب مال تجارت بن جائے تو پھر مال مرئی ہوگا درجالیوں حسب زکوۃ دینا ہوگا ولا
السکى و بحرہا اذالہ تو للتجارة (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/ ۲۶۵ ط سعید

(۲) ولو کتاب مدین عنی مقرر ملی و علی معسر او مفلس ای محکوم فلا یدفع فی اصل الی ملک بزم کتاب
صنعتی الحج (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/ ۲۶۶ ط سعید

(۳) تجارت کی نیت کرے تب تک زکوۃ نہیں ہاں جب اس کو پتہ نہ ہو تو اس وقت اس کی قیمت پر زکوۃ واجب دلی و من اسیری
حاربة و من ہا لمحمد بطلت عنہ الزکاة و ان یواہم للتجارة بعد ذلك لم تکن للتجارة حتی یبیعہا فیکون
فی ثمنہا زکوة (ہدایہ) کتاب الزکاة ۱/ ۱۸۷ مکتبہ شرکت علمیہ ملتان

۴. من کان عنہ دین لا یطیعہ مالہ و ان کان مالہ اکثر من دینہ رکب الفضل ادا بلع نصاب (ہدایہ) کتاب
الزکوة ۱/ ۱۸۶ شرکت علمیہ ملتان

(۵) اویۃ التجارة فی العروص اما صریحا ولا بد من مقارنتہا لعقد التجارة (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲/ ۲۶۷
سعید

امدادی فنڈ پر زکوٰۃ!

(سوال) متعلقہ کلوہہ دی فنڈ

(جواب ۳۰۵) محکمے کا وہ روپیہ جو جماعت کا مشترک روپیہ ہو اور لوگوں کے کام آنے کے لئے جمع ہو یا مسجد کا روپیہ ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جو روپیہ کسی کی ملکیت ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہے (۱)

محمد کفایت اللہ کان مد اللہ دہلی

سونا چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے
(المجمعیۃ مورخہ ۸ انومبر ۱۹۳۵ء)

(سوال ۱) کیا سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ دینی آتی ہے (۲) معلوم ہو ہے کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں زیورات پر زکوٰۃ نہیں ہے کیا ایک شخص حنفی کہلاتا ہو حضرت امام شافعیؒ کے جتہد سے استفادہ کر سکتا ہے؟

(جواب ۳۰۶) سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ترمذی شریف میں حدیث موجود ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک عورت سے دریافت فرمایا کہ ان کنگنوں کی زکوٰۃ داکرتی ہو یا نہیں؟ (جو وہ پہنے ہوئے تھیں) اس نے کہا نہیں! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو یہ چاہتی ہے کہ خدا ان کے بدلے سگ کے کنگن تجھے پہنائے؟ ۱، ۲، حنفی مولام شافعی کے مذہب سے موافق اس بارے میں عمل کرنا جائز نہیں ۲، محمد کفایت اللہ کاں اللہ۔

جہیز کی زکوٰۃ اور قربانی بیوی پر ہے

(خبر جمعیت مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال ۱) ستور دنیوی کے مطابق بیوی کو جیمز میں زیور ت ملتے ہیں وہ خود کوئی روپیہ نہیں کما سکتی اس حالت میں زیور کی زکوٰۃ کس پر عائد ہوتی ہے بیوی پر یا خاوند پر اگر ایسے زیور کی زکوٰۃ خاوند نہ دے تو کیا وہ گناہ گار ہو گا اگر خاوند جیمز کے مال اور اپنے کمائے ہوئے روپے سب کی زکوٰۃ خود ادا کرے تو عیدالضحیٰ کی قربانی اسے دو شخصوں کی طرف سے عیدہ عیدہ کرنی چاہئے یا ایک شخص یعنی اپنی طرف سے کرنی

(١) و سید ای سب افرایشها ملک بصاب حولی و فی اسامیه فوله ملک بصاب ' فلا رکاه فی سرائه برف و بحین المسئله لعدم الملک (رد المحتار کتاب البرک ٢٥٩ ٢٥٩ سعید)

(۲) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حماد بن أسباط عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ وفي الحديثين سوران من ذهب فقال لهما نؤذين ركوتيه فقالت لا فهد لهما اتحب ان يسورك الله يسورك من در قابله لا قل قابله ركوتيه (ترمذي)

(۲) یونگ داس کے مدبّر عمل خبر ضرورت تدبیر کے جائز نہیں اور یہاں کوئی ضرورت نہیں ٹھونکہ عند الضرورہ طہرہ عند عدمہا لا یجوز (رد المحتار کتاب الصلاۃ ۱/ ۳۸۲ حدیث سعید)

کافی ہوگی۔

(جواب ۳۰۷) عورت اپنے زیور اور جینز کی مالک ہوتی ہے اور اسی کے ذمہ اس کی زکوۃ واجب ہوتی ہے۔ اور چونکہ اس کے پاس زکوۃ ادا کرنے کے لئے روپیہ نہیں ہوتا اس لئے خاوند سے سہ کر دہا کرتی ہے یا اس کے امور و جزات سے خاوند ادا کر دیتا ہے اگر خاوند دانہ کرے نہ روپیہ اسے تو عورت پر واجب ہو گا کہ وہ اپنا سامان پیش کراد کرے کیونکہ واجب اسی کے ذمہ ہے اسی طرح جب کہ عورت مالک نصاب ہو تو اس پر علیحدہ قربانی واجب ہوگی۔ یک قربانی دونوں کے لئے کافی نہ ہوگی، محمد کفایت اللہ غفر۔

زکوۃ کن چیزوں پر ہے

(اجمعیۃ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) زکوۃ کن چیزوں پر ہے کیا جائیداد پر بھی ہے؟

(جواب ۳۰۸) چاندی سونے درہل تجارت پر زکوۃ فرض ہے، جائیداد جو تجارت کے لئے نہ ہو اس پر زکوۃ فرض نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ

زکوۃ قرض لینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں

(اجمعیۃ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) روپیہ کسی کو قرض نہ دیا گیا اور کسی قسم کا نفع نہ نظر نہیں تو اس صورت میں زکوۃ مالک کے ذمہ سے یا دین کے ذمہ؟

(جواب ۳۰۹) روپے کے مالک کو زکوۃ دینی ہوگی قرض لینے والے کے ذمہ زکوۃ نہیں (۱)

محمد کفایت اللہ

(۱) الزکوۃ واجبة على الحر لعقل البالغ المسلم اذا ملئت مملكتا مملکتا و حال عليه الحر اربع و مائة كتاب
الزكاة ۱۸۵/۱ مکتبہ شرکت طبعہ ملتان

(۲) الاصلية واجبة على كل حر مسلم مقیم مرسر فی يوم الاصلی عن نفسه و عن ولده الصغیر (۱) كتاب
الاصحیة ۴۴۳: ۱ شرکت علمیہ ملتان

(۳) نصاب الذهب عشرون مثقالا والنصبة مائة درهم او فی عرص سحارة فمئة نصاب (توضیح لاشر
کتاب الزكاة ماب زكاة المال ۲ ۲۹۵-۲۹۸ معید)

(۴) ولا فی نصاب البدن لصحة الحج اليه لبيع الحر وایرد اس ملک واتب لاسرل ودرر اسکی وحره

د بشر لسحرة اسر اصحاب کتاب الزكاة ۲ ۲۶۴-۲۶۵ معید

(۵) دیکھتے ۲۶۳-۲۶۴ جلد ۳

کمپنی کے شیئرز پر زکوۃ

(الجمعیتہ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) کسی کمپنی کے شرکاء کو کس رقم پر زکوۃ ادا کرنی چاہیے یا رقم ادا کردہ پر؟ یہ حصوں کے ڈیویڈنڈ پر جو کمپنی حصہ داروں کو ہر سال کے اختتام پر دیا کرتی ہے واضح ہو کہ کمپنی کے حصوں کی قیمت گھٹتی بڑھتی رہتی ہے اور کبھی کمپنی فیل بھی ہو جاتی ہے جس سے حصہ داران کے اس الماں بھی ضائع ہو جاتے ہیں؟

(جواب ۳۱۰) کمپنی کے شیئرز کی ادا کردہ رقم پر جب کہ تجارتی ہو زکوۃ ادا کرنی چاہئے (۱)

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نابالغ کے مال پر زکوۃ نہیں

(سوال) نابالغ کے مال میں زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟ اگر اس کے مال میں زکوۃ فرض ہے تو اس کے مال سے نکالنے کا کیا قاعدہ ہے وہ اپنے پاس سے دے یا نابالغ کے مال سے نکلے؟ المستفتی مہربانی

عبدالرؤف خاں جگن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۳۱۱) نابالغ کے مال میں زکوۃ لازم نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

دوسرے باب

نصاب زکوۃ

سونے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق

(سوال) چاندی و سونے کی زکوۃ کا کیا نصاب ہے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے عمدۃ الرمایہ حاشیہ شرح وقایہ میں نصاب چاندی 'تولے ساڑھے پانچ ماشے اور نصاب سونا پانچ تولے ڈھائی ماشے تحریر فرمایا ہے (اعلم ان الدور المعروف فی بلاد ماہجہ و تولجہ و هو الذی یقال لہ تولجہ اما عشر ماہجہ و هو الذی یقال لہ ماشہ و الماہجہ یکون ثمانیہ احرار کل حرء سہا یسمی بالفارسیۃ سرخ و یقال لہ بالہندیۃ رتی و نسمیہ بالاحمر و هذا الجزء یکون بقدر اربع شعیرات فیکون المثقال الذی ہو مائۃ شعیرۃ خمسۃ و عشرین جزء احمر و هو بلب ماہجہ و احمر واحد فیکون نصاب الذهب و هو عشرون منقلا مقدار خمس تولجہ و انتن و نصف ماہجہ کما یعم من صرب لب ماہجہ و احمر فی عشرین ہدا فی

.....

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۴ تا ۲۵۵

(۲) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۶۰ تا ۲۶۱

الذهب واما الفضة فقد عرفت ان نصبه مائتا درهم و كل درهم اربعة عشر فيراطا يعنى سبعين شعرة فتحصل فى درهم سعة عشر و نصف احمر و هو ما هحتاج و واحد و نصف من ذلك الاحمر فكون مقدار مائتى درهم سناو نمتين تولجة و نصف ما هحتاج (۱) ورموز قطب الدين صاحب مرحوم نے مظاہر حق میں سڑھے ہونے توے چاندی اور سڑھے سات توے سنا رقم فرمایا ہے ۱۰ اور پنجاب نے تعلیم اسلام میں چون توے دو ماشے چاندی کا نصب اور سات توے سڑھے آٹھ ماشے ہونے کا نصب تحریر فرمایا ہے ۲ ان میں سے کون سا قول صحیح ہے اور عامہ شامی کی یہ عبارت (ان الدرهم المتعارف اکثر من السرعى) (۳) کس کی تائید کرتی ہے۔

المسنہنی نمبر ۲۰۹ محمد حسین صاحب انصاریؒ ۹ ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ ۹ م جنوری ۱۹۳۸ء

جواب (۳۱۲) مولانا عبدالحی صاحبؒ کی یہ تحقیق کہ چاندی کا نصب توے سڑھے پانچ ماشے ہے اس نظریہ پر مبنی ہے کہ انہوں نے رتی کو احمر قرار دیکر چار جو کا فرض کر لیا ہے یہ ایک محض فرضی نظریہ ہے ورنہ آپ کسی احمر (ھونگی) کو خود معتبر کانٹے میں رکھ کر جو سے وزن کر کے دیکھیں گے تو وہ ڈھائی جوے برابر ہوں پس ایک مثقال کے سوجو انہوں نے پچیس رتی یعنی تین ماشے ایک رتی قدر کے لئے مانگے ایک مثقال کے سوجو تقریباً چالیس رتی یعنی پانچ ماشے ہوتے ہیں یہ تقریباً کالفہ میں نے اس لئے استعمال کیا ہے کہ حمر چارے ڈھائی جوے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے میں نے خود تولوں اور حسب ر کے وہ وزن لکھا ہے جو تعلیم اسلام میں درج ہے ورمظاہر حق کے وزن میں اور میرے وزن میں فظی فرق ہے حقیقتہً دونوں تقریباً برابر ہیں کیونکہ انہوں نے ہون توے پچھ ماشے دہلی کے قدیم تول سے بتایا ہے اور میں نے چون توے ۲ ماشے روپیہ بھر وزن کے تول سے جواب دہلی میں رائج بتایا ہے قدیم تول موجودہ انگریزی روپیہ سے بقدر ۲۴ رتی کے زیدہ تھا مولانا عبدالحی درہم کی مقدار ۲ ماشے ۱۲ رتی قرار دیتے ہیں ورممارے حسب سے تقریباً سڑھے تیس ماشے ہوتی ہے اور درہم متعارف ۲۴ ماشے کا ہوتا ہے تو شامی کا یہ قول ان الدرهم المتعارف اکثر من السرعى ہمارے حساب کے بھی موافق ہے۔ محمد کفایت اللہ کان شہدہ دہلی

قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں

(اجمعیت مورخہ ۲۹ جنوری ۱۹۲۷ء)

(سوال) ایک شخص قرضہ رہا ہے اور اس کا کاروبار چل رہا ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کا سرمایہ قرضہ کی

۱ کتاب البرکات باب نصب الذهب و الفضة ۱ ۲۲۹ سعید

۲ کتاب البرکات باب ما تجب فیہ الزکاة ۲ ۹۹ درۃ شامی دہلی لاہور

(۳) حصہ حمر مال زکوٰۃ ورنصب کا بیان ص ۸۷ ملتہ التبع رینی

(۴) رد المحتار کتاب البرکات باب زکاة المال ۲ ۲۹۶ طبع سعید

(۵) دیکھیں صفحہ موجودہ ص ۱۰۱ نمبر

ادائیگی تک ہے لوائیگی بشرطیکہ وصول بھی ہو جائے تو بھی ہزار تک قرضہ رہے گا لیکن زیور خانگی آنھ نو سو روپے کا بھی ہے جو ہر طرح سے محفوظ ہے ایک مکان رہائشی بھی ہے علاوہ ازیں حسب حیثیت سامان گھر کا بھی ہے؟

(جواب ۳۱۳) رہائشی مکان اور گھر کے اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں ہے (۱) چاندی سونے کے زیور اور گوٹھ ٹچہ اور مال تجارت میں زکوٰۃ ہے جبکہ وہ دین سے فارغ ہو (۲) اگر قرض اتنا ہے کہ مال تجارت اور زیور وغیرہ سب کو ادا کئے قرض میں محسوب کرنے کے بعد بھی قرض باقی رہتا ہے یا نصاب زکوٰۃ باقی نہیں پختا تو ان صورتوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہاں اگر قرض کی ادائیگی کے بعد اتنا مال پختا ہو جو نصاب زکوٰۃ کے برابر ہو اور حاجات ضروریہ پوری ہونے کے بعد اس پر سال گزر جائے تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۳) فقط محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوٰۃ ہر سال داکرنا ضروری ہے
(الجمعیتہ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) زکوٰۃ نکالا ہو اور پیہ دوسرے سال زکوٰۃ کے لئے احتساب میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟
مشنیک شخص نے ایک سو روپے میں ڈھائی روپے زکوٰۃ کے لئے نکال دیئے پھر دوسرے سال اسی زکوٰۃ نکالے ہوئے ساڑھے ستانوے پر اگر بیچ رہیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

(جواب ۳۱۴) زکوٰۃ سامانہ وظیفہ ہے اس لئے جس روپے کی زکوٰۃ ایک سال ادا کر دی گئی ہے اگر وہ روپیہ آئندہ سال تک محفوظ رہے اور بقدر نصاب ہو تو پھر اس میں سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی جب نصاب سے کم رہ جائے تو پھر زکوٰۃ نہیں دی جائے گی (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) سونا اور چاندی ملا کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی
(۲) چاندی بقدر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی

(سوال) (۱) ایک شخص کے پاس تھوڑا سا سباب چاندی کا ہے در اس کے ساتھ تھوڑا سا سونہ بھی ہے اور دونوں علیحدہ علیحدہ نصاب کو نہیں پہنچتے اگر دونوں کی قیمت کا اندازہ کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۵ حاشیہ نمبر ۲

(۲) فار اصحابا کل دین ہ، مطالب من حثۃ العدیمین و حرب الرکاة الح (ہدیہ کتاب الرکاة ۱/۱۷۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) ومن کان علیہ دیں یحییہ بمالہ وان کان مالہ اکثر من دیہہ رکی الغاصل ادا بلع نصابا (ہدیہ کتاب الرکاة ۱/۱۸۶ شریکت علمیہ ملتان)

(۴) و شرطہ ای شرط افتراض ادائها حولان الحول فنلزم الرکاة کیما امسکنا الح (الدر السجتار کتاب الرکاة ۲/۲۷۶ سعید)

ہے تو اس پر زکوۃ کا ادا کرنا فرض ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص کے پاس چاندی کے اسباب اتنے ہیں جو بقدر نصاب ہیں اور وہ زکوۃ دیتا بھی ہے اور اس کے ساتھ ایک قوسہ یا دو توے سونا بھی ہے اور وہ نصاب کو نہیں پہنچتا ہاں اگر اس کی قیمت کافی نہ کیا جائے تو بے شک چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو یہی صورت میں اس کو سونے کی زکوۃ کا ادا کرنا فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جگن پور ضلع فیض آباد

(جواب ۳۱۵) (۱) ہاں بہتر یہی ہے کہ وہ زکوۃ ادا کرے (۱)

(۲) سونے کی چاندی سے قیمت لگا کر چاندی میں شامل کر کے زکوۃ ادا کرے (۲)

محمد کفایت اللہ کان اللہ

صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوۃ واجب نہیں (سواں) ایک شخص کے پاس سونے کا زیور ایک قوسہ کا ہے اس وقت اگر فروخت کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے اس پر زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جگن پوری

(جواب ۳۱۶) اگر اس کے پاس چاندی کا زیور بقدر زکوۃ ہو تو سونے کی قیمت بھی اس میں شامل کر کے زکوۃ ادا کرے اور اگر دونوں جدا جدا نصاب سے کم ہیں مگر مجموعہ نصاب ہو جاتا ہے تو زکوۃ ادا کر دینا کافی ہے (۱) اور اگر صرف سونا ہے چاندی نہیں ہے تو اگرچہ اس کی قیمت چاندی کے نصاب کے برابر ہو زکوۃ ادا کرنا لازم نہیں ہے (د) محمد کفایت اللہ کان اللہ

۱ و یضم الذهب لی لفصۃ و عکسہ جمع التمیۃ قیمۃ و فالاً جزء (الدرالمختار کتاب الزکاة باب زکوۃ النساء ۳۰۳ سعید)

(۲) و یضم قیمۃ العروص الی التمنین و الذهب الی الفصۃ قیمۃ کذا فی الکبر حی لوملک مائۃ درہم و خمسۃ دنانیر او خمسۃ عشر دیناراً و حسینی درہمات تقسم احصاء (ہدایۃ کتاب الزکاة ۱/۱۷۹ مکس رشیدیہ کریمہ)

۳ و یضم الذهب الی لفصۃ للسحاسۃ من حیث التمیۃ (ہدایۃ کتاب الزکاة باب زکوۃ الاموال ۱/۱۹۶ شرکت عینیہ ملتان)

(۴) من کان لہ مائۃ درہم و خمسۃ مثاقیل ذهب و نلغ قیمتہا مائۃ درہم فعنیہ الزکاة عمدہ خلاف لہما و ہدیۃ کتاب الزکاة باب زکاة الاموال ۱/۱۹۶ شرکت عینیہ ملتان)

(۵) فاما اذا کان لہ ذهب مائۃ مثاقیل فیہ حتی یلغ عشرين مثقالاً فاما یلغ عشرين مثقالاً فعنیہ نصف مثقال الح و یلغ الصنوع کتاب الزکاة ۲/۱۸ سعید

تیسرا باب مصارف زکوۃ

مستتم کا مدرسہ کے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا

(سوال) وہ مستتم مدرسہ جس کی تنخواہ مدرسہ سے مقرر نہیں اور نہ وہ لیتا ہے اور وہ صاحب حاجت اور قرضہ رہے اس کو اپنے اہل و عیال پر اس کھانے وغیرہ کی چیزوں کا صرف کرنا جو طلبہ کے مال صدقہ و زکوۃ سے لے کر لوگوں نے دی ہیں جائز ہے یا نہیں بر تقدیر جواز اگر دہندگان اشیاء صدقہ و زکوۃ اس بات کو پسند نہ کریں کہ ہمارے صدقہ و زکوۃ کا مال دیا ہو کوئی سوئے طلبہ کے صرف کرے تب بھی جائز ہے یا نہیں؟ نیز مدرسہ مدرسہ بھی شیا ئے مذکورہ کو اپنی تنخواہ میں لے سکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۱۷) مستتم وقف زکوۃ صدقہ دینے والوں کا وکیل ہوتا ہے لہذا دینے والوں کی شرط کے خلاف تصرف کرنے کا کوئی حق نہیں رہا جب کہ لوگوں نے کچھ اشیاء خاصہ سب علموں کے لئے دی ہیں تو مستتم کو خود یا مدرسین کو مستعمل کرنا جائز نہیں نیز زکوۃ کا مال مستتم یا مدرسین کی تنخواہ میں صرف کرنا جائز نہیں۔

سید کو زکوۃ دینے سے زکوۃ ادا نہیں ہوگی

(سوال) سید کو زکوۃ دینے کی صورت میں زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ اور دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا؟

(جواب ۳۱۸) دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا مگر اس کی زکوۃ دانہ ہوگی دوبارہ ادا کرنی ہوگی،
محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دینا

(۲) بعض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوۃ دینا

(سوال) بھتشی زیور میں یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ

۱ فی الدر المختار و للوکیل ان يدفع لولدہ الفقیر و روحہ لا لنفسہ و فی الشامیہ و ہذا للوکیل اما يستفید
اصرف من المؤکل و قد امرہ بالدفع ای فلا یملك ان يدفع لی غیرہ رد المختار کتاب الزکاة ۲/۲۶۹
(سید)

(۲) ولو بوی الزکاة بمذبح المعلم الی احمقہ ولم يستاحره ان کان الحلیفہ بحال بولہ بدفعہ بعلہ الصبا ایضا
حراہ والا فلا یمسک کتاب الزکاة باب المصارف ۱ ۱۹۰ کوئٹہ (۳) ولا تدفع الی سی ہانم ہدایہ کتاب
لرکاة باب من یحوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یحوز ۱ ۲۰۶ شرکت علمیہ مدت

مادر سے یا سید ہے یا نہ تھیر کی رست میں کسی کو دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو میری ماں تھی یا میری ٹوٹی تھی یا اور کوئی ایسا رشتہ دار ہے جس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ہو گئی دوبارہ دکرنا واجب نہیں لیکن کر لینے والے کو معلوم ہو جائے کہ یہ زکوٰۃ کا پیسہ ہے اور میں زکوٰۃ لینے کا حق نہیں ہوں تو وہ واپس کر دے اور ردینے کے بعد معلوم ہو کہ میں نے کافر کو زکوٰۃ دی ہے تو دوبارہ لا

کردے ۱) حوالہ در مختار ص ۱۰۸ ج ۲ ہدایہ ص ۱۸۹ ج ۱

(۲) اگر کئی شخصوں نے چند سالے حنفیہ سے دریافت کیا کہ سید کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے اور ایسے علماء جیسے حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب دیوبند کی مووی سید الغفور صاحب مدنی شاعر حضرت مفتی اعظم مولانا محمد کفایت اللہ دہلوی و مووی محمد معصوم صاحب پیش امام مسجد کبیل والی و مولانا مووی شفیع مدین صاحب مہاجر کی و دیگر سالے مکی و حضرت مولانا مفتی محمد عتیق رحمن صاحب دیوبند کی ندوۃ المصنفین بن کے جواب کی نقل حسب ذیل ہے۔

سول۔ کیا اس زمانے میں سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں؟ جواب۔ فقہ حنفی کی عام کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ دینی درست نہیں، یہی خاسر روایات ہے لیکن اس زمانے میں بیت اممانہ ہونے کی وجہ سے سادات کا وہ شرعی حصہ جو ان کے لئے مقرر تھا ان کو نہیں ملتا اور نہ ہی مت موجود اس کا کوئی امکان ہے اس وجہ سے فقہ حنفی کے بہت بڑے امام عد مد ابو جعفر صحوی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ یہی صورت میں سیدوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے، اور شافع میں امام فخر الدین رازی بھی امام طحاوی کے ہم نوا ہیں امام طحاوی کے فتویٰ کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ یہ سیدوں کے لئے کوئی مخصوص بندوبست ہونا چاہیے تاکہ ان کے مفلس اور نادار طبقہ کی ضرورتیں جو قرأت رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے گری ہوئی امانت اس لئے محروم کیا گیا ہے کہ قوم ان کے لئے بہتر انتظام کرے جو اس سے پوری کی جائیں ورنہ امام صحوی کے فتویٰ پر عمل کیا جائے فقہ کا بنیادی اصول یہ ہے من لم یکن عالما باھل زمانہ فھو حاھل یعنی جو اہل زمانہ کے حالات اور ان کی ضرورتوں سے نا آشنا ہے وہ عام نہیں ہے (ب خبر ہے) اس صوبوں کے ماتحت بھی ہمیں سیدوں کے نادار طبقہ کے حالات و احوال کی ضرورتوں کی طرف غور کرنا چاہیئے طرف شہذ کی شرح ترمذی میں ہے وہی عقد الحید افندی

- ۱) حصہ سوئم رکاۃ کلین جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا چاہیے ان کا خیال اس ۳۳ متنبہ مدیہ ملتا ہے
- ۲) لا مدفع اسی ہی ہاشم بقولہ عندہ السلام یا سی ہاشم اب لہ تعالیٰ حرم علیکم غسلہ اس و وساحہم لہ ہدیۃ کتاب امر کاہدب من یحور دفع الصدقات ومن لا یحور ۱ ۲۱۶ شرکت علمہ
- ۳) وفد احنف عن ابی حنیفہ فی دلت فروری عندہ وہاں لا سی بالصدقات کلہا علی بی ہاشم و طحاوی کتاب الرکاۃ لصدقہ علی بی ہاشم ۱ ۳۵۲ ط سعید) لیکن رنج یکی ہے کہ امام مد صحوی بھی عدم حور کے قائل تھے جیسا کہ ان صفحے کے آخر میں فرماتے ہیں فل ابو جعفر فہذہ الاثر کلہا قد حذت بحرم الصدقة علی بی ہاشم و لا نعم شینا بسحبہا ولا عارضہا حوالہ لا
- (۴) رد المحتار کتاب الفصاء ۵ ۳۵۹ سعید

الطحاوی من الحنفیۃ و فخر الدین الرازی من الشافعیۃ بحوار الزکوۃ للہاشمی فی ہذہ الصورة الح (۱) دستخط شفیق الرحمن عثمانی ندوۃ المصنفین قرول بغ ذہبی

اب حضور عالی سے دریافت طلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مندرجہ بالا حضرات کے فتوے پر عمل کر کے زکوۃ دیدی ہے وہ اپنی زکوۃ لوٹائیں یا نہیں اور نہ لوٹائیں تو گناہ گار ہوں گے یا نہیں اور جن لوگوں کو پتہ نہیں کہ لوٹانی چاہیے یا نہیں تو ان کا گناہ بتانے والے پر ہو گا یا نہیں؟

اور نمبر ایک مسئلہ کو نمبر ۲ والے مسئلہ پر قیاس کر سکتے ہیں یا نہیں کیونکہ اس میں بھی جائز سمجھ کر جتنی مستحق جان کر غیر مستحق کو دیدی بجز کافر کے تو زکوۃ لوٹا ہو جائے گی (وٹانے کی ضرورت نہیں) ایسے ہی نمبر ۲ والے مسئلہ میں جائز سمجھ کر دی تھی اب بعد میں معلوم ہوا کہ سید کو زکوۃ دینی مفتی بہ (راج قوی) مذہب نہیں ہے آئندہ نہ دے لیکن جو دے چکا ہے اس کو پھر ادا کرے ہر ہ کرم مدلس تحریر فرمائیں؟ بینوا تو جروا

(جواب ۳۱۹) نمبر ایک کا مسئلہ تو اس صورت سے متعلق ہے کہ دینے والے غیر مستحق کو مستحق یعنی غنی کو فقیر اور ہاشمی کو غیر ہاشمی خیال کر کے زکوۃ دیدی دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ہاشمی کو ہاشمی جانتے ہوئے زکوۃ دی لہذا یہ دونوں صورتیں جدا ہیں (۱) اب جس شخص نے ان کے فتوے پر زکوۃ دیدی ہے ان کے ذمہ اعادہ نہیں اور ذمہ داری فتویٰ دینے والے پر ہے آئندہ اگر وہ ناجائز بتانے والے کے فتوے پر عمل کرے تو اسے اختیار ہے گزشتہ کا اعادہ نہ کرنا اس کے لئے مباح ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دہلی

(جواب دوم ۳۲۰) راج قوی مذہب یہی ہے کہ بنی ہاشم کو زکوۃ دینی جائز نہیں (۲) ایہ عاصمہ کی روایت جو، نسوں نے امام و حنیفہ سے کی ہے مفتی بہ نہیں ہے پس سید کو زکوۃ نہ دینی چاہیے اگر پہلے دی جا چکی ہے اور اتنی وسعت ہے کہ دوبارہ دیدے تو دیدے ورنہ کوئی حرج نہیں (۳) وکیل نے اگر دیدی تو اس کی ذمہ داری وکیل پر ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ

(۱) افطاری و شبینہ میں زکوۃ دینا

(۲) زکوۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھلانا درست ہے

(۳) زکوۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا

(۱) ابواب الزکاة باب کراہیۃ الصدقة لسی علیہ ۱۴۳۱ طبع سعید

(۲) دریہ قیاس صحیح نہیں

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۷۲ و ۲۷۳

(۴) عملاً علی روایہ اسی عاصمہ و تسہیلاً علی المرکبی واللہ اعلم فقط گلگٹی

(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرانا

(سوال ۱) زکوٰۃ کا مصرف رمضان شریف کے مہینہ میں مسجد کی افطاری میں یا مسجد میں شبینہ میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۲) عام طور سے مسافروں کو یا طب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا کھلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی ایسے لڑکے کی شادی کہ جو خود قابل کمائی کے ہو ورنہ ہو کہ روزانہ اخراجات و آمدین اور بہنوں میں صرف کردیتا ہو اور ضرورت اس کو شادی کی ہو تو زکوٰۃ کے روپے سے اس کی شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۴) کوئی شخص بیمار ہے علاج کے واسطے والدین کا مقدور نہیں کہ صرف کر سکیں لہذا اس کے علاج کے خرچ میں جو روپیہ ڈاکٹروں کو دیا گیا ہے زکوٰۃ کے نام لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(جواب ۱) (۳۲۱) رمضان کی افطاری یا شبینہ میں زکوٰۃ کا دینا اس طرح جائز ہے کہ افطاری کھانے والے یا شبینہ کا کھانا کھانے والے مسکین ہوں اور تملیکاً ان کو افطاری یا کھانا تقسیم کر دیا جائے (۱) اگر غنی ہوں تو جائز نہیں ولا یحوز دفع الزکاة الی من یملک نصاباً ای مال کان دنانیر او درہم او سوانم او عروضاً للتجارة او لغير التجارة فاصلاً عن حاجته جمیع السنة ہکذا فی الزاہدی (ہندیہ) ص ۲۰۰ ج ۱ (۲) عام طور سے مسافروں یا طالب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ و مہا ابن السیال (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۳) اگر وہ فی الحال ملک نصاب نہ ہو تو اس کی شادی کے لئے اس کو تملیکاً زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز ہے والحق یہ کہ کل من ہو عائب عن ماله وان کان فی بلده لان الحاجة هی المعبرة (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۴) لیکن ایک شخص کو مقدار نصاب یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے ویکرہ ان یدفع الی رجل مائتی درہم فصاعداً وان دفعہ حاز کذا فی الہدایہ (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۵) کسی غیر مستطیع مریض کو اس کے علاج کے واسطے زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے (۶)

سید کا زکوٰۃ مانگنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) سید صاحب کو معلوم ہے کہ زکوٰۃ کاملینا حرام ہے اس پر بھی سید صاحب زکوٰۃ کا پیسہ مانگتے ہیں اس حالت میں اگر ان کو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جروا

(جواب ۳۲۲) سید صاحب کا یہ جانتے ہوئے کہ سید کو زکوٰۃ لینا حرام ہے زکوٰۃ مانگنا اور لینا سخت گناہ ہے اور جو شخص یہ جان کر کہ یہ سید ہیں، نہیں زکوٰۃ دے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (۱) اس شخص کو دوبارہ زکوٰۃ دینا

(۱) فلو طعم مسکماً ماویہ الزکوٰۃ لا یحریہ الا اذا دفع الیہ المصعود (المحرر کتب الزکوٰۃ ۲ ۲۵۷ سعید)

(۲) کتاب الزکوٰۃ الباب السابع فی المصارف ۱ ۱۸۹ کوئٹہ

(۳) ۵ ۴ کتاب الزکوٰۃ باب المصارف ۱ ۱۸۸ کوئٹہ

(۴) لو قصی بہا دین حی او میت بامرہ حار (فتح القدیر کتاب الزکوٰۃ باب من یحوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یحوز ۲/۲۶۸ مصطفیٰ مصر)

(۵) دیکھئے تعریف نمبر ۲۷۲ حاشیہ نمبر ۲

پڑے گی۔ ہکذا فی کتب الفقہ واللہ اعلم

مؤلفۃ القلوب کو مصارف زکوۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب
(سوال) زید سورہ توبہ کی آیت انما الصدقات الح (۱) سے آٹھ مصارف زکوۃ بیان کرتا ہے اور
مذہب حنفیہ کے مؤلفۃ القلوب کے ساقط ہونے کی نص طلب کرتا ہے اور تفسیر بیان القرآن مؤلفہ
مولانا تھانویؒ سے اجماع صحابہ ہو کر آیہ مؤلفۃ قلوب کا ساقط ہونا ثابت ہے ۲ جس پر زید معترض ہے
کہ صریح آیت کے مقابلہ میں جماع صحابہ حجت نہیں ہے ایسی ہی نص قرآنی سے ثبوت دینا چاہیے اب
گزارش ہے کہ کسی آیت یا حدیث سے جواب شافی عطا فرمایا جائے بیوا تو جروا؟ نیز مند ممتز علی (کا نور
ضلع ریتک)

(جواب ۳۲۳) مؤلفۃ القلوب کا حصہ بجماع صحابہ ساقط ہو گیا ہے تفسیر مدارک میں ہے و سهم
مؤلفۃ قلوبہم سقط باجماع الصحابة فی صدر خلافة ابی بکرؓ لان الله اعز الا سلام و اعز
عنہم والحکم متی نت معقولا لمعنی خاص یرتفع و ینتہی بذہاب ذلک المعنی انتہی ۳
یعنی مؤلفۃ القلوب کا حصہ حضرت ابوبکرؓ کے شروع زمانہ خلافت میں صحابہ کرامؓ کے اتفاق و اجماع سے
ساقط ہو گیا اور حکم شرعی جب کہ کسی ست پر مبنی ہو تو اس علت کے اٹھ جانے سے حکم بھی اٹھ جاتا ہے
مطلب یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کو زکوۃ کا مال دینے کی اجازت اسلام کے ضعف اور مسلمانوں کی کمی کی
وجہ سے ہو گئی تھی اور جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت اور قوت و غلبہ عطا فرمادیا اور مسلمانوں کی
جماعت زیادہ ہو گئی تو اجازت ارفع علت حکم کی وجہ سے خود مرتفع ہو گئی البرہان شرح مواہب
الرحمن شیخ الحدیث نفیقہ ابی تیم بن موسیٰ الطبرانیؒ میں ہے اخرج ابن ابی شیبہ عن عامر السعفی
انما كانت المؤلفۃ علی عهد رسول اللہ ﷺ فلما ولی ابوبکر انقطعت یعنی ابن ابی شیبہ
نے امر شعبی سے روایت کی ہے کہ مؤلفۃ القلوب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھے (یعنی انکا
حصہ قائم تھا) پھر جب ابوبکر صدیقؓ خلیفہ ہوئے تو یہ لوگ منقطع ہو گئے (یعنی ان کا حصہ بند ہو گیا)
واللہ اعلم

جن چیزوں میں تمییک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ جائز نہیں
(سوال) تالاب، چاہ، مسجد، مسافر خانہ، تعمیر کرنا، اسلامیہ مدارس قائم کرنا، تعلیم میں امداد دینا وغیرہ ان

(۱) التوبة ۶۰

(۲) مستحقین صدقات ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

(۳) ط المکتبۃ العلمیہ لاہور

(۴) کتاب الزکاة باب لمصارف ۱، ۵۲۸، ۵۲۹

میں زکوۃ کا روپیہ خرچ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۹ غلام علی معرفت داروفہ جیل دھر مسالہ ضلع کانگڑہ ۲۶ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ ۲۰ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۲۴) زکوۃ کی رقم میں حنفیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ رقم مستحق زکوۃ کو تمہیکاً دی جائے، تو بن صورتوں میں تمہیک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ کا روپیہ خرچ نہیں کیا جاسکتا اور بنائے مسجد یا تعمیر مسافر خانہ و چاد وغیرہ میں تمہیک نہیں ہوتی اس لئے ان میں زکوۃ کا روپیہ خرچ کرنا جائز نہیں ہے (۱) مدارس وغیرہ میں زکوۃ کی جو رقم آتی ہیں وہ یہ تو طلبہ مسکین پر خرچ کی جاتی ہیں یا پھر تمہیک کر کے دوسرے مصارف میں لائی جاتی ہیں واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) مستتم کاپچوں کو بطور تمہیک دی گئی رقم لیکر تعمیر پر خرچ کرنا

(۲) مستتم کا کئی مدات کی رقم کو مل کر رکھنا

(سوال ۱) یتیم خانے میں بالغ نادار لڑکوں کو زکوۃ دی جائے پھر مستتم ان سے لیکر حساب یتیم خانے میں جمع کرے اور مصارف یتیم خانہ مثلاً تعمیر جانیہ وغیرہ میں صرف کرے تو زکوۃ دینے والے کی اور ہو جائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک مدرسہ عربیہ میں چند مدات میں روپیہ وصول ہوتا ہے مثلاً زکوۃ تعمیر مسجد خیرات اور مستتم مدرسہ جملہ مدات کا روپیہ ایک جگہ شامل کر کے رکھتا ہے اور حساب میں آمد و جمع علیحدہ علیحدہ کرتا ہے بوقت خرچ جس کھاتے کی رقم ہوتی ہے اس میں خرچ کر دیتا ہے اس طریقے میں زکوۃ ادا ہوئی یا نہیں اور جس نے تعمیر مسجد میں رقم دی تھی اس کی رقم تعمیر مسجد میں لگنی کہ نہیں اگر نہ کورہ بالا مستتم نے زکوۃ کی رقم کی دوسرے مصارف میں خرچ کر دی ورنہ زکوۃ دہندہ کو خبر نہ ہوئی تو زکوۃ ادا ہوگی یا نہیں اور اگر خبر ہو گئی تو زکوۃ دہندہ کیا کرے؟ المستفتی نمبر ۸۳ حاجی عبد ملطیف مجتہائی دہلی ۴ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب) (۱) زحیب مرسلین صاحب نائب مفتی (۱) زکوۃ دینے والے کی زکوۃ ادا ہو جائے گی ورنہ مستتم ان کو راضی کر کے یہ رقم ان سے لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کر دے گا تو مستتم کا یہ فعل بھی جائز ہوگا اور اگر نہ ہو تو راضی کی صورت میں لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کرے گا تو گنہ گار ہوگا مگر بہر صورت زکوۃ دہندہ کی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

.....

(۱) فی تملیک المال من فقر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاد بشرط قطع المنفعة الخ (ہدیۃ کتاب الزکاۃ ۱/۱۷۰ رشیدیہ)

(۲) وبشرط ان یكون النصف تملیک لا اناحہ کما مر لا یصرف لی بناء نحو مسجد ولا إلى کس میت و قضاء دنہ الخ و فی الشامیہ قولہ نحو مسجد کساء المناظر والسقانات واصلاح الطرقات و کری الانبار والحج والجهاد و کل مالا تملیک فیہ رملی (رد المحتار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۲/۳۴۴ سعید)

(۲) اگر عرف مخلوط کر دینے مستمم کا مختلف مدت کی رقوم کو نہ ہوگا تو یہ فعل مستمم کا ناجز و موجب ضمن ہوگا و اگر عرف ہوگا تو یہ فعل مستمم کا جائز ہوگا اور موجب ضمن نہ ہوگا۔ بشرطیکہ ان مختلف مدت کی رقوم کے مالکین کو بھی علم اس عرف پر ہوگا و اس جواز کی صورت میں مستمم بمقتدار رقم ہر مالک مؤکل کے رقوم مخلوط میں سے سیر اس کے مصرف معین پر صرف کر دے گا تو زکوۃ دہندہ کی زکوۃ ادا ہو جائے گی اور مسجد تعمیر کنندہ کی طرف سے مسجد تعمیر ہو جائے گی و اگر مستمم زکوۃ کی رقم کو جان کر غیر مصرف میں خرچ کر دے گا اور زکوۃ دہندہ کو خبر نہ ہوگی تو اس کا مواخذہ اخروی مستمم پر ہوگا لیکن زکوۃ ادا ہو جائے گی اور اگر زکوۃ دہندہ کو خبر ہو جائے گی تو اس کو یہ حق نہ ہوگا کہ مستمم سے اپنی رقم تلف شدہ کی ضمانت لیر زکوۃ ادا کرے وینصل بهذا العالم اذا سال للفقراء شيئاً و حلط يصمن قلب و مقتضاه انه لو وحد العرف فلا ضمان لوجود الاداء حین ذلالة والظاهر انه لا بد من علم المالك بهذا العرف لیکون ادماصہ دلالة (رد المحتار جلد ثانی ص ۱۲) فقط و بتداعلم

جہ و کتبہ حبیب المرسمین عفی عنہ نائب مفتی مدرسہ مینیہ دہلی

(حبوب ۳۲۵) (حضرت مفتی اعظم) () گردینے والے بچوں کو تمبیک کے طور پر زکوۃ دیدی اور بچے نادار و رب الخ تھے تو اس کی زکوۃ تو دیتے ہی داہو گئی اب مہتمم یتیم خانہ نے اگر بچوں سے جبر لے لی تو اس کا یہ فعل ناجز ہے مگر زکوۃ کی صحت ادا پر اس کا کوئی اثر نہ ہوگا و بچوں نے اپنی خوشی سے اسے دیدی تو پھر ناجز بھی نہیں اور اس صورت میں وہ یتیم خانہ کے ہر مصرف میں بچوں کی رضامندی سے صرف ہو سکتی ہے۔

(۲) اس میں پہلی بات تو قابل غور ہے کہ مختلف مدت کی رقوم کو عیدہ رکھنے اور اپنے مصرف میں صرف کرنے کا حکم روپیہ اور پیسوں اور ٹکٹوں اور گلت کے سکوں کے ساتھ متعلق ہے جو رقوم کہ کاغذی نوٹوں کی صورت میں دی جائیں ان کے ساتھ یہ حکم متعلق نہیں کیونکہ نوٹ خود مال نہیں ہیں محض وثائق ہیں، اگر مختلف مدت کے لئے دیئے ہوئے نوٹ مددیئے جائیں، ہر ایک مدت کی رقم کے موافق اس مدت میں نگو صرف کر دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہر مدت میں رقم صرف کر دی جانے پر معصی کی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

اب رہے، ہاتھ لے سکے تو ان کا حکم یہ ہے کہ مختلف مدت بلکہ ایک مدت میں دی ہوئی مختلف شخص کی رقم بھی عیدہ رکھنی چاہیے اس اصول کے ماتحت مستمم پر یہی لازم نہیں کہ وہ مد زکوۃ کی تمام رقم عیدہ رکھے بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ زکوۃ کی رقم بھی سرائیک شخص کی عیدہ رکھے خواہ رقم چار آنے ہو یا روپے کی بدولت روپے کی، اگر زکوۃ دینے والے تین سو چار سو آدمی ہوں جن میں نہ دو آنہ سے مثلاً

تین گروں روپے تک کی مختلف رقوم ہوں تو صوبہ کی بن پر تین چار سو تھیلیاں یا پٹیاں عینہ رکھنی پڑیں گی (کیونکہ الحلط اسنہلاک جس طرح حلط قسم بقسم احمر پر صادق آتی ہے اسی طرح خطا مال و حد مال آخر پر بھی صادق ہے) اور اس کی دشواری و عدم استطاعت مخفی نہیں اس لئے فقہانے یہ حکم دے دیا ہے کہ جب کہ رقوم جمع شدہ مختلطہ اپنی اپنی مد میں صرف کردی جائیں اور ختمہ کا عرف ہونے کی وجہ سے مالوں کی جانب سے دلتہ اذن باطل ہو جائے تو زکوۃ بھی داہو جائے گی اور مستم پر بھی کوئی گناہ یا ضمان نہ ہوگا ۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ ۰

ضرورت مند سید فوج اور رفی ادا روں کو زکوۃ دین

(سوال) مفلس سید کو اس وجہ سے زکوۃ دینا کہ آج کل ان کو مال غنیمت سے حصہ ملنے کی کوئی صورت نہیں ہے 'جائز ہے یا ناجائز' سنا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں زکوۃ کے روپے سے سپاہیوں کو تنخواہیں ملتی تھیں اور یہ روپیہ سلطنت کے دوسرے کاموں میں خرچ ہوتا تھا کیا آج کل بھی رفاہ م (اسلامی کام) کے کاموں میں زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳ بابہ محمد رشید خاں قزوین دہلی ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۲۶) مفلس سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں ۰ زکوۃ کے روپے سے فوج کو تنخواہ نہیں دی جاتی تھی رفاہ عام کے کاموں میں ایسے طور پر خرچ ہو سکتا ہے کہ اس میں تمایک ہو سکے (۱) مثلاً سربازوں کو لباس و خوراک تقسیم کرنا۔ محمد کفایت اللہ

سیدرشتہ داروں کو زکوۃ دین زکوۃ تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرنا سال گزرنے سے پہلے دینا (سوال) اپنے سب عزیز سیدوں کو زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں اور صدقہ خیرات دے سکتے ہیں یا نہیں؟ زکوۃ اگر کوئی اٹھتی اور نہ لے سکے تھوڑی تھوڑی ماہوار داک جاسکتی ہے یا نہیں؟ ایک زیور اگر کسی کے پاس دس مہینے رہا پھر اس نے اپنی بہن کو بطور چڑھو دے دیا تو اس کی زکوۃ اس پر واجب ہے یا بہن کے والدین پر؟ المسفتی نمبر ۲۷۵ و لدہ ابن احمد صاحب رہنگ۔ ۲۱ محرم ۱۳۵۳ھ ۶ مئی ۱۹۳۴ء

.....

۱۔ لاب احصاء اسنہلاک دسم بکن سمیرہ عبدی حقیقہ رائد المحتار کتاب الزکاۃ ۲ ۲۹۰ ط سعید

۲۔ قلت و مقتضاہ انہ لو وحد اعرف فلا ضمان لو حرد الادب حسنب دلالة و الطاهر انہ لا بد من عدم لمالک حد عرف لکبر و دسمہ دلالة و دالمحتار کتاب الزکاۃ ۲ ۲۶۹ ط سعید

۳۔ ولا بدفع ایسی ہی ہاشم و ہم اب علی و اب عباس و اب جعفر و اب عقیل و الحدیث اس عبدالمطلب کہ فی اہدیہ الحج ہمدہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱۸۹ ط رشیدیہ کوئٹہ

۴۔ و بشرط ان یکون المصارف مملکاً ایح سر لمحتار کتاب الزکاۃ باب لمصرف ۲ ۳۴۴ ط سعید

۵۔ ولا بدفع ایسی صدقہ و د علا و فرعہ و اس سق کہ فی لکفی ہمدہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱ ۱۸۸ ط رشیدیہ کوئٹہ

(حواب ۳۲۷) سوائے اصول و فروع یعنی ماں باپ دادا اور نانا نانی اور اولاد اور اولاد کی اور د کے دوسرے رشتہ داروں کو زکوۃ دینی جائز ہے بھائی بہن بھانجے بھتیجے چچا خالہ پھوپھی ماموں بن سب کو زکوۃ دینی جائز ہے والدین کو نہیں دی جاسکتی سید کو زکوۃ دینی جائز نہیں رہا زکوۃ کے علاوہ دوسرے صدقات نافذہ اور خیرات سیدوں کو بھی دے سکتے ہیں (۱) اور ولدین کو بھی مدرسے میں زکوۃ کاروپہ غریب طلبہ کے طعام و لباس و سامان تعلیم میں خرچ کرنے کے لئے دیا جاسکتا ہے زکوۃ اکٹھی دانہ ہو سکے تو ماہوار بھی دی جاسکتی ہے (۲) اور اخیر میں حساب کر لیا جائے دس مہینے زیور ملک میں رہنے کے بعد بہو کو دیدی تو اس کی زکوۃ دینے والے کے ذمہ نہیں بہو کے پاس جب سال پورا گزرے گا تو اس پر واجب ہوگی (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایسے ادارے کو زکوۃ دینا جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طلباء فائدہ حاصل کرتے ہوں

(سوال) جس فنڈ سے یتیم و غریب طلباء کے کھانے پہننے اور تعلیم کا انتظام ہوتا ہو اس میں زکوۃ کا دینا جائز ہے یا نہیں؟ جس مدرسے میں غریب اور تو نگر ہر دو قسم کے بچے تعلیم پاتے ہوں اس مدرسے میں زکوۃ کا دینا درست ہے یا نہیں؟ یتیم خانہ میں تو نگر کا بچہ خرچہ دے کر رکھنا درست ہے یا نہیں؟ المسنفتی نمبر ۴۰۴ عبد الکریم (ہمت نگر) ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ م یم کتوبر ۱۳۴۳ء

(حواب ۳۲۸) زکوۃ کاروپہ یتیم بچوں کے خرچ میں جو ادارہ غریب ہوں ناجائز ہے یعنی ان کے کھانے کپڑے سامان تعلیم میں تملیک خرچ کیا جاسکتا ہے لیکن مدرسین کی تنخواہیں یا مدرسے کی تعمیر بائیے ہی دوسرے مصارف میں جس میں تملیک نہ ہو خرچ نہیں کیا جاسکتا (۴) تو انگر کے بچوں کو زکوۃ کے روپے میں سے کچھ دینا یا اس پر خرچ کرنا جائز نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

غیر مسلم محتاجوں کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(سوال) مال زکوۃ سے غیر مسلم محتاجوں کو یتیموں کی آمد دکرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) حاشیہ نمبر ۳ صفحہ گزشتہ ۵۰ حفظ فرمائیں

(۲) ۵۰۰ التصرع فی حوز الصرف الیہم ہدیۃ کتاب الزکاة باب المصروف ۲ ۱۸۹ ط کوئٹہ

(۳) و تجب علی الفور عند تمام الحوز حتی یائم تحیرہ من غیر عذر (ہدیۃ کتاب الزکاة ۱ ۱۷۰ ط کوئٹہ)

(۴) و شرطہ ی شرط افراط دائھا حلال الحول (لدر المختار کتاب الزکاة ۲ ۲۶۷ ط سعید)

(۵) و بشرط ان یکون الصرف نمیکالاً لا اداۃ کما مر لا یصرف ابی بء بحر مسعد ولا لی کفر مبت و قضاء

دیہ الح (لدر المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۲ ۳۴۴ ط سعید)

(۶) جی تبلیغ بچوں پر خرچ کرنا کیونکہ وہ اب کے تابع ہوتے ہیں ولا یحوز دفعھا ابی ولد العی الصغیر (ہدیۃ کتاب

الزکاة باب المصروف ۱ ۱۸۹ ط کوئٹہ)

المستفتی نمبر ۱۵۳۸، ۱۵۳۸ ین محمد (ضلع روہتک) ۱۶ ازیں ثانی ۱۳۵۳ھ ۸ جو۔ لی ۹۳۵ء
(جواب ۳۲۹) مال زکوٰۃ سے غیر مسلم محتاجوں بیوؤں یتیموں کی مدد کرنا جائز نہیں صدقات نافذ
ذی کو دے سکتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ

بنو فاصمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
(سوال) بنو فاصمہ کے علاوہ بقیہ بنی ہاشم بھی سید ہیں یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۲ محمد نذر شاہ
(ضلع گجرات) ۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۰) بنو فاصمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی لغت و حتماً سید ہیں اور حرمت صدقہ کے حم
میں شامل ہیں۔ مگر اصطلاحاً سید کا لفظ صرف بنو فاصمہ کے لئے خاص ہو گیا ہے۔ محمد کفایت اللہ
کان اہل۔

زکوٰۃ سے کنواں مسجد، مقبرہ، تعمیر کرنا اور میت کو کفن دینا جائز نہیں
(سوال) زید کے پاس زکوٰۃ کا روپیہ جمع سے آبدہ اس سے کنواں، کتاب، مسجد کے متصل مسافر خانہ
کسی بزرگ کا مزار، مقبرہ، ناستا ہے یا کسی اور ثلث میت کی تجہیز و تکفین رہتا ہے یا نہیں اور اگر نہیں تو
زکوٰۃ کا روپیہ ان امور میں صرف کر سکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۱۵ شیخ چمن میاں (ضلع غازی پور) ۲۰
محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۱) زکوٰۃ کی رقم ادائیگی میں تملیک بلا عوض لازم ہے یعنی فقر و مسکین کو بغیر کسی
معاوضہ کے مالک بن کر رقم زکوٰۃ کی جاے کنواں، کتاب، مسجد، مسافر خانہ، مزار، مقبرہ کی تعمیر کرنے
میں تملیک نہیں ہے اس لئے یہ سب ناجائز ہے۔ مسکینوں کو سب غنموں، یتیموں، بیواؤں کو زکوٰۃ کی
رقم دینی چاہیے فقط محمد کفایت اللہ کان اہل

ولدین و اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) مٹھی پنے ولدین یا اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے یا نہیں؟

۱۔ وما تجری ویر مستام فحسب الصدقات ولا تجر له انفق بحر عن العیة و میر ہا لک ح ۵۵، بلعی بحر
بصرح لہ اندر المسجد کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۲ ۳۵۲ طبع
(۲) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۲ ۳۵۰ طبع
(۳) باب المصروف ۲ ۳۵۰ طبع

۴۔ و بسرطاب بحر لصراف تملک لا ادخہ کما مر ولا یصرف الی بصر بحر مسجد ولا یی کف من مسرف
دفع فیر بحر مسجد کتاب المقاصد و المسعدت و اصلاح الطرق ذکر ی لا یبار و الحیح و الحید و کل ما لا
تملک فیہ الخ رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۲ ۳۴۴ طبع

المستفتی نمبر ۸۷۸ محمد عمر صاحب (ضلع کرناٹ) ۵ محرم ۱۳۵۵ھ م ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۲) کسی غیر شخص کو جو مسکین اور مستحق ہو زکوٰۃ کی رقم دیکر مالک بنا دیا جائے اور وہ اپنی
طرف سے معطلی کے والدین یا اولاد کو دیدے تو جائز ہے (۱) بشرطیکہ دینے والا اس سے یہ شرط نہ کرے
اور نہ اسے مجبور کرے بلکہ وہ اپنی خوشی سے ایسا کرنے پر آمادہ ہو جائے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

صاحب نصاب اہم کا زکوٰۃ بین

(سوال) جو امام صاب نصاب ہو بسبب لامت کے وہ لوگوں کو تنگ کر کے زکوٰۃ لے تو وہ مال زکوٰۃ اس
کے واسطے حرام ہے یا حلال ہے اور تنگ اس طرح کرے کہ میں نماز نہ پڑھاؤں گا تمہارے جنازے اور
غیرین نہ پڑھاؤں گا المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل (مرتسر) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ م ۷ جنوری
۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳۲) صاحب نصاب کو زکوٰۃ کا مال لینا حرام ہے (۱) اور زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے
لوگوں کو تنگ کرنا تو غیر صاحب نصاب کے لئے بھی جائز نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

زکوٰۃ دوسرے ملک میں موجود درشتہ داروں کو بھیجنے

(سوال) زید کے عزیز واقربا پاکستان میں رہتے ہیں اور وہ زکوٰۃ کے مستحق ہیں زید انہیں زکوٰۃ دے سکتا
ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی محمد داؤد صاحب (بلیسماران دہلی)

(جواب ۳۳۴) اعز واقارب جو پاکستان میں ہیں ہندوستان میں رہنے والا ان کو اپنی رقم کی زکوٰۃ دے
سکتا ہے نہ کو دینے سے اس کی زکوٰۃ داہو جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

مالک نصاب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) زید کے قریب دار زید کو زکوٰۃ دینا چاہتے ہیں کیا زید کو زکوٰۃ لینا جائز ہے اور دینے والوں کی زکوٰۃ
داہو جائے گی زید کے پاس یکھصد سے کم روپ ہیں المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

.....

(۱) جائز ہے قریب زید کو زکوٰۃ دینا بشرطیکہ وہ مسکین اور مستحق ہو (۲) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۳) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۴) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۵) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۶) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۷) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۸) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۹) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۱۰) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے

(۲) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۳) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۴) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۵) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۶) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۷) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۸) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۹) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۱۰) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے

(۳) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۴) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۵) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۶) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۷) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۸) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۹) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۱۰) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے

(۴) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۵) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۶) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۷) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۸) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۹) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے (۱۰) مستحقین کو زکوٰۃ دینا واجب ہے

(جواب ۳۳۵) زید کو زکوۃ لینا جائز نہیں، کیونکہ وہ مالک نصب ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

صدقہ فصر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) قصبہ عبداللہ پور میں پہلے سلائی مدرسہ ایک چھپر میں قائم تھا اب یہاں کے غریب لوگوں نے کوشش کر کے ایک سلائی مدرسہ تعمیر کر لیا ہے اس کی تعمیر میں کچھ کمی رہ گئی ہے نریوں کا روزگار بہت مندا ت سے وجہ سے چندہ حاصل کرنا مشکل ہو گیا ہے اب آیا فطرہ کے نان کا مصرف اس کی تعمیر میں ہو سکتا ہے یا نہیں المسقفی عزیز حمد مدرسہ منتب عبداللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۳۳۶) صدقات فصر کی رقم اس عمارت میں نہیں لگ سکتی، وہ تو صدقہ کر دینا ہی لازم ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ ذی

صاحب نصاب علماء کو زکوۃ لینا (چند متفرق مسائل)

(سوال) ہمارے ملک ہوچستان صدقہ پہاڑی میں علماء کا گزر رہ قدیم سے آج تک زکوۃ و عشر و استقہ مردگان پر ہے اس آمدنی سے بھی پورا گزارہ نہیں ہو سکتا ایک وجہ یہ ہے کہ آباد ملک نہیں پہاڑی علاقہ ہے بارانی پانی سے اکثر آپاشی ہوتی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ چرائی کا کام کرتے ہیں اور گزارہ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ زکوۃ وغیرہ آمدنی بھی پوری طرح ادا نہیں کرتے اور جو داکرتے ہیں مثل تنخواہ مقررہ علماء کو سب دی بھی نہیں جاتی اکثر اقرباء وغیرہ کو دی جاتی ہے علماء کی کوئی پروہ بھی نہیں کرتے گرچہ اذان جماعت چھوڑ کر چلا ہی جائے اور یہ لوگ وجہ کم علمی و جہالت علماء کی تنخواہ کا تو نام بھی نہیں دیتے بال آمدنی بھی مرضی پر ہے چاہے دیں یا نہ دیں مقرر نہیں اس وجہ سے علماء نایاب ہیں بعض جگہوں پر اذان و امامت بھی نہیں ہوتی تعلیم کی یہ حالت ہے کہ مدرسہ اسلامیہ کا نام بھی نہیں نہ کوئی حافظ قرآن موجود ہے مدرسہ جماعت و جنارہ نکاح خوانی یہ سب کام پیش امام مسجد کے ذمہ ہیں طلباء کی یہ حالت ہے کہ کثرت صبح سویرے ناظرہ سبق قرآن شریف پڑھ کر ماں چرانے کو چمے جاتے ہیں و پتی شام کو ہوتی ہے اکثر ناظرہ قرآن شریف پڑھ کر چھوڑ دیتے ہیں بعضے کچھ قدر تھوڑی سی چھوٹی کتابیں پڑھ کر فرموش کر دیتے ہیں علم کی قدر نہیں جانتے اور دین کی یہ حالت ہے کہ بعضے لوگ جماعت سے نماز پڑھنا بجائے خود رہا نماز بھی نہیں پڑھتے اور عورتوں کو پردہ شرعی بھی نہیں دیتے باہر کا کام کرتی پھرتی

۱، ولا مصرف (لی عی نملک قدر نصاب فارغ عن حاجت لا صلبہ الخ) (اسرار المحار کتاب الزکوۃ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸)

(۲) کہ جس میں تمایک نہیں ہوں اور صدقہ فطر میں سبک ضروری ہے فی الدر المنہار و صدقہ فطر کا الزکوۃ فی مصرف وہی کل حق و فی اسامیہ قوہ و فی کل حال من المواد فی احیاء المدفع سی مصرف من اشتراط الیہ و اشتراط التملک (رد اسرار کتاب الزکوۃ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰)

ہیں اور میراث فقط مردوں پر تقسیم کرتے ہیں عورتوں کو کوئی حصہ بھی نہیں دیتے اگرچہ یتیم لڑکی کیوں نہ ہو جیسے لوگ میراث تو بچے خود ہے عورتوں کو بھی فروخت کر دیتے ہیں چاہے لڑکی بہن ہی کیوں نہ ہو یعنی اتنی دین میں سستی ہے اور دین کے مددگار ہم ہیں پسے عرض یہ ہے کہ دعا فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ ہم کو اس گمراہی سے نکالے ہدایت دین نصیب کرے بعدہ عرض ہے کہ بوجہ کم ہونے مددگار دین اور نہ دینے تنخواہ کے علماء کو بارآمدنی مذکورہ زکوۃ لینے جائز ہے یا نہیں؟

جس طرح علماء متاخرین اس زمانہ میں مددگار دین کم دیکھ کر تنخواہ لینے پر فتویٰ جواز کا دیا ہے جس جگہ تنخواہ اتنی ہے اب ہرے ملک کی یہ حالت ہے جو آپ کو عبارت بار سے معلوم ہوئی تنخواہ بچے خود زکوۃ وغیرہ آمدنی سے بھی پورا گزارہ اکثر جگہ نہیں ہوتا مسجدیں بدامام و مؤذن ہی کھڑی ہیں اب کیا ہم بوجہ تنخواہ نہ ملنے کے زکوۃ و صدقات لے سکتے ہیں یہ زکوۃ تنخواہ کے قائم مقام ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۲) اسراف اور صدقہ میں کیا فرق ہے؟

(۳) مہذبین و مسرفین میں کیا فرق ہے؟ یہ لوگ سب کو خیرات جانتے ہیں

(۴) الحب لله والبغض لله اور غیبت میں کیا فرق ہے؟

(۵) صدقہ فی سبیل اللہ اور خیرات ریا میں کیا فرق ہے؟

(۶) جیسے لوگ شادی و غمی میں بہت خرچ کرتے ہیں اور زکوۃ و عشر وغیرہ میں فرض واجب چھوڑ کر مستحب ادا کرتے ہیں خیرات کرتے ہیں کیا ان کی یہ خیرات مفید ہے؟

المستفتی نمبر ۱۶۵۱ پیش امام حاجی باسو مقام اہمہ زیرین ڈاکخانہ یارخاں ضلع لورالائی ۲۴ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ مطابق ۲ اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۳۷) (۱) عہد جو صاحب نصاب ہوں ان کے لئے اخذ زکوۃ کا جواز نص صریح کے خلاف ہے لا یحل الصدقة لغنی ۱۱ اور قرآن پاک کی آیت انما الصدقات للفقراء ۱۲ کے سیاق اور لفظ انما کے مفاد کے خلاف ہے پس اسکو جائز کرنے کی کوئی صورت نہیں اور اخذ اجرت تعلیم کے فتوے جواز پر جو متاخرین حنفیہ نے دیا ہے اس کا قیاس صحیح نہیں کیونکہ اجرت علی اطاعت کا جواز مجتہد فیہ تھا اس میں پہلے ہی سے گنجائش تھی تو ایک ضرورت کی وجہ سے حنفیہ نے اس میں دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیا زکوۃ کا اغنیا کے لئے جائز نہ ہونا متفق علیہ اور منصوص ہے بعض علماء نے صرف اتنی اجازت دی ہے کہ عام کی کتابیں جن سے وہ فتوے کا کام کرتا ہے اس کی حاجات اصلہ میں شمار کر کے نصاب سے خارج کر دی

۱ (حداب بصعدہ الموزن عربی) لا تحل الصدقة لغنی مجمع الروايات باب فمن لا تحل له الزكاة ۳ ۹۱ ط دار المکریر

(۲) انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین عینہا والمؤلفة فلینعم وشی الرقاب والعارمین وشی سبیل اللہ و این السبیل النبوة ۶۰

ہیں یعنی ایسے عالم کو زکوٰۃ لینا جائز ہے جس کے پاس نصاب کی قیمت کی کتابیں تو ہوں ، مگر اور کوئی مالیت نہ ہو لیکن جس کے پاس چاندی سونے کا نصاب ہو زمین زراعت کی ہو گائے بھینس بکریاں جانور ہوں سب کے لئے زکوٰۃ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(۲) صدقہ وہ ہے جو حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کی غرض سے دیا جائے اور اسے صرف وہ ہے جو غیر حاجت کے صرف کیے یعنی خرچ کرنے کی داعی کوئی چیز سوائے خواہش نفس کے نہ ہو

(۳) مہذب اور صرف کے معنی قریب قریب ہیں زیادہ فصوص خرچی کو تہذیر کہتے ہیں

(۴) العص للہ کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے غمال شریعہ کی خرابی کی وجہ سے اس سے اسلہ و سبب غفلت رہا جائے اور غیبت کسی کے پیچھے پیچھے اس کی برائیوں بیان کرنے کو کہتے ہیں ،

(۵) صدق اس کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کی نیت سے کسی حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کے لئے کیٹھ دیا جائے اور خیرات یہ اس کو کہتے ہیں کہ لوگوں کو دکھانے اور نام اور شہرت حاصل کرنے کے لئے دی جائے۔

(۶) حقوق و جبہ زکوٰۃ و عشر، خیرہ دانہ کرنا و ربیہ شدی میں بہت زیادہ رقم خرچ کر دینا گناہ ہے۔

محمد کفایت مددگان اللہ دہلی

زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) دبرہ دمن میں ایک مدرسہ تجوید قرآن و یتیم خانہ یک مدت سے قائم ہے اس مدرسہ میں تعلیم آٹھن دی جاتی ہے اور حسب و ردو کی بھی تعلیم دی جاتی ہے اس میں یتیم بچوں کے ساتھ اور مسکین بچے بھی تعلیم پاتے ہیں کسی سے کوئی فیس نہیں دی جاتی یتیم بچوں کی رہائش و خورد و نوش وغیرہ کا نظام بھی ہے اس وقت تک اس مدرسہ و یتیم خانہ کی اپنی عمارت بھی نہیں تھی مگر اب عمارت زیر تعمیر ہے براہ روم مطہر فرمائیے کہ کیا اس عمارت و یتیم خانہ میں رقومت زکوٰۃ فطرہ و چرم قربانی صرف کرنا مطابق شریعت جائز ہے یا نہیں؟ المسئلی نمبر ۲۱۴۵ سکریتیجی نجمین نصرۃ اسلام دبرہ دمن ۲

نوال ۳۶۵ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۷ء

١ لا بأس ببعض من الركعة من له سكين و صائب به في منزله 'الو حدة' و فرس و سلاح و ثياب سحر و كتب لعلم و كتاب من أهله و نحو ذلك المحدث كتاب البركة 'ب' المصنف ٢ ٣٤٧ ط سعيدي

٢ ذبیراف حضرت لعنی قدامہ یسعی، مد علیہ السلام یسعی رد المحتار، کتاب الفہم، ص ۷۵۹

(۳) سمیر صوفیہ (سی سی) فملا لا سعی حور لہ بالا

(۴) عن امی هوریدہ عن فیل اب رسول بنہ ما لعمہ فی ذکرت حث سما بکرہ عن رایت اب کاب فہ ما قولہ عن اب کاب فہ ما نقول فقد علمنا و اب لم یکن فہ ما نقول فقد بہت برمدی البراب البر والصلة باب ما جاء فی العبد

(جواب ۳۳۸) زکوٰۃ کی رقم عمارت میں خرچ نہیں کی جاسکتی کیونکہ ادائیگی زکوٰۃ کی حنفیہ کے نزدیک بدون تمایک کے کوئی صورت جائز نہیں (۱) ہاں حیلہ تمایک کر کے زکوٰۃ کی رقم تعمیر میں صرف کی جائے تو گنجائش ہے (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

پھوپھی، خالہ، چچا اور بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
(سوال) زکوٰۃ کا پیسہ سگی خالہ یا پھوپھی اور چچا کو یا سگے بھائی کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ سے ۵ منصور کی (بمبئی) ۵ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۳۹) زکوٰۃ کی رقم پھوپھی، خالہ، چچا، بھائی کو دینا جائز ہے سگے ہوں یا سوتیلے (۳)
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

مدرسے کے سفیر کو زکوٰۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا
(سوال) (۱) مدرسہ کے جو سفیر ہر چندہ کی وصولیائی کے لئے مقرر ہوئے ہیں ان سے یہ کہا گیا ہے کہ دو قسم کی رقمیں تم کو ملیں گی مد تعلیم مد زکوٰۃ سفر خرچ میں ان میں سے نصف نصف خرچ کرنا اور جو تنخواہ تم کو ملے گی وہ بھی انی حساب سے ملے گی تنخواہ میں تو کچھ شبہ نہیں لیکن جو رقم سفر خرچ میں صرف ہوئی ہے چونکہ وہ قبل تمایک صرف ہو گئی اس لئے یہ شبہ ہے کہ جائز بھی ہے یا نہیں اگرنا جائز ہے تو اب تک جو ایسا کیا گیا اس کا کیا ہونا چاہیئے

(۲) چرم قربانی شہر میں سے مدرسہ کے لئے مزدور کے ذریعہ سے منگائے جاتے ہیں بعض اصحاب نقد کی صورت میں اس کی قیمت دیتے ہیں کیا اس نقد میں سے اس مزدور کی اجرت دی جاسکتی ہے جس نے کھالیں جمع کی ہیں یا نہیں المستفتی نمبر ۲۴۷۶ جناب مولوی محمد سعید صاحب جامع مسجد نمینہ (بجنور) ۱۹ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۰ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۴۰) ہو اموافق اموال زکوٰۃ و قیمت چرم قربانی میں سے اجرت عامل دینے کا جو زونا قابل تردد ہے (۱) اور اس صورت میں حیلہ تمایک کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی مہتمم مدرسہ اپنے سفیر

(۱) وبشرط ان یکون الصرف تملیکاً لا امانة کما مر ولا یصرف الی براء نحو مسجد ولا الی کفن مت و قصاء دیہ قولہ نحو مسجد کباء الفاطر والسقایات واصلاح الصرقات و کبری الانهار والحج والجهاد وکل مالا تملیک فیہ الحج (رد المحتار کتاب الزکاة باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید)

(۲) جیسے فقر کو تمایک کرانے اور بعد میں وہ خوشی سے تعمیر میں لگائے دیکھیں صفحہ نمبر ۲۵۳ حاشیہ نمبر ۱
(۳) والا فضل فی الزکاة والمطر والبدور الصرف اولاً الی الاحوة والا حوات ثم الی اولادهم ثم الی الاعمام والعمات ثم الی اولادهم ثم الی الاحوال والحالات ثم الی اولادهم (ہدیہ کتاب الزکاة باب المصروف ۱۹۰/۱ ط کوئٹہ)

(۴) کیونکہ یہ مخصوص علیہ ہے جسے قرآن مجید کی آیت ہے والعاملین علیہا التوبة ۶۰

کو اپنی طرف سے وکیل بالتصرف بنا سکتا ہے یا مستقرض کی اجازت دے سکتا ہے (۱) اور بوقت حساب تنخواہ اور مصارف سفر کو خرچ میں ڈال سکتا ہے ان تمام رقوم میں جس قدر رقم بطور نوٹ کے وصول ہوتی ہے اس میں تعین نہ ہونا قاطع ہے اور جس قدر رقم روپیہ پیسوں کی صورت میں وصول ہوتی ہے اس میں بھی تعین پر عمل تقریباً ممکن ہے کیونکہ تعین کا مقتضا تو یہ ہے کہ ہر معطی کی دی ہوئی رقم عینہ رکھی جائے اور ظاہر ہے کہ یہ صورت تقریباً ناممکن ہے پس نوع صدقہ کی علیحدگی اور حسب مجموعی پر اکتفا کیا جاتا ہے (۲) اور متعدد معطیوں کی رقم زکوۃ کا مجموعی حساب کر لیا جاتا ہے رقوم زکوۃ سب مختلط ہو جاتی ہیں پس جیسے کہ زید، عمرو، بکر کی دی ہوئی رقمیں مخلوط ہو جاتی ہیں، اسی طرح مختلف مدت کی رقمیں بھی مخلوط ہو جائیں اور صرف کا حسب عینہ عینہ کر دیا جائے یہ دونوں صورتیں یکساں ہیں واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہی

مدرسہ کے سفیر کو زکوۃ کی مد سے تنخواہ دینا

(سوال ۱) مدارس عربیہ میں سمد زکوۃ یوروپیہ پہنچتا ہے کیا اس میں سے مدرسہ کے سفیر کو جو چندہ کی فراہمی کے لئے مقرر ہوتا ہے والعاملیں علیہا کی مد میں داخل سمجھ کر اس کو تنخواہ میں وہ روپیہ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۲) مدرسہ کا کوئی ایسا مبلغ یا مدرس ہو جس کے پاس کسی رقم کا نصب نہیں صرف، ہواری تنخواہ پر جو مدرسہ سے حاصل کرتا ہے نہایت تنگی و دشواری سے اس پر گزر رہا ہو سکتا ہے کیا یہ مبلغ یا مدرس کو بھی مدرسہ میں سمد زکوۃ مدرسہ رقم سے تنخواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۲۶۵۱ مؤید محمد چراغ صاحب مدرس مدرسہ گو جرنوالہ ۲۱ رجب ۱۳۵۹ھ ۲۶ اگست ۱۹۴۰ء

(جواب ۱) (۳۴۱) (۱) زکوۃ کی رقم وصول کر کے رنے واوں کو اس رقم میں سے اجرت عمل دینے کی گنجائش ہے خواہ وہ غنی ہوں (۲) اگر کسی حال میں ان کی وصول کی ہوئی رقم کے نصف سے زیادہ نہیں دی جائیگی (۳)

(۱) یعنی سفیر سے یوں کہے کہ آپ اس سے خرچ کرتے رہیں، خرچ میں حسب ہر کر دیا جائے گا فقط

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۴۸ حاتیہ نمبر ۲۱

(۳) وعمل بعلم اساعی وعاشر ولو عبدا لا هاشميا لانه فرع نفسه لهدا لعمل فيحتاج الى الكفاية و لعل لا يسع من تناوبه عند الحاجة كمن اسئل بحر عن الدائع، اندر المحمد، کتاب الزکوۃ باب بمصرف ۲ ۳۳۹ ط سعید

(۴) قوله فيحتاج الى الكفاية لكن لا بد من معنى نصف ما فصح كما دلت رد المحتار کتاب الزکوۃ باب بمصرف ۲ ۳۴۰ ط سعید

(۲) کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کی رقم کسی عمل کے عوض میں (سوائے تحصیل و جمع زکوٰۃ کے) نہیں دی جاسکتی کیونکہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک بلا عوض شرط ہے ماز میں مد تعلیم و تبلیغ کو تنخواہ بطور عقد اجراء دی جاتی ہے جو تملیک بلا عوض نہیں ہے البتہ اگر ان کو بطور وظیفہ ماہواری رقم دی جائے اور مستاجر کی حیثیت سے ان کے عمل کی جانچ نہ کی جائے اور اجیر کی طرح ان سے مواخذت نہ ہوں تو پھر ان کو زکوٰۃ میں سے ماہواری وظیفہ دینا جائز ہوگا، محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہی

اجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ مینیہ دہلی

زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل

- (سوال الف (۱) کو نئے روپے یا نقدی پر زکوٰۃ جب ہے اور کس حساب سے؟
- (۲) جیسا کہ بعض مولوی صاحبان نے فرمایا کہ ”زکوٰۃ صرف زائد روپ پر واجب ہے“ تو زائد روپے کی تعریف فرمائیے
- (۳) مثل کے طور پر اختتام سال پر یعنی وہ زکوٰۃ میں ایک شخص کی کل ماں حالت کے ایک سو روپے ہے اس میں سے پچاس روپے اس کے پاس جمع ہیں بقایہ پچاس روپے تجارت یا کاروبار میں مئے ہوئے ہیں وروہ تجارت فائدہ مند ہے اب ان تجارت و سے پچاس روپوں میں سے پچیس روپے کا اس کے پاس تجارتی سامان ہے اور بقیہ پچیس روپے لوگوں کے ذمہ واجب الوصوں ہیں اس صورت میں اس کے کتنے روپے پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے کی کل مالی حالت پر یا زائد جمع روپے پر یا زائد تجارتی مال پر یا سب پر
- (۴) ایک شخص اس سال کچھ رقم پر زکوٰۃ نکالتا ہے اگلے برس وہ رقم ڈیوڑھی ہو جاتی ہے تو کیا کل رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا صرف زیدتی پر؟
- (ب) زیورات سونا چاندی وغیرہ

- (۱) کیا تمام زیورات پر زکوٰۃ ہونا چاہیے یا اس میں روزمرہ کے استعمال میں آنے والے ورنہ آنے والے کی تخصیص ہے کیونکہ بعض مولوی صاحبان کا فرمان ہے کہ جو زیورات روزمرہ کے استعمال میں نہ آوے صرف اس پر زکوٰۃ فرض ہے دوسرے پر نہیں
- (۲) سونے کی ایک مقدار یا زیورات جس پر کہ آپ ایک برس زکوٰۃ دے چکے ہوں کیا اس پر دوسرے برس بھی فرض ہے یا اس کی زیدتی پر
- ج۔ جائیداد مکان و زمین وغیرہ

(۱) ولو بوی الزکوٰۃ بما يدفع المعلم الى الحيطة ولم يستحره ان كان الحيطة محال لو لم يدفعه يعلم المصباح ايضا اجراء والا فلا (ہدیہ کتاب الزکوٰۃ باب المصارف ۱۹۰، ۱ ط کوئٹہ)

(۲) یہاں مدرسین کا مستحق زکوٰۃ ہونا بھی ضروری ہے بہت سے تفصیل سے شبہ جو عرض دور کرنا مقصود ہے نہ کہ مدرس کو عامل کے زمرے میں دخل کرنا فقط

(۱) کیا تمام جائیداد پر زکوٰۃ جب ہے؟
یہ صرف اس جائیداد پر جس سے کوئی مدنی ہو

۳۔ مستحقین زکوٰۃ

(۱) ایک شخص کا حقیقی بھائی یا بہت نزدیکی رشتہ دار بالکل لاپنج نہ ہو مکام کاج کرتا ہو تین بہت عسرت کے ساتھ گزارہ ہو اور مقروض بھی ہو تو کیا اس کا قرضہ زکوٰۃ سے تار جاسکتا ہے؟
(۲) کیا کسی عزیز یا دوسرے قریبی صاحب علم کو بطور وظیفہ زکوٰۃ کاروپہ دیا جاسکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۷۲۴ خاکسار فضل کریم پری بزار فورٹ (سمنی) ۵ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ ۲۰ جون ۱۹۴۲ء
(حوت ۳۴۲) جس شخص کے پاس پچھون روپہ ایسے ہوں کہ اس کے کھانے پینے وغیرہ ضرورت پوری ہونے کے بعد فی ضل بچے ہوئے ہوں ورنہ پر اسی طرح ایک سال گزر جائے تو اس پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوگی، یعنی ایک روپیہ پانچ آنے کے کھانے پانی زکوٰۃ ہولی نقد روپیہ موجود ہو یا تنی قیمت کامل تجارت موجود ہو یا تجارتی سلسلہ میں لوگوں کے ذمہ قرض ہو سب کا حساب لگایا جائے گا مگر قرض کی زکوٰۃ قرض کی رقم وصول ہونے سے پہلے اور کرنی لازم نہیں (۳) جس رقم کی زکوٰۃ ایک سال اور کر دی گئی ہو، اگر وہ رقم دوسرے سال بھی رہے تو دوسرے سال پھر زکوٰۃ اور کرنی ہوگی اگر اتنی ہی رہی تو اتنی کی زکوٰۃ لازم ہوگی ورنہ دوسری رقم کی زکوٰۃ دینی ہوگی (۴) مثلاً ایک سال سو روپہ تھے رقم سال پر سو روپہ کی زکوٰۃ اور کر دی ورنہ دوسرے سال بھی محفوظ رہی تو اس پر سو روپہ کی زکوٰۃ اور کرنی ہوگی چندی سونے کے زیور پر وزن کے لحاظ سے زکوٰۃ ہوگی (۵) زیور میں جو ہر ات خواہ تثنیٰ قیمت لے ہوں ان پر زکوٰۃ نہیں لایا کہ وہ مال تجارت ہوں زیور میں چندی سونے پر بہر صورت زکوٰۃ ہوگی خواہ استعمال ہوں خواہ تجارتی خواہ یوں ہی رکھے رہیں (۶) جائیداد زمین مکانات کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں۔

- (۱) اس زیور کی قیمت اس وقت کے اعتبار سے چندی کے حساب تک پہنچتی ہوگی جو کہ ساڑھے پانچ سو روپہ ہے
(۲) وشرع سمیت حر، من عید لمدارح وهو ربع عشر بصد حولی والدر المختار کتاب الزکوة ۲۵۶ ط (سعد)
(۳) ولو کتاب الدس علی مقر منی فوصل الی صیحة لرد زکاة مامسی (تویر الابصار) کتاب الزکوة ۲۶۶ ۲۶۷ ط (سعد)
(۴) کہیں صفی نمبر ۲۵۹ شہ نمبر ۳
(۵) زکوة فی حوالہ حوت عشر من بلع ورنہا صاما ولا یعتبر فیہ القسمة بالا حماع (ہدیۃ رب زکوة الذهب والفضة و لغرض ۱ ۱۷۹ ط کوثر)
(۶) لکھ فی اللابی والحوار والحدود الف الا ب لکون للحدارة والا صل اب ماعد الححرین والسوانم والحدود الف الا ب لکون للحدارة (رد المحتار کتاب الزکوة ۲ ۲۷۳ ط سعد)

اصول (یعنی ماں باپ دادا دی ننانا نانی) اور فروع (یعنی اوماد اور اوماد کی اولاد) کو زکوۃ دینا اور زوجین کا ایک دوسرے کو زکوۃ دینا جائز نہیں (۱) بھائی بہن چچا پھوپھی ان کی اومادوں کو ماموں خالہ اور ان کی اولاد کو زکوۃ دینا جائز ہے (۲) کسی عزیز یا طالب علم کو بطور وظیفہ زکوۃ دینا جائز ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۲) تملیک کر کے زکوۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں

(۳) امین یا وکیل زکوۃ کو اپنی خرچ میں لے تو ادائیگی کی صورت

(سوال) (۱) سید کو بحالت مسرو فقر زکوۃ کاروپہ بلا حیلہ شرعی کے دینا درست ہے یا نہیں؟ (۲) ایک شخص ایک مدرسہ میں زکوۃ کاروپہ بھیجتا ہے اب وہاں کوئی طالب علم ایسا نہیں ہے جس کو زکوۃ دیجائے تو یہ روپیہ کسی دوسرے مدرسہ کو یا ایسے اشخاص کو جو ضرورت مند ہوں بجا زکوۃ دہندہ یا بجا زکوۃ دینا درست ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کوئی شخص وکیل یا امین زکوۃ کے روپے کو اپنے صرف میں لے آیا ہو تو اس کی ادائیگی کی کیا صورت ہے؟ المستفتی نمبر سید ظفریاب حسن بنگینہ، ضلع جتوڑ ۳۰ محرم ۱۳۶۲ھ
(جواب ۳۴۳) (۱) سید کو زکوۃ و عشر کاروپہ یا غلہ دینا درست نہیں (۲) ہاں حیلہ کر کے دیا جائے تو مضائقہ نہیں حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غیر سید غریب کو یہ کہہ کر دیدیا جائے کہ خداں سید کو دینا تھا مگر وہ سید ہے اس کے لئے زکوۃ جائز نہیں لہذا تم کو دیتے ہیں اگر تم یہ کل یا بعض اس کو بھی اپنی طرف سے دیدو تو بہتر ہے اور وہ لیکر دیدے تو سید کے لئے جائز ہے (۳)

(۲) زکوۃ کی تملیک کر کے مدرسہ کے کسی دوسرے کام میں خرچ کر سکتے ہیں (۵)

(۳) جس قدر زکوۃ کی رقم اپنے خرچ میں لے آیا ہے اس کا ضامن ہے اتنی رقم بطور ضمان کے ادا کر دے تو زکوۃ کی ادائیگی ہو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(۱) ولا الی من بینہما ولاد ولو مموکاً فقیراً او یتیمًا روحیہ (الدر المختار کتاب الزکاة باب المصارف ۳۴۶/۲ ط سعید)

(۲) وقید بالولاد لحوازه لبقیة الاقارب کالاحوة والاعمام والا خوال الفقراء بل هم اولی لانہ صلتہ و صدقہ (رد المختار کتاب الزکاة باب المصارف ۳۴۶/۲ ط سعید)

(۳) ولا یدفع الی سی ہشم و ہم آں علی و آں عباس و آں جعفر و آں عقیل و آل الحرث من عبد المطلب کذا فی التہذیب (ہدایہ کتاب الزکاة باب المصارف ۱۸۹/۱ ط کوئٹہ)

(۴-۵) و حیلۃ التکفین بہا التصدق علی فقیر ثم ہو یکسر فیکون الثواب بہما و کذا فی تعمیر المسجد (الدر المختار کتاب الزکاة ۲۷۱/۱ ط کوئٹہ)

(۶) ولو حلت رکہ مؤکلیہ صمن و کان منبرعا الا ادا و کلہ الفقراء (وفی الشامیۃ) بکن قد یقال تحزی عن الامر مطلقاً لبقاء الاداء بالدفع (رد المختار کتاب الزکاة ۲۶۹/۲ ط سعید)

(۳) واد۱ حضر القسمۃ اولو القرۃ والیتمی والمساکین فاررقوہم وقلوالہم قولاً معروفاً المستعنی نمبر ۲۷۰۲ محمد سرور (جہلم) ۱۷ محرم ۱۳۶۱ھ ۶ فروری ۱۹۴۲ء

(جواب ۳۴۶) ان آیت کریمہ میں ذوی القربیٰ اور مساکین اور مسافر کا ذکر ہے ذوی القربیٰ سے کنبہ کے لوگ مراد ہیں قریب و حمید ہونے کے لحاظ سے ان کے درجات مختلف ہیں ان کے حقوق بھی مختلف ہیں بعض کے حقوق موکد اور مقدم ہیں اور بعض کے مستحب اور مؤخر مثلاً مستطیع پر اس کی والد اور ماں باپ کا نفقہ واجب ہے مگر یہ شخص پر والد کا نفقہ مقدم ہے جو یا تو والد کو نفقہ دے سکتا ہے یا ماں باپ کو یعنی دونوں کو دینے کی استطاعت نہیں رکھتا (۱)

صدقات وجہ یعنی زکوۃ فطرہ عشر کفارہ اپنے اصول و فروع کو نہیں دے سکتا (۲) ان کے علاوہ باقی تمام قریبہ و اقارب کو جب کہ وہ مسکین ہوں دے سکتا ہے بلکہ اجنبی مساکین سے ان کا حق مقدم ہے صاحب مال کو جب علم ہو کہ اس کے کنبہ میں غریب اور حاجت مند لوگ ہیں تو اس کو خود ان کو دینا چاہیے ان کے مانگنے کا انتظار نہ کرنا چاہیے ضروری نہیں ہے کہ یہ ان کو زکوۃ یا صدقہ جتہا مردے بلکہ مردہ نہ دینا ہی بہتر ہے کیونکہ زکوۃ صدقہ خیرات کا نام سن کر وہ قبول کرنے سے احتراز کریں گے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ

مالدار اگر مفلس ہو جائے تو اسے زکوۃ دے سکتے ہیں

(سوال) حمید چوتھی رمضان کو بل زکاۃ تھماں میں سے زکوۃ نکال کر مساکین کو تقسیم کر دی پھر چار پانچ روز کے بعد حمید مسکین ہو گیا در کل تیس روپے حمید کے پاس رہ گئے اب اگر سعید زکات حمید کو دیوے تو حمید کو زکات کا روپیہ لینا جائز ہے یا نہیں المستطی فیض الحسن زبونہ ضلع کرناٹ (جواب ۳۴۷) اب جب کہ حمید صاحب نصاب نہیں رہا تو اس کو زکوۃ لینا جائز ہے (۳)

محمد کفایت اللہ کان اللہ

(۱) بھائی بہن کو زکوۃ دینا جائز ہے

(۲) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۳) مالدار بیوہ کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۱) النساء ۸

(۲) وان کان للرجل اب و اس صغیر و هو لا بقدر الا علی نفقہ احدہما فلا یسحق (ہدیہ کتاب المصالحات و الصدقات) فصل فی نفقۃ ذوی الارحام ۱ ۵۶۵ کوئٹہ

(۳) ولا یدفع الی اصلہ وان علا و فرعہ وان سفل (ہدیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱ ۱۸۸ ط کوئٹہ)

(۴) و یجوز صرفھا لى من لا یحل لہ السورۃ ۱۰۱ یمثلک نصاب و یجوز دفعھا لى من یمثلک من النصاب وان کان صاحبھا مکتسب (ہدیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۲ ۱۸۹ ط کوئٹہ)

(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوۃ کو مدرسون اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے۔

(اخبار المجمعیۃ مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(رسوال) (۱) میرے والدین مرچکے ہیں میرے سوتیلی بھائی بہن میرے بڑے بھائی کے پاس پرورش پاتے ہیں کیا میں ان چھوٹے بھائی بہنوں کی امداد زکوۃ کے روپے سے کر سکتا ہوں؟ (۲) میں افغان ہوں میری ہمشیرہ کے خاوند سید ہیں اور مقروض ہیں کیا میں بہنوئی کا قرضہ زکوۃ کے روپے سے ادا کر سکتا ہوں (۳) کیا میں ایسی یہ کو زکوۃ کا روپیہ دے سکتا ہوں جس کا گزارہ دوسروں کی کمائی پر ہے اور خود اس کے پاس بہت سا روپیہ موجود ہے مگر خرچ نہیں کرتی (۴) کیا زکوۃ کا روپیہ قومی اور تبلیغی کاموں میں صرف کیا جاسکتا ہے کیا یہ مدرسون اور یتیم خانوں میں دیا جاسکتا ہے کیا یہ روپیہ مرزا کیوں اور خواجہ حسن نظامی کے تبلیغی جسے میں دیا جاسکتا ہے؟

(جواب ۳۴۸) (۱) غریب بھائی بہنوں کو زکوۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے خواہ وہ سوتیلے ہوں یا سگے (۲) آپ اپنی ہمشیرہ کو زکوۃ کا روپیہ دے سکتے ہیں وہ اپنے خاوند کو ادا دین کے لئے اپنی جانب سے دے سکتے ہیں (۳) جو بیوہ خود مالدار ہے اس کو زکوۃ کا روپیہ دینا جائز نہیں ہے (۴) زکوۃ کے روپے میں تمنا کی ضرورت ہوتی ہے یعنی تحقق کو دیکر مالک بنادینا چاہئے پس مدارس دینیہ میں غریب مستحق طلباء پر زکوۃ کا روپیہ تمنا کا خرچ ہو سکتا ہے اسی طرح تبلیغ میں بھی مستحقین کو دینے کے لئے خرچ ہو سکتا ہے لیکن جس کام میں تمنا کی نہ ہو جیسے تعمیر مسجد و تعمیر مورتی اس میں زکوۃ کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا۔

محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

نادار طبعموں کو زکوۃ دینا جائز ہے۔

(المجمعیۃ مورخہ ۱۰ فروری ۱۹۲۷ء)

(سوال) زکوۃ کی رقم کسی ایسے نادار مگر ہونہر طالب علم مسلمان کو اس نیت سے دینا کہ وہ اسکول کی تعلیم حاصل کر کے دنیاوی زندگی کو بہتر بنا سکے از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

(۱) والا فصل فی دفع الزکاة 'اولا الی الاحوال والا حوات (ہدیۃ کتاب الزکاة) باب المصارف ۱/۱۹۰ ص کوئٹہ

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۹ حاشیہ نمبر ۵۰۴

(۳) ولا يجوز دفع الزکاة الی من یسلك مصابا ای مال کان الخ (ہدیۃ کتاب الزکاة) باب المصارف ۱/۱۸۹ ط کوئٹہ

(۴) ویشترط ان یکون المصروف تملیکا لا مباحا کما مر' ولا یصرف الی بناء نحو مسجد' ولا الی کف منبت و قضاء دینہ' قوله نحو مسجد' کبناء القاطیر' والسفایات' وکل مالا تملیک فیہ (رد المحتار) کتاب الزکاة باب المصارف ۲/۳۴۴ ط سعید

(جواب ۳۴۹) زکوۃ کی رقم نادار طالب علم کو دیدینا جائز ہے (۱) خواہ وہ دینی تعلیم حاصل کرتا ہو یا معاشی زکوۃ کا روپیہ اس کو بصورت تملیک دیا جانا شرط ہے (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ جائز نہیں
(الجمعیتہ مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۲۷ء)
(سوال)

(جواب ۳۵۰) زکوۃ کا روپیہ مدرسین و ملازمین مدرسہ کی تنخواہ میں دینا درست نہیں (۱) طلبہ کو بطور وظائف دیا جاسکتا ہے نیز ان کے کھانے لباس سامان تعلیم میں خرچ کیا جاسکتا ہے مگر جو چیز ان کو زکوۃ کے روپے سے دی جائے وہ تملیک دی جائے محمد کفایت اللہ غفرلہ

مصرف زکوۃ کے متعلق چند سوالات
(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ جولائی ۱۹۳۱ء)

(سوال) (۱) تبلیغ دین کے لئے مد زکوۃ میں سے روپیہ صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں (۲) مبلغ دین صاحب نصب ہو کیا اس کی تنخواہ زکوۃ کے روپے سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں (۳) مبلغ مذکور علاوہ تبلیغ کے اگر فراہمی زکوۃ کا کام بھی کرے تو زکوۃ سے اس کا سفر خرچ یا تنخواہ ادا ہو سکتی ہے یا نہیں (۴) اگر فراہم شدہ رقم اس کی ماہواری تنخواہ سے کم ہو اور غیر زکوۃ سے تنخواہ پوری کی جائے تو اس مخلوط تنخواہ کا کیا حکم ہے (۵) کیا زکوۃ میں تبلیغ دین کے لئے رسالوں کی اشاعت اور مفت تعلیم دی جاسکتی ہے یا نہیں (۶) مبلغ گرسدت میں سے ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا (۷) اگر مسلمانوں کو تبلیغ دین کی دعوت دی جائے تو اس دعوت میں طعام وغیرہ پر زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں (۸) تبلیغ دین کے لئے خط و کتابت میں زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں (۹) تبلیغ دین کے لئے غیر مذاہب کی کتب مطالعہ کے لئے زکوۃ سے خرید کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۵۱) حنفیہ کے نزدیک ادائے زکوۃ کے لئے ضروری ہے کہ تملیک مستحق غیر عوض کے طور پر دی جائے پس مال زکوۃ سے قاعدے سیپرے دینیت کے رسالے ٹریکٹ غریبوں اور ان کے بچوں کو مفت تقسیم کرنا تو جائز ہے اسی طرح تعلیم کا اور سامان اور نقد وظائف بھی دیئے جاسکتے ہیں مبلغ کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی خواہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو غیر زکوۃ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے سادات میں سے

(۱) و یحور دفعها الی من یمثلک اقل من المصاب وان کان صاحبھا مکسبا (ہدیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱/۱۸۹)

(۲) بشرط ان یكون المصروف تملیکا لا اباہ (الدر المحتار کتاب الزکاۃ باب المصارف ۲/۳۴۴ ط سعید)

(۳) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۷ تہذیب نمبر ۱

گائے بیل وغیرہ اگر سال کا اکثر حصہ چر کر گزارتے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے!

(سوال) گورنمنٹ عالیہ نے مجھے کچھ زمین پر اس شرط پر پیشہ دے رکھی ہے کہ اس زمین پر پانچ سو گائیں رکھ کر نسل کشی سے گاؤں کو ترقی دوں اس زمین پر بہت کافی مالیہ داکرتا ہوں جانوروں کی کمی پیشی ہر سال ہوتی رہتی ہے ان گایوں پر زکوٰۃ دینا چاہتا ہوں ایک صاحب فرماتے ہیں کہ گایوں کے بدلے چھوٹی پٹھریاں زکوٰۃ میں دینی چاہئیں مطلع فرمائیں کہ شرعی طور پر کیا حکم ہے گایوں کے بدلے کیا دیا جائے؟ میں جو زراعت میں کام لاتے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے یا نہیں بھیر بھری پر کیا دینا چاہیے تمام گائیں سرے دن باہر ذخیرہ میں چر کر شام کو گھر آجاتی ہیں المستفتی نمبر ۹۵۰ دوست محمد خاں (ضلع ملتان)

۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۵ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۵) اگر ان گایوں کو کھانے کے لئے چارہ وغیرہ دینا ہوتا ہے یعنی ان کی زندگی سال کے اکثر حصہ میں صرف چرنے پر نہیں ہے تو ان پر سوانم کی زکوٰۃ واجب نہیں (بلکہ اگر وہ تجارت کے لئے ہیں تو ان کی قیمت پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے اور اس صورت میں زکوٰۃ بھرت نقد یا اتنی قیمت کے پٹھرے یا گائے سب دینا جائز ہے) اور اگر گائے ساس کے اکثر حصہ میں چرنے پر گزارہ کرتی ہے تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں بلکہ گنتی پر ہے اور اس صورت میں پٹھرے زکوٰۃ میں دینا درست نہیں بلکہ ان کا قاعدے سے دینی ہوں جو سوانم کی زکوٰۃ کے لئے مقرر ہے (۲) اس کو کسی مقامی عالم سے تفصیل دریافت کریں۔

زراعت کے بیلوں پر زکوٰۃ نہیں (۲) بھیر بھریاں جو صرف چر کر گزارہ کرتی ہیں ان پر زکوٰۃ سے ان کا حساب بھی معین ہے (د) جو کسی مقامی عالم سے دریافت کر لیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی دائیگی۔

(سوال) زید نے اپنی زکوٰۃ میں نوٹ نکالے اور یہ نوٹ بکر کو دے دیئے کہا یہ روپے میرے فلاں عزیز کو پاکستان میں دے دینا یا پہنچا دینا بکر نے زید سے نوٹ لے کر محمود کو پاکستان رقعہ لکھ دیا کہ میں نے زید سے مبلغ تین روپے لے لئے ہیں اتنے ہی روپے تم زید کے فلاں عزیز کو دے دینا اسی طرح سے دینے

.....

(۱) ولس فی العوامل و الحوامل و العلوفہ صدقہ (ہدایہ کتاب الزکاة) باب صدقۃ السوانم ۱، ۱۹۲ ط شرکتہ علیہ ملتان

(۲) یعنی جب تجارت کے لئے وہ ان پر عارض تجارت کے حکام جاری ہو گئے

(۳) بس فی اقل من ثلاثین من بقر صدقہ فاذا کانت ثلث سائمة و حال علیہا الحول فقہا تبع و سعة ہدایہ کتاب الزکاة باب صدقۃ السوانم فصل فی انقرة ۱، ۱۸۹ ط شرکتہ عممہ مدد

(۴) حاشیہ نمبر اذیکیں

(۵) فاذا کانت اربعین و حال علیہا الحول فیہا شاة (ہدایہ کتاب الزکاة) باب صدقۃ السوانم فصل فی العمہ ۱، ۱۹۰ ط ملتان

میں زید کی زکوۃ ادا ہو جائے گی یہ نہیں یا زید خود براہ راست ڈاک خانہ کے ذریعہ سے اپنے عزیز کو نوٹ بھیج سکتا ہے جب کہ ڈاک خانہ والے یہاں سے نوٹ وصول کر کے وہاں نوٹ ادا کرتے ہوں ایسی صورت میں زکوۃ کی ادائیگی ہو جائے گی یا نہیں۔ المستفتی حاجی محمد داؤد صاحب (بلیس ماران دہلی) (حواہ ۳۵۶) نوٹوں کے ذریعہ زکوۃ ادا ہو سکتی ہے مگر اس وقت ادائیگی کا حکم دیا جائے گا جس وقت کہ ان نوٹوں کے بدلے کوئی ماہ حاصل کر لیا جائے (۱) دوسرے شخص نے اگر زید کے کہنے پر اس کی طرف سے زکوۃ ادا کر دی تو زکوۃ ادا ہو جائے گی (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

زکوۃ دینے والے کا وکیل اگر رقم ضائع کر دے تو زکوۃ ادا نہ ہوگی!

(سوال) زید نے مد زکوۃ و فطرہ مشترکہ کسی مدرسہ یتیم خانہ میں بذریعہ رجسٹری مذکورہ بالا رقم کو روک کیا مدرسہ مذکورہ کے ناظم کا خط آیا کہ رجسٹری مذکورہ مدرسہ مستیاب ہوئی جس میں ایک رقعہ بھی ہمراہ تھو وہ برآمد ہوا لیکن رقم نہ ملیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے ذمے سے ہر دونوں زکوۃ و فطرہ ساقط ہو گئے یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۳۸۱ حاجی محمد فہور احمد خاں صاحب (شانزدہ ماہ دہلی) ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ ۱۲ مارچ ۱۹۳۷ء

(حواہ ۳۵۷) اس صورت میں بھیجے جانے والے کے ذمہ سے زکوۃ و فطرہ ادا نہیں ہوا کیونکہ ڈاک خانہ مرسل کا وکیل ہے مرسل الیہ کا نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

زکوۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے

(سوال) ایک شخص زکوۃ کے روپے سے یہ کام کرنا چاہتا ہے کہ ایک یتیم خانہ جاری کرے اور یتیم بچوں کو مختلف قسم کے کام سکھائے تاں جملہ بیڑی بنانے کا کام بھی سکھایا جائے اور جو بیڑی اس طرح تیار ہوں وہ فروخت کی جائیں اور وہ رقم یتیم خانہ میں صرف ہو چونکہ تمبکو میں ایک قسم کا نشہ ہے گو یہ ہر جگہ اور ہر ملک میں خصوصاً عرب میں عام رواج ہے اور بیڑی کثرت سے فروخت ہوتی ہے تاہم چونکہ زکوۃ کا معاملہ ہے اس لئے یہ اطمینان کرنا ضروری ہے کہ یہ کام جائز ہو گا یا نہیں دوسری بات دریافت طلب یہ ہے کہ زکوۃ کا روپیہ یتیم خانہ کی عمارت تعمیر کرانے میں اور اس کا سامان مثلاً فرش، پلنگ وغیرہ خریدنے

(۱) اب یہ حکم نہیں بلکہ اب نوٹ خود دشمن عربی میں گئے ہیں جن کو دیتے ہی زکوۃ ادا ہو جاتی ہے گے چاہے تاہم استثناء کرے یا نہ کرے یا ضائع کرے فقط

(۲) ولو تصدق عبد بامرہ حاز (رد المحتار کتاب الزکوۃ ۲/۲۶۹ ط سعید)

(۳) لہذا تمبیگ نہیں پالی گئی در تمبیگ شرط ہے ادا فوات الشرط فوات المشروط طو جس طرح موقوف خود اگر دین تو زکوۃ دینا ہوتی اسی طرح وکیل کے ضائع کرنے سے بھی زکوۃ دین نہیں ہوتی فعل الوکیل کفعل المؤکل (طحطاوی علی الدر المختار کتاب الزکوۃ ۱/۳۹۴ بیروت دار المعرفۃ)

میں صرف کیا جاسکتا ہے یہ نہیں^۱ المستفیٰ نمبر ۱۲۵۳۲ ایچ محمد سمیع اللہ صاحب (علیہ رحمۃ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۶ اگست ۱۹۳۹ء

(حوالہ ۳۵۸) زکوۃ : ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوۃ کی رقم مستحقین زکوۃ کو بغیر عوض تمییک کی جائے، پس زکوۃ کی رقم یتیم خانہ کی تعمیر میں نہیں ہو سکتی ایسا سامان بھی نہیں خرید جاسکتا ہو بطور تمییک کے مستحقین کو نہ دیا جائے مثلاً یتیم خانہ کے پنگ فرش فرنیچر ظروف وغیرہ زکوۃ کا روپیہ ملازمین یتیم خانہ کو تنخواہ کے طور پر خدمات مفوضہ کے عوض میں بھی نہیں دیا جاسکتا، بہت یتیموں کی نور ک لباس میں خرچ ہو سکتا ہے یہ وظیفہ کی شکل میں نقد دیا جاسکتا ہے بیڑی کا کام کرنا اور یتیموں سے بیڑی بنانا اور اس کی تجارت کرنا مباح ہے زکوۃ کی رقم ایسے کاروبار میں لگانا بھی مباح ہے مگر زکوۃ اس وقت دہوں جب رقم موقوف ملک میں بغیر عوض داخل ہوگی، محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

سماں آنے سے پہلے زکوۃ اکانہ جائز ہے

(سوال) بحر صاحب نصاب سے سال آنے سے پہلے وقتاً فوقتاً کسی کو پیر کی کوئلہ کسی کو نقدی زکوۃ میں دیدیتا ہے دیتے وقت زکوۃ کی نیت بھی کریتا ہے سال پورا ہونے پر جو پیسہ حساب سے زکوۃ کا نکلتا ہے اس میں سے پیشگی دی ہوئی مذکورہ چیزوں کی صحیح قیمت و نقدی کا جو زر اصل رقم مذکورہ سے نکالتا ہے اور کئی پیشی کا حساب بدستور وٹ کریتا ہے اس طرح زکوۃ ادا ہو جائے گی یہ نہیں

(حوالہ ۳۵۹) بحر اپنی زکوۃ سال بھر ادا کرتا رہتا ہے ورنہ خیر میں ادا شدہ زکوۃ کی قیمت پوری کر دیتا ہے تو اس میں کوئی منہا لگتہ نہیں یہ جائز ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

تجارت میں نفع پر سماں ضررنا ضروری نہیں، اصل ماں کے ساتھ اس کی بھی زکوۃ ضروری ہے۔

(مجمعیت مورخہ ۲ فروری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک شخص نے دو سو روپے کے سرمائے سے ایک کام جاری کیا اور ایک سال کے بعد چند ہندھنے پر اس کو کچھ نفع بھی ہو تو اس کی زکوۃ مع نفع کے اپنی چاہیے یا اس کے نفع پر ایک سال ضررنا چاہیے

۱، فیہ تسمیٰ مال من فقیر مسلمہ غیر حاسمی، ولا دیلاد یسوط فضع لمفعول عن اتملت من کل واحد لبح

(ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱۷۰ ص ۱۷۰)

(۲) انما مدیون من یتیمات نہیں، انہماک سے تکیا، عوض میں

(۳) ص ۱۱۶

۴، بحر معجیل الزکوۃ بعد منہا نصاب ولا محور شد، ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱۱۶ ص ۱۱۶

(جواب ۳۶۰) سال ختم ہونے پر کل مال یعنی اصل و نفع دونوں کے مجموعہ کی زکوٰۃ دینی چاہیے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوٰۃ کی رقم دوسری رقم میں ملا کر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (الجمعیتہ مورخہ ۸ دسمبر ۱۹۲۲ء)

(سوال) ایک شخص کی آمدنی کو جس میں زکوٰۃ وغیرہ ہے خلط کر دیتا ہے اور قرض بھی دے دیتا ہے اور خود بھی لے لیتا ہے اس کی ادائیگی شرعاً کس طور پر کرے؟

(جواب ۳۶۱) زکوٰۃ کی آمدنی کو دوسری آمدنی میں ملانا نہیں چاہیے ملانے کے بعد ملانے والا ضامن ہو جاتا ہے یعنی اگر وہ روپیہ بدک ہو جائے تو اسے دینا پڑے گا اگر ہلاک نہ ہو تو مصرف زکوٰۃ میں خرچ کرنے سے ادا ہو جاتا ہے ورنہ قرض بھی وصول ہونے پر مصرف میں صرف کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے فقط محمد کفایت اللہ غفرلہ

مہری رقم پر زکوٰۃ

(الجمعیتہ مورخہ ۸ دسمبر ۱۹۲۲ء)

(سوال) زید کی زوجہ کا بیٹا سو روپے دین مہر ہے وہ ادا کرنا چاہتا ہے مگر زوجہ اس کو ایک رہی چیز سمجھ کر اپنے قبضہ میں نہیں کرتی اور نہ اپنے کو اس کا مالک سمجھتی ہے ورنہ زید کے پاس نقد بیٹا سو روپیہ موجود ہے اب اس کا زکوٰۃ کیونکر داکیا جائے زید تو اس وجہ سے اس کا زکوٰۃ نہیں دیتا ہے کہ میں بیوی کے دین کا مقرض ہوں اور بیوی اس وجہ سے نہیں دیتی کہ اپنے کو مالک نہیں سمجھتی۔

(جواب ۳۶۲) جب کہ زید کا ارادہ مہر داکرنے کا ہے تو زید کے ذمہ اس روپے کی زکوٰۃ نہیں ہے زوجہ کو چاہیے کہ روپیہ وصول کرے خود زکوٰۃ ادا کرے یا خاوند کو اجازت دے کہ وہ اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دے۔ (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

زکوٰۃ میں تمییز شرط ہے مسجد، کتاب اور شفا خانہ بنانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

(الجمعیتہ مورخہ ۵ مارچ ۱۹۲۳ء)

(سوال) زید اپنے مال کا زکوٰۃ ادا کرتا رہا اب اس سال دو گوں نے اس سے کہا کہ زکوٰۃ انفرادی طور پر

(۱) ومن كان له نصاب فاستفاد في اثناء الحول مالا من حصة صده الى ماله ودكاه سواء كان المستفاد من ثمنه

اولا وى وحده استفاد صده مع هديه كتب لركاة ۱۷۵ ط كونه

(۲) يذکر یہ حق مہر بی کا دین سے قبل وصول ہے لہذا اس کی زکوٰۃ دینی ہی کے لئے چاہے خود یا غیر کو کیل

اپنے اختیار سے جو خرچ کیا جاتا ہے وہ طریقہ صحیح نہیں ہے زکوٰۃ اجتماعی طور پر جمع کر کے کسی کمیٹی کے ماتحت خرچ کرنا چاہیے اب زید اس کنٹیکٹ میں ہے کہ زید جس قریہ میں رہتا ہے وہاں کے لوگ جو اہل ثروت ہونے کے زکوٰۃ نکالتے ہی نہیں پھر کمیٹی و اجتماعی صرف کس طرح ہو سکتا ہے نیز یتیم خانہ مسافر خانہ شفا خانہ مدرسہ دارالتبلیغ کنوئیں تالاب مسجد پر خرچ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۶۳) زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے حنفیہ کے نزدیک تمہیک مستحق بغیر عوض ضروری ہے جس بن صورتوں میں تمہیک نہ پائی جائے (جیسے مسجد تالاب مسافر خانہ دارالاشاعت و غیرہ کی عمرتوں پر خرچ کر دینا) ان صورتوں میں زکوٰۃ دانیس ہوتی یہ ہو سکتا ہے کہ زکوٰۃ کی رقم سے کنٹیکٹ و غیرہ خرید کر مستحق زکوٰۃ اشخاص کو تمہیک دیدی جائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کسی مستحق کو تمہیک دیدی جائے اور وہ اپنی طرف سے جس کام میں چاہے خرچ کر دے (۱) محمد کفایت اللہ کان مدہ

قرضہ معف کر کے اسے زکوٰۃ میں شمار کرنا۔

(المجمعیۃ مورخہ یکم اکتوبر ۱۹۳۷ء)

(سوال) ایک شخص کو جو شرکت کارخانہ روپیہ بطور قرض سنہ دیا تھا اور وعدہ یہ تھا کہ اس روپے کو میں آہستہ آہستہ اتار دوں گا مگر چھ دنوں بعد شرکت توڑ دی و کاروبار تمام اس کے سپرد کر دیا چھ دنوں بعد اس نے بھی جو تنگ دستی کارخانہ چھوڑ دیا روپیہ شخص مذکور کے ذمہ اتنی طرح ہے وروہ جو غرت ادا نہیں کر سکتا تو وہ روپیہ مد زکوٰۃ میں کٹ سکتا ہے یا نہیں مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی زکوٰۃ اس روپے میں کٹ میں یا نہیں؟

(جواب ۳۶۴) مدیون مفلس ہو جائے و اس سے اسے دین کی امید نہ ہو و ردائیں اس سے درگزر کرنا چاہیے تو یہ صورت توجہ نہ نہیں کہ زکوٰۃ کو دین میں محسوب کر کے اس کو بری کر دے و مگر یہ صورت جائز ہے کہ زکوٰۃ کی رقم اس مدیون کو عید دیدے و اس کے قبضہ ملک میں چلے جانے کے بعد پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لے لے نتیجہ ایک ہی ہے مگر یہ صورت دائر زکوٰۃ کی شرعی صورت ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان مدہ

(۱) یکھیں صفحہ نمبر ۲۸۰ حاشیہ نمبر ۴

(۲) اب الحیلۃ ان يتصدق علی الفقیر ثم یأمره بفعل هذه الاشیاء (الدر المحتار) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف (۳۴۵ ص سجد)

(۳) واداء مدین عن العس و عن دین سقنص لایحور الدر المحتار کتاب الزکوٰۃ ۲ ص ۲۷۰ ص سجد
۴ و حیلۃ لحوار ان یعطی مدیونہ لفقیر زکوٰۃ ثم یأخذہا عن ذمہ و لو اوسع المدیون مدیونہ احدھا لکرمہ صفر بحس حقہ (الدر المحتار) کتاب الزکوٰۃ ۲ ص ۲۷۱ ص سجد

زکوۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہو گا بلیک مارکیٹ کا نہیں

(سوال) ایک شخص نے کوٹہ میں دس ہنڈل سوت مقررہ سرکاری ریٹ یا محاسب ریٹل مثلاً دس روپے فی ہنڈل کے حساب سے چالیس ہنڈل سوت پایا مگر بلیک مارکیٹ میں اس سوت کا تیس روپے فی ہنڈل ہے تو اب زکوۃ ادا کرتے وقت اس شخص کو سوت مذکورہ کا دام دس روپے فی ہنڈل (جو کہ قیمت خرید ہے) لگانا چاہیے یا تیس روپے فی ہنڈل (جو کہ بلیک مارکیٹ کا دام ہے) المستفتی سعید احمد انصاری زید پوری ۱۱ اگست ۱۹۶۴ء

(جواب ۳۶۵) دس روپے فی ہنڈل قیمت لگانی چاہیے اور اسی حساب سے فروخت کرنا چاہیے بلیک مارکیٹ سے فروخت کرنا جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

زکوۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہو گا

(سوال) (۱) سونا چاندی یا س کے زیورات جو کہ مثلاً ۱۹۶۵ء میں جب کہ سونا تیس روپے اور چاندی آٹھ آنے تولہ تھی کسی شخص نے بطور گڑھستی (جائیداد) کے خرید اٹھانہ بغرض تجارت تو اب اس شخص کو ۱۹۶۴ء میں جبکہ سونا مثلاً نوے روپے اور چاندی ڈیڑھ روپے تولہ ہے زکوۃ کس حساب سے ادا کرنی چاہیے؟

(۲) اگر کوئی شخص مفروضہ زکوۃ جو کہ اس پر واجب ہے اس سے زائد رقم لیکر تقسیم کرے اور یہ نیت کرے کہ یہ زائد رقم آئندہ سال کی زکوۃ میں وضع (جرأ) کر لوں گا تو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ زائد رقم سہ زکوۃ ہوگی یا خیرات؟

(۳) زکوۃ کی رقم علیحدہ رکھ کر سال بھر رفتہ رفتہ خرچ کرنا کیسا ہے؟

المستفتی سعید انصاری۔ زید پور بارہ بنگی

(جواب ۳۶۶) (۱) موجودہ نرخ چاندی سونے کا زکوۃ نکالنے کے لئے معتبر ہو گا (۲)

(۲) جس پر زکوۃ واجب ہے وہ پیشگی بھی دیدے تو جائز ہے آئندہ سہ اس کو حساب میں محسوب کر لے (۳)

(۳) ہاں زکوۃ کی رقم علیحدہ رکھ کر آہستہ آہستہ خرچ کرنا جائز ہے مگر بغیر خاص ضرورت کے ایسا نہ کرنا

(۱) لیکن اگر بلیک مارکیٹ میں فروخت کرنا آسانی حاصل ہوگی مگر حکومت کی خلاف ورزی کا سہ ہو گا لہذا زکوۃ میں آرتے وقت قانونی نرخ کا اعتبار ہو گا

(۲) ان الواجب الا صلی عدهما هو ربع عشر العین واسا له ولاية النقل الى البعثة يوم الاداء فيعتبر قيمتهما يوم الاداء والصحيح ان هذا مذهب جميع اصحابنا (بدائع الصنائع) كتاب الزكاة فصل واما صفة الواجب في أموال التجارة ۲۲ ط سعید

(۳) ويحوز معجل الزكاة بعد ملك النصاب ولا يجوز قبله (مندیة) كتاب الزكاة ۱ ۱۷۶ ط كونه

بہتر سے ۱۰ سال آئندہ سال کی زکوٰۃ میں سے تھوڑا تھوڑا خرچ کرتے رہنا چاہئے، محمدؐ کاغیت اللہ سن
۱۰۰۰

فصل دوم۔ ادائیگی سال قمری و شمسی

انگریزی سال کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کی صورت

(سوال) چند روز گزرے کہ مخلصی صاحبی داؤد یوسف ابوت صاحب نے آخر ۱۰ دسمبر میں حساب کر کے
ادائی زکوٰۃ کے متعلق میرے مشورے سے سمارنیور اور آپ کی خدمت میں سوال بھیجا تھا جس کے جواب
میں جناب نے اس طرح تحریر فرمایا ہے ”متہ ۲۰ رمضان تک سال بھر کی زکوٰۃ بارہ روپے ۱۰۰۰ روپی
نے ۳۱ دسمبر تک ۲۰ رمضان سے دو ماہ کا فرق ہے تو پہلی مارچ کے بارہ روپے کے پودہ روپے
پھر ہر سال اگر روپیہ ۱۰ ہوا زکوٰۃ ہو تو سالانہ بارہ روپیہ پانچ آنے چار پائی

داکے جائیں اور پھر ہر سال کی زکوٰۃ میں ایک روپیہ ۱۰ ہوا کی زکوٰۃ آتی ہو تو سال کی زکوٰۃ
میں بارہ روپے پانچ آنے چار پائی داکے جائیں اس کے متعلق یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ شرعی حکم یہ ہے کہ
مثلاً شریعت سال زکوٰۃ میں کی کے پاس ایک ہزار روپیہ فارغ صورت نقد وغیرہ ہے اور آخر سال ۱۰۰۰
میں دس ہزار روپیہ ہو گیا یا سو روپیہ رہ گیا تو صورت اول میں دو سو پچاس روپے اور صورت دوم میں
روپیہ ۱۰ زکوٰۃ دین ہوگی پس اگر انگریزی سال آخر دسمبر کا حساب قائم رکھنے کے لئے ہر سال ۱۰ سب سال
گزشتہ قمری دس دن کی زکوٰۃ زیادہ ادا کی جائے تو اس میں یہ خرابی معلوم ہوتی ہے کہ شرعیہ دس دن زکوٰۃ
سال آئندہ کے حساب میں آنا چاہیے وراثر یہی ہوگا کہ ان دس دنوں کی زکوٰۃ سال گزشتہ کے اعتبار
سے کم یا زیادہ ہوگی جس سے قاعدہ شرعیہ کی مخالفت لازم آئے گی نیز یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ صورت
مذکورہ میں پہلے سال سال زکوٰۃ قمری اور آخر دسمبر میں مثلاً دس دن کا فرق ہو جائے گا تو دوسرے سال
تیس دن اور تیسرے سال تیس دن کا فرق ہوگا وکنہ نتیجہ یہ ہوگا کہ بڑھتے بڑھتے سال زکوٰۃ اور آخر
دسمبر میں چھ سات یا آٹھ ماہ کا فرق پیدا ہو جائے گا اور شرعیہ یہ چھ سات ماہ زائد آئندہ کے حساب میں
آئے پائیں لیکن در صورت مثل فتویٰ معلوم گزشتہ کے تاح کرنا پڑیں گے جو کہ بدستور تاح و تاح سن ۱۰۰۰
اندھو کا۔ المستمسکی نمبر ۲۶۸۹ مولوی عبدالحق صاحب رنگون (برہ) ۲۳ شوال ۱۳۶۰ھ ۱۵
نومبر ۱۹۴۰ء

(جواب ۳۶۷) انگریزی حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کا مسئلہ اس طرح ہے کہ جس شخص کا سال قمری
میں سے شروع ہو اور فرسٹ ٹینے کہ یکم محرم یکم جنوری کے مطابق تھی تو خیر ذی الحجہ پر قمری سال قمری

ہو گیا اور انگریزی سال کے دس یا گیارہ دن باقی ہوں گے تو جب کہ اس نے اخیر ذی الحجہ کو سب تمام قرار دیکر زکوۃ ادا کر دی تو قمری سال کی زکوۃ ادا ہو گئی ب دس گیارہ روز کے بعد اس نے دس گیارہ دن کی زکوۃ موجودہ رقم کے حساب سے ادا کر دی (جس کا اسے حق ہے) تو ب ۳۰ دسمبر کو اس کا ذمہ زکوۃ سے بالکل فارغ ہو گیا اب اس کے سال کی ابتدا آئندہ محرم کی پہلی تاریخ سے نہ ہوگی بلکہ اب اس کا سال ۱۱ محرم سے شروع ہو گا اور آئندہ دس محرم پر ختم ہو گا پھر یہ دس محرم تک سب بھر کی زکوۃ دے گا اور پھر محرم کو جو ب یکم جنوری کے مطابق ہو گی دس دن کی زکوۃ ادا کر کے فارغ ہو جائے گا اور اب اس کا سال یکم پر دس محرم کی جگہ ۲ محرم سے شروع ہو گا میرے خیال میں تو اس میں کوئی شرعی فہم نہیں ہے اور نہ مرد و ایم سے آٹھ دس مہینے بنتے ہیں بلکہ ہر سال کی ابتدا دس روز بعد سے ہوتی ہے اور ہر سال کے ختم پر یہ دس دن کی زکوۃ موجودہ مائیت کے لحاظ سے ادا کر کے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ ملک حساب پر زکوۃ واجب ہو جاتی ہے اور قبل حوالہ حول و تصحیح ہے اور صحت ادا فرغ ذمہ کو مستترزم سے الہد ب آثار سب فراغ ذمہ کی تاریخ کے بعد سے ہو گا محمد کفایت للہ کان اللہ لدہ دہلی

فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ دینا۔

(سوال) آج کل ۵۰ رجب میں عموماً رکان مدارس عربیہ اپنے اپنے مدرسے کے سنے و گوں سے زکوۃ کا روپیہ وصول کر لیتے ہیں اور یہ بھی جناب یہ ظاہر ہو گا کہ اکثر مدارس کے چنے کا ایسی ہی قسم کے روپیے پر زیادہ مدار ہے حیلہ کر کے یعنی کسی غریب کو قبضہ کر کے مدرسے میں داخل کرنا بعض دفعہ دس کو معیوب معلوم ہوتا ہے اور بعض دفعہ منجھ لے مصوب نہیں ہوتا عامین کے متعلق تو فقہانے لکھ ہی دیا ہے کہ ال کو نقد و عمل سے لینا جائز ہے کیا مدرسین کی تنخواہیں اس زکوۃ کے مال سے کسی جزئیہ کے تحت دینی جاتی ہیں ؟ اگر کوئی ایسا جزئیہ نکل آئے تو مدرسے کے چنے کی صورت زیادہ آسان ہو جاتی ہے نیز کیا شافیہ مالکیہ حناہ کے باب ایسی صورت میں روپیہ زکوۃ کا صرف کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

المستفتی نمبر ۵ مولوی محمد خلیل صاحب مدرس مدرسہ نوار العلوم جامع مسجد گوجرانوہ ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

جواب (۳۶۸) چونکہ حنیفہ کے نزدیک زکوۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک بلا عوض ضروری ہے اور

(۱) اگر حال زکوۃ میں اعتبار قمری سال ۱۰۵۰ کا جائز مذکورہ مال ترتیب سے ادا کرے یا جائے یکم جنوری کے ۲۰ دسمبر اور اس کے بعد نمبر سے مال ۱۰ دسمبر اور پھر یکم دسمبر تک پہنچ جائے جس سے اس سال دس برسے زکوۃ ادا کرے ہندیہ میں سے لعمرو للہ فی الزکوۃ للحول نصری کہ فی القسۃ ر حیدۃ کتاب الزکوۃ ۱ ۱۷۵ ص کونہ

۲ فقہی مسئلہ مال من فہم مسہم خبر ہاشمی ولا یزادہ سیرط قطع المسعد عن المسند من کل رجا حیدۃ کتاب الزکوۃ ۱ ۱۷۰ ط کونہ ۱۰ نصر ایضاً ص ۲۵۲ حاشیہ سیر ۴

اس صلے سے سوے سالین سے اور کوئی مستثنیٰ نہیں اس لئے حنفی اصول کے مطابق مدرسین کی تنخواہ زکوٰۃ میں سے نہیں دی جاسکتی۔ بہتہ دیگر ائمہ کے مسلک کے موافق جو تمہیک کو ضروری نہیں سمجھتے۔ اور مورخین زکوٰۃ کا روپیہ خرچ کرنے کی جازت دیتے ہیں اس کی گنجائش ہے کہ مدرسین کی تنخواہیں زکوٰۃ کے روپ سے داکر دی جائیں۔ میں شک نہیں کہ دینی تعلیم کا وجود بقا اسدی غربی مدرس پر موقوف ہے اور مدرس کی زندگی کا مدد آج کل زکوٰۃ پر ہی رہ گیا ہے معاملہ اہم ہے مگر اسکا فیصلہ حنفیہ کے علمائے متدین و موقع شناس اجتماع سے کر سکتے ہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا

(سوال) مدرسہ اسلامی کے اندر زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں مدرسہ قوم کا ہے اور اس قوم سے بچے اور دیگر شہر کے بچے اسلامی تعلیم حاصل کرتے ہیں یا اس قومی مدرسے کے اندر صدقہ فطریہ قربانی کی اہلیہ زکوٰۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں قوم کے لوگ مدرسہ اور صاحب نصاب ہیں ایسے مدرسوں میں زکوٰۃ لگ سکتی ہے یا نہیں دوسرے لوگ غربہ بہ تعصب کے مدرسے کے اندر چندہ نہ دیں تو خطرہ ہے کہ مدرسہ بند ہو جائے گا یا اس صورت میں بھی زکوٰۃ لگ سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۴۳۵ مولوی عبد الرحمن (سکر) ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ ۳ پر ۱۵۳۵ھ

(جواب ۳۶۹) زکوٰۃ کا روپیہ غریب و مسکین طلب علموں کے کھانے یا کپڑے اور سہانہ تعلیم پر بطور تمہیک طلبہ کو دینے کے لئے خرچ کیا جاسکتا ہے مدرسین کی تنخواہوں یا تعمیرات میں خرچ نہیں ہو سکتا۔ اگر اور کوئی مدد نہ ہو اور مدرسہ بند ہو جانے کا خطرہ ہو تو یہ وقت زکوٰۃ کا روپیہ حیلہ ترمیم کے ساتھ خرچ کیا جاسکتا ہے یعنی کسی مستحق کو تمہیک کر دی جائے اور وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دیدے توجہ نہ ہو گا، فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ (دہلی)

بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کنوں پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا۔

(سوال) زید کے پاس کچھ روپیہ زکوٰۃ کا ہے زید ان روپوں کو مسلمانوں کے لئے ہال (یعنی بڑا مکان) تقریر موقوف اجتماع وغیرہ کے لئے (کنوں پل) مسجد وغیرہ مصارف میں صرف کرنا چاہتا ہے اس لئے زید نے مثل حیلہ مراد فی امہ اس ان روپوں کا حیلہ کیا تو ان مصارف مذکورہ میں خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں حیلہ مذکورہ کی صورت یہ ہوئی کہ زید نے روپیہ اٹھا کر کسی مستحق زکوٰۃ کو دیدیا اور اس نے ان

۱، فہی نسبت حق من فقر مسلم غیر ہاشمی، ولا مولاد شرط قطع المصنف عن الملك من كل واحد، ہمدانی کتاب البرکۃ ۱، ۱۷۰ ط کرنا، و بطر بصر ۲۶۴ حاشیہ نمبر ۳

۲، و حیلۃ التکفیل بها لتصدق علی فقیر، ثم ہو یکس فیکون اثرا لہما، و کذا فی تعمیر المسجد، الدر المنجد کتاب البرکۃ ۲، ۲۷۱ ط سعید

روپوں کو ایٹار پتہ زید کو واپس دیدنے اس کے مدوہ و رکونی بہتر صورت حیلہ کی ہو تو مستحب فرمایا میں
المستفتی نمبر ۵۰۲ جمعیں یوسف گاردی (جوہانسبرگ) ۲۳ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ ۲۶ جون
۱۹۳۵ء

(جواب ۳۷۰) حیلہ مذکورہ سخت حاجت کے مواقع میں جائز ہے اور اس کی صورت یہی ہے جو سوال
میں مذکور ہے مسم ضروری اجتماعات کے لئے کوئی وسیع مکان بنانا بھی ایک معتبر ضرورت ہے اس لئے
کے یہ حیلہ کام میں لایا جاسکتا ہے اللہ کفایت اللہ

جن کاموں پر زکوۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوۃ خرچ کرنا
(سوال ۱) زکوۃ کا روپیہ کیا مسجد میں شرعی حیلہ کر کے یعنی کسی مستحق زکوۃ کو زکوۃ کا روپیہ دیکر پھر
اس سے سیر مسجد میں لگائے ہیں یا نہیں؟ (۲) یہ حیلہ شرعی کن کن امور میں ہو سکتا ہے؟
المستفتی نمبر ۲۳۲۳ حفظہ محمد مسم صاحب (اکرہ) ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ ۱۹ جون ۱۹۳۵ء
(جواب ۳۷۱) ہاں سخت ضرورت کی حالت میں اس طرح حیلہ کر کے زکوۃ کی رقم مسجد میں خرچ
کرنا جائز ہے کہ کسی مستحق زکوۃ کو وہ رقم بطور تمہیک دیدی جائے اور وہ قبضہ کر کے اپنی طرف سے مسجد
میں لگاوے یا کسی ور کام میں خرچ کر دے جس میں براہ راست زکوۃ خرچ نہ کی جاسکتی ہو فقط
محمد کفایت اللہ کان مدلہ دہلی

نوٹ کے ذریعے زکوۃ کی ادائیگی

(سوال ۲) ادائیگی زکوۃ میں مال کی تمہیک شرط ہے اور ظاہر ہے کہ نوٹ ہر نہیں بہتھ مثل قرضہ کے
اسٹامپ کے سبب کی رسید ہے کہ جتنے کا نوٹ ہے سی قدر مال گورنمنٹ کے ذمہ واجب ہے لہذا اس
نوٹ سے زکوۃ ادا ہوگی یا نہیں اگر ادا ہو جائے گی تو اسٹامپ جو مدیون کے نام ہو ادا ہو جانی چاہیے
یونکہ وہ بھی مدیون کے ذمہ واجب ہونے کی رسید ہے جس سے انکار نہیں کر سکتا؟

المستفتی نمبر ۲۷۸۵ عبد السعید شاہ جہانپور مورخہ ۶ مہر ۱۹۶۳ء
(جواب ۳۷۲) نوٹ دینے سے زکوۃ اس وقت ادا ہو جاتی ہے جب مسکین اس نوٹ سے کوئی مال
حاصل کر لے (۲) نوٹ دینا تسلیط علی تمہیک ہے اور جب نوٹ سے مال حاصل کر کے مالک ہو گیا تو
تمہیک ہر متحقق ہو گئی۔ محمد کفایت اللہ کان مدلہ

(۲-۱) کہ جس سے ۳۰ روپے ۲۰ روپے

(۲-۲) یہ مسئلہ اس وقت صاحب کے دھڑکے پیچھے ہٹ گیا ہے اور وہاں بھی تین ب نوٹ و خود اس طرحی بن گئے ہیں لہذا نوٹ کے
ہر زکوۃ دینے والے کے لئے اس سے کوئی چیز خریدنے یا ضائع کر دے

پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ فصل اول زمین کی زکوٰۃ

قرض پر زکوٰۃ و زمین رکھی ہوئی چیز سے نفع اٹھنا

(سوال) زید نے عمر کو روپیہ دیکر کچھ زمین زمین کے دو حصے ہیں ایک حصے سے فائدہ لیتے ہیں و دوسرے حصے پر صرف قبضہ ہے فائدہ نہیں لیتے ہیں اب یہ فرمائیے کہ زید پر تین روپوں کی زکوٰۃ کب دینا ہوگا حالانکہ جب وصول کرے نیز فائدے و لازمین اور غیر فائدے والی زمین زکوٰۃ کے بارے میں کچھ فرق ہے کہ نہیں زمین کے غلہ میں عشر کس پر ہے؟ بینواتوجروا

المستفتی نمبر ۵۷۲ پیش امام عبد السلام (وزیر ستان) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۴ جون ۱۹۳۶ء (جواب ۳۷۳) زمین مرہون سے نفع اٹھانا جائز ہے اذید پر اس رقم کی زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ یہ دینی (قوی) فرض میں داخل ہے مگر زکوٰۃ کی دائیگی جب واجب ہوتی ہے جب کم زمین نصب کا ۱۵ وصول ہو ۲ وجوب و دائیگی زکوٰۃ کا حکم دونوں زمینوں کا یکساں ہے زمین کے غلہ میں عشر کا شکار پر واجب ہے (۲) محمد کفایت مدکان مدنی دہلی

فصل دوم۔ پروویڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوٰۃ

پروویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ

(سوال) ریوب ملازمین سے ریوب کمپنی تنخواہ کا بار ہوں حصہ زمی طور پر وضع کر کے بینک میں جمع کرتی جاتی ہے مثلاً زید ہر ماہ ایک سو بیس روپے کا ملازم ہے ہر ماہ بجائے ایک سو بیس روپے اس کو ایک سو دس روپے ملتے ہیں دس تو وہ جو اس کی تنخواہ سے وضع ہوئے اور دس حق نیک چینی یا حق پنشن کے طور

(۱) لا استماع بہ مطلقاً لا باستخدام ولا سکی ولا لیس ولا حارة ولا اعاده سواء کان من مرہون او رہن ۱ سر المحتار کتاب الزہد ۶ ۸۲ ط سعید

(۲) فتح رکائھا ادا تم بصاب و حال احول لکن لا فوراً بل عند قص ربعی درہما من لدین اقوی کفرص و مال مال التجارہ فکھا فص ربعی درہم یدرمہ درہم (الدر المحتار کتاب الزکوٰۃ باب زکاۃ المال ۲ ۳۰۵ ط سعید)

(۳) العشر عنی الموحتر کجراح موطف و قلا علی المستاجر کمستعیر مسم و فی احووی و یقولہما واحد ر لدر المحتار کتاب الزکوٰۃ باب العشر ۲ ۳۳۴ ط سعید

پر کمپنی اپنے پاس سے اور جمع کر دیتی ہے گویا ایک سال میں زید کے ایک سو بیس روپے تو اس کی تنخواہ سے وضع ہو کر در ایک سو بیس کمپنی کی طرف سے اور ان دونوں کے مجموعہ دو سو چوبیس کا سود جمع ہوتا رہتا ہے اور ہر سال پرچہ حساب مد زمین کو ملتا رہتا ہے یہ جمع شدہ رقم زید کی بیوی بیٹے یا کسی قریبی رشتہ دار کے نام بوسطت زید جمع ہوتی رہتی ہے زید اپنی حیات میں جب تک وہ سلسلہ ملازمت میں ہے اس روپے سے مستفید نہیں ہو سکتا زید کے مرنے پر وہ رقم اس کو ملے گی جس کے نام سے جمع ہوتی رہی ہے لیکن اگر زید خود ملازمت سے دستبردار ہوتا ہے یا کمپنی علیحدہ کرتی ہے تو وہ رقم چار پانچ ماہ بعد زید کو مل سکتی ہے اگر زید خود مستعفی ہو اور کمپنی کے خیال میں اسکا چار چلن نیک وراچھا نہیں ہے تو کمپنی کو اختیار ہے کہ وہ مدزم کا صرف جمع شدہ روپیہ ہی دیدے جس کو کمپنی کسی حامت میں نہیں روک سکتی لیکن حق نیک چینی دے یا نہ دے اس کے اختیار میں ہے کیا ایسے جمع شدہ روپے پر قبضہ کے قبل زکوۃ فرض ہے یا روپیہ ملتے ہی یا ایک سال پورا قبضہ رہنے کے بعد یا اس وقت سے جب سے ملازم کاروپیہ وضع ہونا شروع ہوتا ہے۔ المستفتی حاجی حسین علی سگنلیہ انچارج ٹیلی گراف آفس گنگاپور شی

(جواب ۳۷۴) اس جمع شدہ رقم کی زکوۃ اس وقت تک واجب نہیں ہے جب تک یہ وصول نہ ہو اور وصول ہونے کے بعد بھی جب سال گزرے اس وقت واجب الادا ہوگی اور صرف اسی زمانے کی جو وصول رقم کے بعد سے اس پر گزرے گا کیونکہ یہ روپیہ ابھی تک اس شخص کے قبضے میں ہی نہیں آیا اور اس کا ایک حصہ اگرچہ بدل عمل ہے مگر زیادہ حصہ اس کا محض عطیہ ہے دین ضعیف ہے اور اس کا یہی حکم ہے (واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

پراویڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوۃ۔

(سوال) جن سرکاری مدزموں کی تنخواہ قلیں ہوتی ہے اور ان کو روپیہ پس انداز کرنے میں دقت پیش آتی ہے ان کی سہولت کے لئے گورنمنٹ نے ایک قاعدہ ”جنرل پراویڈنٹ فنڈ“ جاری کر رکھا ہے کم زکم ایک آنہ فی روپیہ اور زیادہ سے زیادہ دو آنے فی روپیہ کے حساب سے ہر اہلکار اپنی تنخواہ میں سے وضع کر اگر سرکاری خزانہ میں جمع کر سکتا ہے یہ کل روپیہ جب تک اہلکار کی پنشن نہ ہو یا وہ ملازمت ترک نہ کرے کبھی اور کسی وقت (دوران ملازمت) میں اس کو واپس نہیں مل سکتا اگر اہلکار درمیان میں اپنا حساب بند کرانا چاہے تو حساب بند ہو جائے گا یعنی تنخواہ میں وضع یا جمع ہونا بند ہو جائے گا لیکن جمع شدہ روپیہ اس کے قبضہ میں نہیں آئے گا گویا ملکیت اہلکار کی اور قبضہ سرکار کا ہے در صورت انتقال اہلکار کے جائز ورت

(۱) اس کے قصصی حکام کے لئے ملاحظہ ہو مفتی رشید احمد کی کتاب ”مسائل رشید“ پراویڈنٹ فنڈ پر زکوۃ اور سود کا حکم صفحہ نمبر ۲۷۷ مکتبہ عمید کراچی حضرت آخر میں بطور خاصہ تحریر فرماتے ہیں کہ ”تفصیل مذکور سے ثابت ہو کہ پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم عام کی ملک ہے ہذا اصول سے قبل اس پر زکوۃ نہیں لگائی“ ترجمان ایشیہ ص ۲۸۶

یا جس کو بکار نہ وقت ابتدائی درخواست نامزد کیا ہے وہ روپیہ پانے کے مستحق ہیں ورنہ پرنٹ فنڈ کا اصل مقصد بھی یہی ہے کہ یہ بکاروں کے وارثوں کے لئے ایک سرمایہ بآسانی جمع ہو جائے ہو۔
میں ان کے کام آئے۔

اس پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ روپ پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو جس بکار نے یکم اپریل ۱۹۳۲ء سے ۳۱ مارچ ۱۹۳۳ء تک یک روپ یا دو روپ جمع کرائے اور بارہ مہینے میں جو ساٹھ روپ ہوئے ان کی زکوٰۃ یکم اپریل ۱۹۳۳ء کو واجب اور ہوگی یہ ساٹھ روپ پر ایک سال گزارنے کے بعد زکوٰۃ واجب اور انہوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے شش سال کا اعتبار ہے یہ قمری کا؟ اس فنڈ پر پابندی متروکہ شرع سے بھی سود لکھا جاتا ہے جو قاعدہ کے اندر داخل ہے اور اس میں گورنمنٹ نوٹ متروکہ اور سود ہر سال اس جمع شدہ روپ میں شامل ہوتا رہتا ہے۔ کا یا ششم ہے؟ لمسعی نمبر ۶۶ مورخہ ۱۹۳۳ء محمد عزیز علی صاحب مدرس در علوم دیوبند ۲۴ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ ۱۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۷۵) اس روپے پر جو پراویڈنٹ فنڈ میں ملازم کی تنخواہ میں سے وضع ہو کر اور سرکاری طرف سے ان قدر رقم جمع ہو کر اور پھر مجموعہ پر سود بڑھ کر جمع ہوتا رہتا ہے۔ زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اور سود کے نام سے جو رقم اس میں اضافہ ہوتی رہتی ہے وہ سود کے حکم میں نہیں ہے۔ اس کا لینا جائز ہے۔ یہ تمام رقم جب ملازم کو دی جائے اس پر موبائلوں کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ تمام رقم ایک سرکاری نظام کی حیثیت رکھتی ہے اور تنخواہ میں سے وضع ہونے والی رقم تنخواہ کی مقدمہ سے مستثنیٰ ہے۔ یعنی جب کہ... ماہور کے ملازم کے لئے جبری طور پر... ماہور جمع کرنا لازم ہے اور یہ... اس کے قبضہ میں آئے ہیں۔ یہی وضع کرنا چاہتا ہے تو کیا یہ... ملازم ہے اور سرکاری کے وارث... اس کے وضع شدہ اور... اپنی طرف سے اور... کا سود اس پر بڑھا کر بطور حق مذمت

آخر میں دے دیتی ہے تو یہ سب رقم ایک انعامی رقم سے۔ جو قبضہ کے وقت قابض کی ملک میں آئے گی ہاں طو ایک قانون ور قنونی وعدہ کے ملازم اس کا مستحق ضرور ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کا بیان ہے۔

پراویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں

(سوال) پراویڈنٹ فنڈ کا سود وصول کر کے اپنے خرچ میں ادا جائز ہے یا نہیں اور اس پر ماں گزارنے کے بعد زکوٰۃ دینے کا کیا حکم ہے

۱۔ ملازم کی ملک میں نہیں اور ملک میں قبضہ کے وقت... کا... اور معذرت فرمائی یہ قنونی مستثنیٰ ہے

۲۔ کیا رقم اس پر سود کی حریص مبادی میں آتی

۳۔ کو یہ وعدہ اس پر... کے لئے امر کی طرف سے ہیں درمیان تنخواہ بتے میں مواہبہ رقم اب کو اس کو قنونی ماری کا اس کے

۴۔ ایک ماں ترابیت بفرماتے ہیں

۵۔ (۱) حصہ نمبر ۳۰۷ ص ۳۰۷

المستفتی نمبر ۵۰۴ مووی حبیب اللہ (راوی پنڈی) ۷ ربیع الاول ۱۳۵۴ھ ۳۰ جون ۱۹۳۵ء
 جواب (۳۷۶) پراویڈنٹ فنڈ کا سود وصول کر کے اپنے خرچ میں انا بھی درست ہے اور حقیقت سود
 نہیں ہے بلکہ وہ اس رقم کے حکم میں ہے جو محکمہ اپنی طرف سے دینا ہے پراویڈنٹ فنڈ کے روپ پر
 وصول ہونے سے پہلے زکوٰۃ لازم نہیں ہے (محمد کفایت اللہ کان اللہ)

پراویڈنٹ فنڈ اور بینک میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ۔

(سوال) جو رقم ماہانہ تنخواہ سے کٹ کر جمع ہوتی ہے اور جس کو پراویڈنٹ فنڈ دیتے ہیں گرانٹس کو پیش
 جانے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں اور اس طرح سے کر کوئی رقم بینک یا ڈکھانہ میں ہو اور جو سود اس
 رقم میں جمع ہوتا ہے اس کے متعلق شرح عالیہ اسلام کے کیا حکام ہیں؟ المستفتی نمبر ۲۶۳۶ محمد
 یوسف صاحب پشاور ۳ ربیع الاول ۱۳۵۹ھ ۱۹ اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۷۷) (۱) پراویڈنٹ فنڈ کی رقم جو تنخواہ میں سے کٹ لی جاتی ہے یعنی ملازم سے قبضہ میں
 آنے سے پہلے وضع کرنی جاتی ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں جب قبضہ میں آئے گی اس وقت زکوٰۃ واجب
 ہوں۔

اس رقم پر جو رقم محکمہ کی طرف سے بڑھانی جاتی ہے اور پھر دونوں کے مجموعہ پر جو رقم انٹرسٹ کے نام
 سے لکھی جاتی ہے یہ سب ملازم کے لئے جائز اور حلال ہے یہ شرعاً سود نہیں ہے۔

(۲) اک خانہ بینک میں جو رقم کہ خواہ مالک جمع کرتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے (۳) اور اس پر جو رقم
 ڈاک خانہ بینک انٹرسٹ کے نام سے دیتا ہے وہ سود ہے (۴) مگر اس رقم کو ڈاک خانہ بینک سے وصول
 کر لینا اس سے ضروری ہے کہ گرانٹ نہ لے تو وہ رقم مسیحی مشنری کو دیدی جاتی ہے اور تبلیغ مسیحیت میں
 کام آتی ہے اس لئے اس رقم کو وصول کر کے اپنے کام میں نہ لے جائے بلکہ غریب و فقراء پر خرچ کر دے
 جائے اور اس خرچ کرنے میں ثواب کی نیت نہ کی جائے بلکہ محض رفع وہل کی نیت سے خرچ کی جائے
 محمد کفایت اللہ کان اللہ

۱۔ اگر کوئی شخص کوئی عمارت یا مکان یا زمین خریدے اور اس میں کوئی عمارت یا مکان نہ بنائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

(۱) اگر کوئی شخص کوئی عمارت یا مکان خریدے اور اس میں کوئی عمارت یا مکان نہ بنائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کوئی شخص کوئی عمارت یا مکان خریدے اور اس میں کوئی عمارت یا مکان نہ بنائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

۳۔ اگر کوئی شخص کوئی عمارت یا مکان خریدے اور اس میں کوئی عمارت یا مکان نہ بنائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

۴۔ اگر کوئی شخص کوئی عمارت یا مکان خریدے اور اس میں کوئی عمارت یا مکان نہ بنائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

پراویڈنٹ فنڈ پر وصول سے پہلے زکوٰۃ نہیں۔
(مجموعۃ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال)

(جواب ۳۷۸) پراویڈنٹ فنڈ کی رقم پر قبل وصول ہونے کے زکوٰۃ نہیں، محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ

صاع کی تحقیق

(سوال) فقہ نے صدقہ فطر میں صاع کی مقدار ایک ہزار چالیس درہم بتلائے ہیں (۱) اور درہم سترہ سو کا علامہ شامی نے باب الزکوٰۃ میں ایک خرنبہ (رتلی) چار جو کی لکھی ہے (۲) اس حساب سے درہم دو ہاشہ ڈیڑھ رتلی اور صاع سترہ رتلی وقت سے ایک سواٹھانوے (۱۹۸) روپے کے قریب ہے مولانا عبدالحی کے حاشیہ شرح وقایہ میں عدمہ شامی کے موافق بیان کیا ہے ۴ اور شاہ ولی اللہ نے شرح مؤلف باب زکوٰۃ ص ۲۰۲ میں نحوہ بغوی صاع پانچ و ثلث رطل کا لکھا ہے رد اور درہم کی مقدار کی صفحہ پر تین ماہ شے از روئے تحقیق لکھی ہے اسی باب از زکوٰۃ ص ۲۱۳ پر صاع کی مقدار پانچ و ثلث رطل لکھ کر ایک مثل سے چار سو سترہ ہائیس، تے بیان کئے ہیں (۱) جس کے حسب سے صاع کی مقدار عدمہ شامی کے بیان سے بھی دو تولے کم ہوتی ہے لیکن درہم یہاں بھی نحوہ تحقیق سابق تین ماہ شے لکھ سے قضی ثناء اللہ پانی پتی و نیز دیگر علماء نے بھی درہم کی مقدار تین ماتے کے قریب لکھی ہے، اب دمنہ کے حاشیہ پر نوالہ فتویٰ جوہر خلاطی، مفتاح الجنۃ میں نوالہ شرح ورد درہم کی مقدار تقریباً تین ماہ شے معلوم ہوتی

.....

(۱) تین صاع ہر ۷۰ صاع بہ ہر ۱

۲ ۱۵۵ کال اصاع الف وربعین درہم شرعی رد المحتار کتاب الزکوٰۃ مطلب فی تحریر لصاع و لیس و لیس و لیس ۳۶۵ ص سعید

۳ کل حیروہ ربع شعیرات و اربع فصحات، باب زکوٰۃ الاموال ۲ ۲۹۶ ص سعید

۴ و لما دحا یکرول ثمانیہ حرء کل حرء مینا بسمی باصرسیہ شرح و یقال لہ بالہندیہ ۹ رسی و ہذا احراء یکرول بصر ربع شعیرات (عمدۃ لرعیدہ علی ہامش شرح الوقایہ کتاب الزکوٰۃ باب امدت راتنصۃ ۲۸۵ مکسہ حصیہ مطلب)

(۵) موی گفتہ کہ ق تص صاع و وید نوصاع یخر رطل و ثلث رطل است ازین بدایتہ شد کہ درہم بہہ ۱۰۰۰

مصعی شرح مؤلف کتاب الزکوٰۃ باب انقدر الادی لا یحب ۱ ۲۰۸ کب حانہ رحمہ سہری مسجد دہلی

(۶) و مجموعہ ماہات رطل چہرہ مدہ بیت و دویم ہا میثو مصعی کتاب الزکوٰۃ باب تحریر اصاع و زکوٰۃ دا ص ۲۲۰ ۱ ص حبیبہ دہلی

ہے اس حساب سے صاع کی مقدار زیادہ ہوتی ہے ان اقوال مختلفہ میں وجہ توافق کیا ہے اور صاع کی صحیح مقدار کیا ہے؟ کتب احناف معتبرہ سے مع حوالہ و تفصیل حساب بیان فرمائیے بیوا تو جروا^۱ (حواب ۳۷۹) درہم کی مقدار وہ صحیح ہے جو شاہ ولی اللہ نے لکھی ہے یعنی تین ماشے اور ایک رتی کو قاضی ثناء اللہ وغیرہ نے معتبر سمجھا ہے اور اس حساب سے نصف صاع ۸۰ روپے انگریزی کے سیر سے ایک سیر بارہ چھٹانک دس ماشے کا ہوتا ہے جبکہ توہ اسی انگریزی روپے بھر مانا جائے مولوی عبدالحی مرحوم لکھنوی کا حساب غلط ہے اور منشاے غلطی یہ ہے کہ عدمہ شامی نے جو ایک خرنوبہ (رتی) چار جو کی بتائی ہے اس کو انہوں نے بنی قرار دیکر حساب سنی طور پر لگایا عمل کر کے نہیں دیکھا ہندوستان میں جو توے رائج ہیں وہ روپے بھر کے ہوں یا روپیہ ن کے خانہ سے سڑھے گیارہ ماشے کا ہوا ان میں سے کسی تولے کے رتی چار جو نہیں ڈھنی جو پونے تین جو کی ہے میں نے خود جواہرات تولنے کا صحیح کاٹا میا کر کے رتی کا وزن جو سے کیا ڈھائی یا پونے تین جو کی رتی ہوتی ہے جو متوسط درجے کے نئے گئے پھر اسی طرح متوسط درجے کے جوے کر ایک درہم کے ستر جو کا وزن کیا وہ بھی تقریباً سوا تین ماشے کے نکلے اس تحقیق اور عمل سے معلوم ہو کہ ایک رتی کو چار جو کا قرار دینا اور اس پر حسنی قاعدے سے صاع وغیرہ کا وزن متعین کرنا غلطی ہے۔

رہا یہ کہ عدمہ شامی نے ایک خرنوبہ کا وزن چار جو کیوں لکھ دیا اس کا جواب یہ ہے کہ خرنوبہ اور تولہ کا وزن مختلف ہوتا ہے آج کل دہلی میں عام طور پر توہ انگریزی روپے بھر سمجھا جاتا ہے اور شاہ جہانپور کا توہ اتنا بڑا ہے کہ اس کے حساب سے انگریزی روپیہ سوا دس ماشے کا ہے تو ظاہر ہے کہ اس تولے کے ماشے در رتیاں دہلی کے ماشے اور رتیاں سے بڑی ہوں گی اسی طرح اگر عدمہ شامی کے یہاں کی رتی چار جو کی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہندوستان کی رتی بھی چار جو کی ہو۔

غرضیکہ درہم کی مقدار دہلی کے تولے سے ۳ ماشے کی صحیح ہے اور اسی حساب سے نصف صاع کا وزن احوال روپے کے سیر سے تقریباً پونے دو سیر ہوتا ہے پس صدقہ فطر میں گیسوں (اسی روپے بھر کے سیر سے) پونے دو سیر دینے چاہئیں (۲) واللہ اعلم بالصواب محمد کفایت اللہ غفرلہ

- (۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطرہ ادا کر سکتا ہے
(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی تصریح نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا
(سوال) (۱) قصبہ سندھ میں عدالت فوجداری سلطنت انگلشیہ موجود ہے اب صدقہ فطر میں گیسوں

(۱) درہم شری میں تین سو گان نہ ہوتے ہیں سرحد دو جو (کتاب زکاة ص ۳ نمبر ۸ ط شریعت عمیہ ملتان)
(۲) پہنچی روپے میں بھی صیحات روپے کے سیر کو اختیار کیا ہے اور اس کی تفصیل کے سے ملے حصہ ہوں اور شریعہ ۱۰ خط
مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ ط سائنس تحقیق اصناف مواضع مفتی رشید احمد دامت برکاتہم

کی قیمت اس جہ سے نرخ سے ۱۰ روپی ہوگی یا یہ محکمہ جس ضلع کا تابع ہے اس کے نرخ سے دینا چاہیگا۔
اس محکمہ میں فقط ٹھکانا ہے جس کی قیمت بہت زیادہ ہے بہت سے مسلمانوں پر اسے کی قیمت ۱۰ روپیہ قرار
ہے تو اگر ضلع کے نرخ سے گیسوں کی قیمت ۱۰ روپیہ جانی جائے تو مؤدی شرعی کی اذمہ ہوگیا نہیں۔

(۲) دیارنگلہ میں چونکہ اس جہ چوں ہے تو اگر چوں اصل قرار دیکر اس کا نصف صاف دے دے تو
صدقہ فطر دیا گیا نہیں۔ (۳) تکی تو کے سیر سے کتھیر کا صاف ہوتا ہے ورکتے سے نصف
مسئس مندہ محمد موسیٰ نفر لہ سپرنٹنڈنٹ مدرسہ ہندیپ ضلع نواہلی

حوا (۳۸۰) (۱) اگر اس قصبہ میں گیسوں نہیں ہے ور وگ صدقہ فطر میں گیسوں کی قیمت دینا
چاہیں تو ضلع کی قیمت کے حساب سے دے سکتے ہیں کیونکہ ضلع کی قیمت گویا جہ کی قیمت ہے اس
سے کہ ضلع اپنے متعلقہ دیہات و قصبہات کے ساتھ معنی تندرکتہ ہے ور اس سب کا جامع ہے (۲) یہ
منصوص اتیاء میں حکم یہ ہے کہ صاف یا نصف صاف جائز نہیں بلکہ نصف صاف گیسوں کی قیمت میں جس
قدر چاہوں تے ہوں اس قدر دینے ہوں گے وصالہ بص عدہ کدرہ و حور بعسر فیہ القسۃ
در محار (۲) (۳) اتی ۱۰ روپیہ انگریزی کے سیر سے یک صاف ساڑھے تین سیر و نصف صاف دے
دوسرے کا ہوتا ہے ور یکی سیر اور احوط سے ۱۰ روپیہ

صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں بنتا۔

(سوال) زید باغ ہے ور اس کے مال باپ زندہ ہیں مگر اس کے مال باپ نے سے الگ کر دیا ہے ور اس
سے ور اس کی ور کے نرخ کے لئے آٹھ یا دس بیگہ زمین دی ہے مگر اس کو مالک و مختار نہیں بنایا ہوا
تو اس نے اس زمین کے سیر سے پاس اور کوئی چیز نہیں جس پر صدقہ فطر واجب ہو تو اس زمین کی
وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا۔ المسقی نمبر ۶۸۸ سیکریٹری انجمن خیر الودع (ضلع
بھروچ) ۲۷ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۴ دسمبر ۱۹۳۵ء

حوا (۳۸۱) زید پر اس زمین کی وجہ سے صدقہ فطر پنا اور اپنی اولاد کا واجب نہ ہوگا اس کے باب
پر جب ہوگا ۱۰ روپیہ کتاب مدکان مدالہ

فطرہ کی مقدار اور پیکوں کی طرف سے فطرہ

(سوال) بنتہ سیر سے فطرہ کتنا دینا چاہئے کیا شیر خوار بچوں کی طرف سے بھی فطرہ دینا جائز ہے

۱ (بندہ فی اللہ) روفی مقدرة فتی بہ لا مشاراسہ لدر بمحار کتاب لڑکہ ۲۰۶ - ۲۰۷
بعد

۲ کتاب برکۃ و صدقہ فطر ۲۰۶ طبع

۳ (۳) کہیں - نمبر ۲۶۱ - ۲۰۶

المستفتی نمبر ۱۰۱۹ الیم عمر صاحب، نصاری (سارن) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء،
(جواب ۳۸۲) انی روپے بھر وزن سیر سے فطرہ کی مقدار پونے دو سیر ہے (۱۱ شیر خوار بچوں کی
طرف سے بھی فطرہ دینا پیر لازم ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذہلی

رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے۔
(سوال) رمضان میں بچہ پیدا ہوا کیا اس کا صدقہ فطر بھی باپ پر واجب ہے کہ ادا کرے یا نہیں؟
المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
(جواب ۳۸۳) رمضان کی آخری تاریخ میں بھی پیدا ہونے والے بچہ کا صدقہ فطر دینا لازم ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذہلی

قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے
المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
(سوال) صدقہ فطر اور قربانی صاحب نصاب پر واجب ہے یا اس کے علاوہ بھی؟
(جواب ۳۸۴) صدقہ فطر اور قربانی صاحب نصاب پر واجب ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذہلی

صدقہ فطر سے امامت کی اجرت دینا جائز نہیں!
(سوال) صدقہ فطر کے مستحق صلی کون لوگ ہیں آج کل فقر، و مسکین کہاں سے ملے ہیں
صاحب نصاب ہیں بہت سے شہروں کے پیش اماموں کو صدقہ فطر دیتے ہیں وہ بھی صاحب نصاب
ہوتے ہیں

بڑے بڑے شہروں میں پیش اماموں کی تنخواہ کافی ہوتی ہے ان کو صدقہ فطر سے حلق ہی کیا
گمراہ رہے ملک ماروڑ میں ہمیشہ سے پیش اماموں کو صدقہ فطر دیتے ہیں سال بھر میں چالیس پیپروں
روپے چندہ کر دیتے ہیں درجہ فطرہ کا ہر سال آجاتا ہے اس کا ثبات پر مام سال بھر گزارتا ہے بہت

(۱) فتح نمبر ۱۱۳۳ شریعہ ۲، ۲۰۰
(۲) یہ اس وقت سے جب کہ شیخ ابن عمر رحمہ اللہ نے اس کے بارے میں کہا ہے کہ "وَصَلِّهِ الْفَقِيرَ وَرُفِي
الشَّامِ، فَزَلَّ الْعَقْبُ فَذَلَّ لَانَ الْعَمَى حَتَّى صَدَقَ فِطْرُهُ فِي سَالِهِ (رد المحتار کتاب الزکاة باب صدقہ الفطر
۳۶۱ ط سعید)
(۳) وقت الرجوع بعد طلوع فجر الشیخ من یوم الفطر فس دلت فی دلائلہ تحت غلہ لصدقہ رسول
ولداؤہ سلم قبلہ وحج ویتعلق ببدا الصاب وحرث الاصحۃ (ہندہ باب صدقہ الفطر ۱۹۲۱ھ
رشدنا کرم)
(۴) وحی: احب علی البحر المسلم السائل لستہد الشاف فاصلا عن حراجہ الاصلہ ہندہ کتاب الزکاة
ہندہ مطبوعہ ۱۹۱۱ء کرم

سے آدمی کہتے ہیں کہ ماموں کو فطرہ مت دو اس پر ہم کہتے ہیں کہ مت دو مگر اس کا عوض دیگر دھن دیدو اس س پر خاموش ہیں ب یہ دائمی فطرہ امام کا حق توڑ کر فقراء کو جو در حقیقت صاحب نصاب ہیں دینا چاہیے یا نہیں المستفتی نمبر ۲۶۷۵ پیر زادہ عبدالرحیم صاحب مارواڑ ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۶۰ھ ۸ جو کئی ۱۹۴۰ء

(جواب ۳۸۵) صدقہ فطر صاحب نصاب کو دینا جائز نہیں ورنہ امت کی اجرت میں تو فی طرح نہیں دیا جاسکتا یعنی امام صاحب نصاب نہ ہو جب بھی بطور اجرت امت س کو نہیں دے سکتے لہذا امام کو لازم ہے کہ صدقہ فطر کو پنا حق نہ سمجھے اور وگوں کو لازم ہے کہ امام کی خدمت دوسرے طریق پر کریں محمد کفایت اللہ کان اللہ ۲ دہلی

خاوند پر بیوی کا اور والد پر بڑی و د کا صدقہ فطر واجب نہیں۔

(سوال) بیوی کا صدقہ فطر س کے میل پر واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۸۶) خاوند پر بیوی کا صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہے شری جلد ثانی ص ۸۲ میں موجود

ہے (لا عن روحہ) لقصور المؤنہ والو لایۃ اد لایلی علیہا فی غیر حقوف الروحہ ولا

یحسب علیہ ان یموتہا فی غیر الرواتب لامداوۃ (نہر) ۲، محمد کفایت اللہ کان اللہ ۲ دہلی

(جواب دیگر ۳۸۷) بیوی و بڑی اور ادا کر خود صاحب نصاب ہیں تو خود ادا کریں ورنہ صاحب

نصاب نہیں ہیں تو ان پر صدقہ فطر واجب ہی نہیں اگر کوئی شخص اپنی بیوی اور بڑی کو ادا کی طرف سے

صدقہ فطر ادا کرے تو ادا ہو جائے گا ۲، محمد کفایت اللہ شفر ۲

باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والے بالغ اولاد کا صدقہ فطر۔

(سوال) زید کے چار بڑے بالغ ہیں اور سب لڑکے زید کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں سب کے

خورد و نوش کا انتظام بیوی کے اور ان وگوں کے پاس عداوہ حاجت اصریہ کے ہر روپ کی رعیت ب

پس اس صورت میں صدقہ فطر کرنا صرف زید پر واجب ہے یا سب پر؟ زید کی موجودگی میں اگر کسی

بڑے کا انتقال ہو جائے ورنہ بیوی بچے سب چھوڑے تو کل ماں زید کا قریب پائے گا یا کچھ میت کا قریب پائے

س میں وارث جاری ہو کر بیوی بچے وارث ہوں گے ۴ المستفتی نمبر ۲۰۵۸ محمد یاسین (مبارکپور

۱) و مصرف هذه الصدقة، لا هو مصرف الزکوة (ہدیہ کتاب لڑکھانہ و تصدقات الفطر ۱ ۱۹۴ ص ۱۰۷)

۲) کتاب لڑکھانہ و تصدقات الفطر ۲ ۲۶۳ ط سعید

۳) لا عن روحہ ورواہ اکبر العقلم وبنو ادی علیہما بلا در احراً مستحباً بلا در عادہ، من المحذور کتاب

لڑکھانہ و تصدقات الفطر ۲ ۳۶۳ ط سعید

ضلع اعظم گڑھ) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۸۸) اگر زید کے ان لڑکوں کی ملکیت جدا نہیں ہے بلکہ باپ کے ساتھ سب شریک و باپ کے مددگار ہیں تو ان میں سے کسی کی موت پر اس کی میراث ثابت نہ ہوگی کیونکہ اس کا اپنا ترکہ کچھ نہیں ہے۔ ہاں صدقہ فطر ان سب کی طرف سے ادا کرنا پڑے گا (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

صدقہ فطر میں آٹا دینا جائز ہے۔

(الجمعیت مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال ۱) یہاں عوام صدقہ فطر کے مسئلہ سے ناواقف ہیں سرداران دیہہ اپنی رائے سے جو بول دیتے ہیں وہی دیا جاتا ہے کوئی چاول، کوئی دھان کوئی مٹر وغیرہ سے نصف صاع یا ایک صاع کے حساب سے دیتے ہیں اور یہ لگتے ہیں کہ ہمارے علاقے میں یہی پیدا ہوتا ہے گیہوں نہیں ہوتا نہ ہتہ المجالس کتاب الصوم میں ہے ”صدقہ شہر کی غائب خوراک سے ایک صاع ہے“ فتاویٰ عالمگیری میں گیہوں نصف اور جو خراب... ایک صاع ہے ان کے سوا اور دوسرے اناج میں دینا جائز نہیں مگر باعتبار قیمت ہے (۳) صحیح حکم کونسا ہے؟ (۲) شہر میں گیہوں نہیں ہے یا کم ہے آٹا چلائی عام جگہ موجود ہے آیا صدقہ آٹے کے حساب سے رکھا جاوے یا گیہوں وغیرہ کے حساب سے؟

(جواب ۳۸۹) گیہوں ایک صاع نہیں بلکہ نصف صاع ہے جو اور... کھجور ایک صاع ہے ان کے علاوہ غیر منصوص اشیاء میں سے جو چیز دی جائے اس کی مقدار متعین نہیں بلکہ وہ اتنی ہی دی جائے کہ اس کی قیمت نصف صاع گیہوں یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور کے برابر ہو گیہوں کا آٹا صدقہ فطر میں دیا جاسکتا ہے اور نصف صاع آٹا کافی ہے (۴) محمد کفایت اللہ غفرلہ

غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا۔

(سوال) صدقہ فطر اہل ہند کو دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی محمود خاں پیش امام جامع مسجد

(۱) الاب والابن یکتسبان فی صعد واحد ولم یکن لہما شئ فالکسب کلہ للاب اب کا الابن فی عمالہ لکونہ معینا لا الاتری لو عرس شجرۃ تکنون للاب (رد المحتار فصل فی شرکت الفاسدہ ۴/۳۲۵ ط سعید)

(۲) ان لڑکوں پر فی غیر صدقہ فطر جب نہیں لیکن چونکہ یہ نامہ دار و مد کو دیے ہیں اس لئے جس طرح والد کے ذمے باع و ادا کا نفعہ جب نہیں لیکن جب اولاد کی کد باپ بتاؤ تو باپ پر نفعہ لازم ہے اسی طرح یہاں بھی باپ پر لازم ہے کہ وہ اپنی باع و اد کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے اللہ اعلم

(۳) وہی نصف صاع من بر او صاع من شعیر او تمر وما سواہ من الحبوب لا یحوز الا بالقیمۃ (حدیدہ کتاب الزکاة باب فی صدقۃ النطر ۱۹۲/۱۹۱۱ ط کوئٹہ)

(۴) نصف صاع من سر و ذیقہ او سوبقہ و رب و حعلہ کانمر و صاع تمر و شعیر و لورد و ما لم یس علیہ کدرہ و حر باعتبار فیہ القیمۃ (رد المحتار کتاب الزکاة صدقۃ الفطر ۲/۳۶۵ ط سعید)

پور ضلع ہمسیر پور

(جواب ۳۹۰) اہل بنود کو نہیں، ینا چاہیے، محمد کفایت اللہ غفرلہ

ساتواں باب عشر وخراج

سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

سوال : مملکت برصغیر ہندوستان کے بعد عشر ساقط ہو جائیگا یہ نہیں ہے تو برو
(جواب ۳۹۱) سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا واللہ اعلم
محمد کفایت اللہ کان اللہ مدد رس مدد رسہ امینیہ دہلی

(۱) بانی پردی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے

(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں

(۳) جو جو زمین کے کام سے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں

سوال : رید گنہ موضع میں کاشت کرتا ہے وہ ان موصفات کا ملک ہے زمین میں بیج، درخت، اور
وہ ان درختوں وغیرہ میں جو خریش ہوتا ہے وہ زید کا ہے (۱) مکی رواج کے موافق فصل پیدا کرنے والے ورثے
پر کام کرنے والے پوتوں حصہ دار ہو کر چلے حصہ تقسیم کر دیتے ہیں مثلاً آٹھ ہزار من کل غلہ پیدا ہوا
جب قرار ہم حصہ دو ہزار من کام کرنے والے حصہ دو کو دیا گیا پخت میں چھ ہزار من غلہ رہا تو باقی
ہزار من پر عشر نکالنے کا ہوا آٹھ ہزار من پر کٹائی میں جو صرف ہوتا ہے حصہ معافی دونوں کا غلہ ان
فصل میں سے صرف ہونا ب کام کرنے والے جیسے کہ ہم حصہ اپنے کا اقرار کرتے ہیں بات سے وہ غلہ
کے بندہ ہیں (۲) پخت غلہ سال آخر میں ایک ہزار من جمع ہے اور سال گزشتہ سال غلہ کی عشر اٹل جی
ہے اب ان حالت میں پخت غلہ عشر دہارہ کا پخت کیا نہیں (۳) زید کے پاس تھمراں تھے ان کے
میں دوسوا تین رس جو بھیجی کے کام میں رہتے ہیں وہ اس کے بھینس کے پیچھے پٹی کے پاس مرکا کے مع پخت
ایک سا کٹھراں اور حر بحرئی مع پیہ کے انھیں اس میں عشر کا کتنا کتنا لگنا چاہیے المستفی نے

۱ و عشر حد صدقہ جو مصرف برکات ہمدیہ کتاب برکات باب صدقہ نظر ۱۹۴ کر۔

۲ احذ اعداء و اسلاف الحانہ و کذا الامر ان صدقہ کل سوا من و عشر و خراج لا اعداء علی صدقہ
صرف لمحدو فی محمد لاسی ذکرہ والا بصرف فیہ فعیبہ فمما سیہ و من لہ اعداء غیر الخراج لہ و سحر
کتاب برکات باب برکات ۲۸۹ ط سعید

سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

(سوال) ہماری طرف کے بعض علماء کا خیال ہے کہ چونکہ ہماری زمینوں میں سے سرکاری مالیہ یا جان ہے اب زمین زمینوں کی پیداوار پر عشر لازم نہیں کیونکہ دو چیزوں کا لزوم نہیں ہوا کرتا؟

(جواب ۳۹۴) سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا (۱) ہاں سرکاری مالیہ جتنا دیا ہے اس کا عشر ساقط ہو گیا جتنا غلہ باقی رہا اس کا عشر ادا کرنا چاہیے مثلاً دس من پیدا ہوا اس میں سے دو من سرکار نے لے لیے تو باقی آٹھ من کا عشر ادا کرے محمد کفایت اللہ کان اللہ

دار الحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں۔

(سوال) جے پورا سٹیٹ کی زراعتی زمین ملکیت راجہ صاحب کی ہے رعیت کو زمین پر صرف یہ حق حاصل ہے کہ وہ فصل بے اور کاٹ کر اپنے کام میں لائے اور جو مالگھاری، سٹیٹ کی طرف سے مقرر ہے وہ سال داخل خزانہ سے زمین کو بیع و رہن کرنے کا کسی کو بھی حق نہیں ہے اور فصل بارش کے اوپر منحصر ہے اگر بارش ہوئی تو ٹھیک ورنہ کچھ پیدا نہیں ہوتا تو اس زمین کی پیداوار کے بارے میں زکوۃ کا کیا حکم ہے اگر زکوۃ نکالنے کا حکم ہو تو کس حساب سے زکوۃ نکالنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (جے پورا سٹیٹ) ۳ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۹۵) اس ریاست کی زمین کی پیداوار پر زکوۃ و عشر نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔

(سوال) پیداوار کھیتی پر عشر جو طریقہ ہے یعنی نہر کنویں پر پوسواں حصہ اور بارانی پردسواں حصہ تو کیا اس میں بھی نقدی شرائط ہیں اگر کسی کے یہاں صرف ایک من ہی پیدا ہو تو اس میں سے عشر نکالے یا نہیں ایسے غلہ میں سے کھانا پکوا کر مدرسہ اسلامیہ کے طلبہ اور تبلیغی حضرات کو جن میں اکثر صاحب نصاب بھی رہتے ہیں کھا سکتے ہیں یہ نہیں المستفتی میں جی نور محمد موضع نئی ضلع گوڑگانوہ

(جواب ۳۹۶) عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ (۳) عشر یا نصف عشر صرف غریبوں کا حق ہے صاحب نصاب کو دینا یا کھانا کھانا جائز نہیں ہے (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

(۱) یکم ص ۱۶ نمبر ۳۱۶ حاشیہ نمبر ۲

(۲) یہ عائد دار الحرب ہوگا کیونکہ دار الحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں ہاں ارضہا لیست ارض حراح اور عشر (۲) المختار کتاب الزکوۃ باب الزکوۃ ۲ ۳۲۰ ط سعید

(۳) ویجب العشر علی اسی حصۃ فی کل ما تحرجه الارض ر ہدیہ کتاب الزکوۃ الباب السادس فی ذکر الدروع والثمار ۱/۱۸۶ ط رشیدیہ کوفہ

(۴) یکم ص ۱۶ نمبر ۳۱۴ حاشیہ نمبر ۱

سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر۔

(سوال) ہندوستان کی جو زمینیں حکومت اسلامیہ کے عہد میں خراجی تھیں ان کی پیداوار میں آج

جب کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں رہا ہے مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہو گیا نہیں؟

(جواب) (از مولوی جمیل الرحمن سیوہاروی) وبشہ التوفیق اول چند مقامات مہمہد میں جن کے نتیجہ میں جواب سوال بوضاحت معلوم ہو سکتا ہے۔

امقدمۃ الاولی۔ وجوب عشر کے بارے میں کتب و سنت کا عموم اصدق تو اس کا مقتضی ہے کہ

مسلمانوں کی ہر پیداوار میں خواہ وہ عشری زمینوں کی پیداوار ہو یا خراجی زمینوں کی عشر و جب ہو قال اللہ

تعالیٰ یا ایہا الدین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم و مما اخر حنا لکم من الارض (۱) قال

المحقق ابن الہمام ان العمومات تقتضیہ مثل قوله علیہ السلام ما سقت السماء ففیہ العشر

فانہ یقتضی ان یوجب مع الحراج (فتح) (۲) لیکن حنفیہ نے اراضی خراجیہ سے وجوب عشر کو جو

مرتفع قرار دیا ہے تو اس کا باعث یہ حدیث مرفوعہ ہے قال ﷺ لا یجتمع علی مسلم حراج و عشر

قال ابن ہمام ذکرہ ابن عدی فی الکامل (فتح جلد ۴) (۳) اور آثار صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ

وہ اراضی خراجیہ کا خرارج ادا کیا کرتے تھے وقد صح ان الصحابة اشتروا اراضی الحراج و کانوا

یؤدوا حراجہا (ہدایہ) (۴) ہذا ابن عدی والی نص مذکور کی بناء پر چونکہ عشر و خراج کے درمیان

اجتماع جائز نہیں ہے اس لئے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ خراجی زمینوں سے عشر ہی ساقط ہو گا خرارج

نہیں اس تمہید سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ سقوط عشر کے لئے صرف وجوب خراج ہی مانع ہے ورنہ

مقتضائے اصل وجوب عشر ہے قال ابن عابدین ان المانع من وجوبہ کون الارض خراجیۃ لانہ

لا یجتمع العشر مع الخراج فشمیل العشریہ وما لیست بعشریۃ ولا خراجی (شامی جلد ۲

ص ۶۶) و قال انہم قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالکتاب والسنة والاحماع

والمعقول وبانہ زکوٰۃ الثمار وبانہ یحب فی الارض الغیر الخراجیۃ وبانہ یجب فیما لیس

بعشری ولا خراجی الی ان قال لعموم قوله تعالیٰ (شامی جلد ۳ ص ۳۵۲) شامی کی اس

عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ فقہاء نے بعض اقسام اراضی کو جو ل عشر یہ ولا خراجیہ کہا ہے تو اس سے

یہ مراد نہیں کہ مسلمانوں کی کسی زمین پر نہ خراج و جب ہو ورنہ اس کی پیداوار میں عشر فرض ہو

(۱) البقرہ ۲۶۶

(۲-۳) کتاب السیر باب العشر والخراج ۴۲/۶ ط مصطفیٰ حللی مصر

(۴) کتاب السیر باب العشر والخراج ۵۹۳/۲ شرک علیہ ملان

(۵) کتاب البرکات باب العشر ۲۲۵/۲ ط سعید

(۶) کتاب الجہاد باب العشر والحراج مطلب اراضی المملکۃ والحدود لا عشریۃ ولا خراجیۃ ۱۷۸/۴ ط سعید

و علی فرض سقوط احراج لا یسقط العشر لان الارض المعدہ للاستعلاء لا تخیر من
احدی الوطیفین (شامی ۲/۶۸) بلکہ ایک قسم اراضی کو محض، صطاح، توفیق کی بنا پر،
عشری و الاخرابی کہا گیا ہے علامہ شامی نے اراضی مملکت و اراضی مصر و شام کے بارے میں جو طویل بحث
کی ہے وہاں اس مقصد کو بسط کے ساتھ وضح کیا ہے (شامی باب العشر جلد ۲ باب الخراج جلد ۳)

المقدمة الدسہ خراج و جزیه در اسلام کی مخصوصات سے ہیں ہند جو ملک دارالسلام نہیں رہا
وہاں وجوب خراج تھا و نقد و نقد متصور نہیں ہے قال فی السایة فی بیان الحرية و الحراج ان کلا مسہما
من احکام دارنا فلما رضى نوجوب الحراج علیه رضى بان یکون من اهل دارنا (حاشیہ
الہدایہ تحت قولہ فاذا وضع علیه الخراج فهو دمی بان خراج الارض بمنزلة خراج
الراس الخ) ۲ و قال تسمی الانمة السرخسی ان خراج الارض لا یجب الا عی من ہو من
ہن دار الاسلام لانه حکم من احکام المسلمین و حکم المسلمین لا یجری الا عی من
ہو من اهل دارنا (سیر کسر جلد ۴) ۳ ان خراج الاراضی تبع لخراج الحمایم (مبسوط
باب العشر) ۴ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵

ماکان من اراضیہم عشر یا علی حالہ وما کان خراجہا علی حالہ فلہ ذلک (الی اخر
البحث عالمگیری ج ۲ ص ۸۲۲) (۱)

ان مقدمات کا حاصل یہ ہے کہ مسلمانوں کی پیداوار میں حکم اصلی وجوب عشر ہے لیکن وجوب
خراج کے عارض کی بناء پر شرعاً وجوب عشر مرتفع ہو جاتا ہے ہند جب وجوب خراج کسی علت صحیحہ کی بنا پر
مرتفع ہو جائے تو مقتضائے صل یعنی وجوب عشر عود کر آئے گا ورنہ ہندوستان کے دارالاسلام نہ
رہنے کی شکل میں وجوب خراج مرتفع ہو چکا ہے اس لئے یہاں کی جو زمینیں پہلے سے عشری تھیں اب
ارتقاء مانع کی بناء پر ان کی پیداوار میں بھی مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہوگا۔

خاصہ یہ کہ مسلمان ہندوستان کی پیداوار میں اس وقت علی الاطلاق عشر واجب ہے۔ لعموم
اطلاقات الكتاب والسنة کما بیانا آخر کلام پر دفع دخل کے طور پر یہ اشارہ ناگزیر ہے کہ شرح سیر
کبیر جلد چہارم میں اراضی دار الحرب کے بارے میں یہ جو تصریح ہے ان العشر والخراج اما يجب
فی اراضی المسلمین وھدہ اراضی اهل الحرب وارضی اهل الحرب لیست بعسریہ ولا
خراجیہ (۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دار الحرب میں علی الاطلاق عشر واجب نہیں ہے اور اس سے
یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وجوب عشر کے لئے ملک الارض شرط ہے تو اس کے متعلق یہ وضاحت
ضروری ہے کہ صاحبین کے مسلک مفتی بہ کے مطابق وجوب عشر کے لئے محض ملک افارج کافی ہے
قال فی البدائع ملک الارض لیس بشرط لو وجوب العشر وانما الشرط ملک الخراج فتجب
فی الاراضی التی لا مالک لھا وھی الاراضی الموقوفہ لعموم قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا
الخ (بدائع ص ۵۷ ج ۲) (۲) قال ابن عابدین قد صرحوا بان فرضیہ العشر تاتی بالکتب
والسنة (الی) واما الملک غیر شرط فیہ ملک الخارج (شامی ص ۳۵۲ ج ۳) (۳) اور کسی
قول پر وجوب العشر علی المتاجر متفرع ہے وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم و فی الحاروی
بقولہما باحد (درمختار باب العشر) (۴) چنانچہ یہی باعث ہے کہ زمین کے مالک اگر کفار ہوں تو
اس کے مسلمان کاشتکاروں پر عشر واجب ہے ولو اعارھا من کافر فکذلک الحواب عدھما لان
العشر عدھما فی الخارج علی کل حال (بدائع الصنائع ص ۵۷ ج ۲) (۵) واللہ تعالیٰ اعلم
و علمہ اتم واحکم

(۱) کتاب السیر باب الرابع فی العتہ فصل فی اعمام ۲ ۵۶۲۰ ط کوئٹہ

(۲) باب نمبر ۲۰۳ من الخمس فی المعدل ۵ ۲۱۶۷ ط حرکت الانقلاب الاسلامیہ افغانیہ

(۳) کتاب الزکاة فصل واما شرائط الفرصۃ ۵۶/۲ ط سعید

(۴) کتاب الجہاد باب العشر والخراج ۴ ۱۷۸ ط سعید

(۵) کتاب الزکاة باب العشر ۲ ۳۳۴ ط سعید

(۶) کتاب الزکاة فصل واما شرائط الفرصۃ ۵۶/۲ ط سعید

لاحصر الاقصیٰ محمد جمیل برہمن سیوہاروی غفرلہ۔ ۱۸ محرم الحرام ۱۳۶۶ھ
 تصدیق شیخ محمد ابی حضرت مولانا (محمد اعجاز علی غفرلہ) صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند
 ۲۵ صفر ۱۳۶۶ھ (مرور) مفتی دارالعلوم دیوبند
 تصدیق مولانا (میرزا احمد رضا) رحمۃ اللہ علیہ دارالعلوم دیوبند
 تصدیق شریعہ حضرت مولانا سید (شریف الدین احمد غفرلہ مدرس مدرسہ شاہی مسجد امر دہاد)
 (۳۹ نوٹ از حضرت مفتی عظیم) سند و ستان کی زمینوں میں نئی صورت پیدا ہو رہی ہے اس پر
 مورخین اور پھر مسلمانوں کو حکم تائید کی ہے یہ تحریریں پر کافی روشنی نہیں ڈالتی اس لئے ذرا زیادہ
 فرمایا۔ پوری تحقیق سے لکھئے۔ محمد کفایت اللہ دہلوی

آنھوا باب صدقات نافلہ

غنی کو نفلی صدقہ دینا

(سوال) یہاں پر زبردست غراں ہے کہ آیا غنی آدمی جس پر زکوٰۃ دینی فرض ہے صدقہ نافلہ کا دے گا
 سنا ہے یا نہیں ایک فریق مدعی ہے کہ غنی من عیبہ لا زکوٰۃ دیکھ کر ڈک صدقہ نافلہ کھا سکتا ہے
 شرعاً کوئی مواخذہ نہیں صدقہ نافلہ کے اکل میں غریب، میر کا کوئی امتیاز نہیں دوسرے فریق مدعی ہے کہ
 غنی من عیبہ الصدقہ کے لئے صدقہ نافلہ کا بھروسہ صدقہ کے آسان ہرگز شرعاً جائز نہیں ہو سکتا ورنہ امر
 کے مقابلہ میں غرباء کو کوئی پوتھے گا ہی نہیں۔ المستفی نمبر ۱۰۴ اندام محمد صاحب (مکان) ۱۶ جمادی
 الاول ۱۳۵۵ھ ۸ گشت ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۹۸) غنی ایک نصب کو اگر صدقہ نافلہ دیا جائے تو وہ صدقہ نہیں رہتا بلکہ یہ ہو جائے
 ہے جیسا کہ مالے کو صدقہ کا ثواب نہیں ملے گا اور غنی اگر کھائے گا تو صدقہ کھانے والا نہ ہو گا۔ یہ
 ہدیہ کھانے والا قرار دیا جائے گا فقہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دین

نواں باب بیت المال اور قومی فنڈ

ایسے اداروں کو زکوٰۃ دین جو غریبوں کو قرضہ دیتے ہیں

(سوال) میں شریا میں قرضہ سے چندہ کے طور پر یا اور کسی صورت سے کچھ روپیہ ماہ فرہم کرنے کے ایک فنڈ قائم کیا اور اس فنڈ کو بیت المال قرار دیا اور اس بیت المال کا مقصد یہ ہو کہ وقتی تنگی میں غریب و فقراء مدد حاصل کریں اور فراخی وقت میں پھر وہ روپیہ یا ماہ وصول کریں ب سول یہ ہے کہ اس بیت المال میں زکوٰۃ صدقہ فطرہ قربانی نہ کھل کا روپیہ داخل کر سکتے ہیں یا نہیں مسجد کا مال ان کے ساتھ ملا کر رکھ سکتے ہیں یا نہیں نہ حساب لگ رہے گا نیز اس کو واقعی طور پر بیت المال کہہ سکتے ہیں یا نہیں اگر نہ کہہ سکیں تو فرمائیے کہ بیت المال کے لئے کیا شرط ہونی چاہیے اس میں کون کون سا ماہ داخل ہوا کرتا تھا نیز اس بیت المال کو صرف کرنے کے لئے فقر مسکین کو مع شرط مذکور کے دینے کے علاوہ کسی مدرسہ میں کسی طالب علم کو مسافر و شامت سلام کے واسطے وغیرہ وغیرہ سات مواقع ہو کہ مصارف بیت المال ہیں ان کو بھی دیا جاتا ہے امید ہے کہ ہمیں شریعت کے صحیح حکام بتا کر مع استاذان کے ممنون و مشور فرمائیں گے۔ المستفتی نمبر ۲۳۳۲ منسور الحق بردوانی دارالعلوم دیوبند ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ ۲۲ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۹۹) بیت المال کے معنی یہ ہیں کہ اس میں مواں جمع کئے جائیں اور اپنے اپنے مصرف میں صرف کئے جائیں فقہاء نے چار بیت مال ذکر کئے ہیں (اول) خمس غنیمت و درکار رکھنے کے لئے (دوم) زکوٰۃ و انماہ عشر وغیرہ رکھنے کے لئے (سوم) خراج اور جزیہ وغیرہ کے لئے (چہارم) وراثت مواں کے لئے (۱) پہلی دو قسموں کے بیت مال کے مواں کا مصرف فقر و مساکین اور وہ مواقع ہیں جو نص قرآنی و اعموا ان ما عمنہم الخ ۱ و اما الصدقات للفقراء الخ ۲ میں مذکور ہیں ان میں حنفیہ کے نزدیک تمہیک ضروری ہے (۳) ان کو بطور قرض کے دینا اور پھر واپس لینا درست نہیں ہے حال اب عام کو تمہیک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہے کسی صرح مسافر کو شامت اسلام میں بھی

(۱) شعر: بیت المال رعبہ کل مصرف بیتہ العسور ذولہ العسمہ والکمر ذکر بعدہ المنصب قون (اسر المسجد) کتاب امر کاد باب العسر ۲ ۳۳۷ ص سجد

(۲) و اعموا انما عمنہم من شیء ذلہ حمسہ و نرسول و ندی القری و البیعی و المساکین و اس السبل الاقل (۲۱)

(۳) اما الصدقات للفقراء و المساکین و العمدین علیہ و الموعظہ فموبہم و فی ارفاق و العمدین و فی سبل اللہ و اس السبل النور ۶۰

(۴) یکھیں ص ۳۳۳ نمبر ۳۴۰ تا ۳۴۱

مستحق کے تمایک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہو گا ورنہ نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے ٹکٹوں کی شرط لگانا۔

(سوال) موضع نواب گنج ضلع پر تاب گڑھ باغ میں تقریباً دو سو گھر مسلمانوں کے ہیں جس میں ۱۹۳۶ء سے بام بیت المال کمیٹی قائم ہے جس کا مقصد مسلمانوں کو سودی قرض سے بچانا ہے ماہوار کے محتاجوں کو وارثوں کی بیٹیوں کی تجہیز و تکفین اور یتیموں کی اولوں کی آمد د کرنا ہے مگر اب تک ذرائع آمدنی ایسے نہیں جس سے خرچ آمد و رفت پورا ہو سکے یہ بھی واضح رہے کسی مسلمان پر کسی قسم کا چندہ سیر ہے ہاں صرف آمدنی فطرہ حرم قربانی و عقیقہ اور نکاح آنے پر اب تک چلایا گیا یہ وہ وقت آیا کہ بیت المال بالکل خالی ہے اور مسلمان کاشتکاروں کو روپیہ تخم ریزی کے لئے کہاں سے دیا جاوے آج کمیٹی یہ طے کرتی ہے کہ آمدنی بڑھانے کے لئے ٹکٹ بوائے جائیں یعنی ٹکٹ قرض دریلر فارم پر چسپاں کرے در خواست دے تو بلا سودی قرضہ تین ماہ کے لئے دیا جاوے ایک روپے سے پانچ روپے تک کے قرض دار کو دو آنے کا ٹکٹ چسپاں کرنا ہو گا وغیرہ تو اس قسم کا معاملہ جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۵۷۵

سجاد حسین سکریٹری بیت المال نواب گنج ضلع پر تاب گڑھ مورخہ ۲ صفر ۱۳۵۹ھ ۱۴ مارچ ۱۹۴۰ء

(جواب) فارم کے ٹکٹوں کی قیمت قرض خواہوں سے لیکر قرض دینا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ قیمت ٹکٹوں کی مینا قرض خواہوں سے بھرنے سودی ہے واللہ اعلم

جانبہ و کتبہ حبیب المرسلین نائب مفتی مدرسہ مہینہ دہلی

(جواب ۴۰۰) ہوالموفق اس ٹکٹ کی لباحت کی گنجائش ہے کیونکہ یہ رقم دفتری مصارف کے کام میں آئے گی کسی شخص کے ذاتی مفاد کے لئے قرض پر کوئی سود نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

موجودہ دور میں بیت مال کی ضرورت۔

(الجمعیتہ مورخہ ۱۵ اپریل ۱۹۳۰ء)

(سوال) موجودہ صدی میں کس قدر مسلمانوں کی جائیدادیں سودیہ کی نذر ہو چکی ہیں آئندہ ان کی حفاظت کے لئے ایک اسلامی، یہ یعنی بیت المال کا افتتاح کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۱) مسلمانوں کی موجودہ تباہی و ہر طرف سے ذلت آمیز پستی اس درجہ تک پہنچ گئی ہے

.....

(۱) یکمیں صفحہ نمبر ۳۰۴ حاشیہ نمبر ۳

(۲-۳) دونوں حضرات کے جوابوں کی تفریح شاید الگ الگ ہے پہلے جواب میں ناجائز اور سودیہ کما اس لئے کہ قرض دہندہ بھی داکان ہے اور ٹکٹ کی رقم بھی ڈاکانہ میں جاتی ہے اور معلوم یہ ہے کہ ٹکٹ کی رقم اصل قیمت سے زیادہ ہے جب قرض زیادہ ہو تو ٹکٹ کی قیمت بھی زیادہ ہوتی ہے

اور دوسرے جواب میں ٹکٹ پر رقم ہاتھوں کے ہاتھوں کے نامزداتی اور دفتری خرچات کو نہ گھڑا گیا ہے

کہ اب اس سے غفٹ اور اغماض برتنہ قومی جرم ہو گیا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ مذہبی ماپروائی اور جہالت کے علاوہ اقتصادی کمزوری بھی سبب تباہی میں سے بڑا سبب ہے سودی قرضوں نے ان کی جانیدادوں 'تجارتوں کو نذر ہی نذر کھا کر غارت کر دیا ہے اور رات دن ان کو بدکت کے عمیق غارتی طرف لئے جا رہے ہیں ایسی حالت میں تمام ایسی تدبیریں جو مسلم قومیت کو اس مہیب اور مہلک خطرے سے بچانے میں مؤثر اور مفید ہوں عمل میں نہ آ سکیں گی۔ نابزرگان قوم کا انسانی و ملی فریضہ ہے بلاشبہ اگر قومی بیت مال قائم ہو جائے اور صحیح اصول پر اس کی ترتیب و تنظیم کر لی جائے تو تمام مفاسد کا دفعیہ آسانی سے ہو سکتا ہے اور اس صورت میں قوم مسہم دین و دنیا کے فوائد و برکات سے بالمال ہو جائے گی۔ واللہ المستوفی

محمد کنیت اللہ غفرلہ دہلی

اجوب صحیح۔ وحید حسین مدرسہ مہینہ محمد عنایت اللہ عفی عنہ مدرسہ نعمانیہ تاج الدین عفی عنہ مدرسہ رحیمیہ

خد بخش عفی عنہ مدرسہ امینیہ نور الحسن عفی عنہ مدرسہ حسین بخش محمد فرید اللہ مدرسہ نعمانیہ ضیاء حق عفی عنہ (دیوبند کی) مدرسہ امینیہ

بیت مال بک نہایت ضروری چیز ہے بشرطیکہ صحیح ضوابط و قواعد کے تحت اس کا اجر کیا جائے اور محمد دیانت در صحابہ کی نگرانی میں اس کی حفاظت کی جائے احمد سعید دہلوی۔ بیت المال کی سخت ضرورت ہے مسلمان اس طرف توجہ کریں اس میں مسلمانوں کی بہتری ہے اس کے متعلق جو شرائط و ضوابط ہوں ان کا ملاحظہ ضروری ہے بغیر قیام بیت المال مسلمانوں کا کام درہم برہم ہو رہا ہے احمد اللہ در حدیث رہنمایہ پیشک اگر معتدین کی نگرانی میں بیت مال قائم کیا جائے اور وہ اپنے صحیح مصرف پر خرچ کیا جائے تو اس سے بہتر مسلمانوں کی بہبودی کے لئے کوئی دوسرا کام نظر نہیں آتا مگر معاونین بیت مال پر ضروری ہے کہ وہ اس کے کارکنان کا اچھی طرح صیانت کریں تاکہ ان کا مال ضائع نہ ہوئے پائے محمد منظر اللہ غفرلہ امام مسجد فتح پور کی۔ چونکہ قوم کی حالت اکثر اعتبارات سے ناگفتہ بہ ہے خصوصاً قرضہ کی بے عام نے جس حقیض تنزل تک قوم کو پہنچا ہے وہ بھی ظہر من الشمس ہے ہذا اس کا واحد اور موثر علاج اگر ہو سکتا ہے تو وہ قوم ہی کی اجتماعی امداد (بیت مال) ہو سکتی ہے ہذا اس کی طرف فوری توجہ کی شدید ضرورت ہے محمد مین واسر نیپل حبیبہ کالج قریل باغ دہلی

یہ دار کو زکوۃ دین جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتا ہو۔

(سوال) دہلی کے پنجابی سود گرنے نے جو عرض تجارت کلکتہ میں بددوباش اختیار کئے ہوئے ہیں اپنی ایک قومی بھارت بنائی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ آپس میں محبت و شفقت کے جذبہ کو فروغ دیا جائے آپس کے تنازعات کا فیصلہ کیا جائے اور اپنے یہاں کے ناداروں اور بیکاروں کو کام سے لگانے کی کوشش کی

جائے نہ روں کی کفالت اور نہ ادائیگی کے سلسلہ میں ایک ادائیگی شعبہ قائم کیا گیا ہے اور پتھر روپیہ
میں فراہم کیا گیا ہے لیکن یہ دیکھ کر یہ صورت اختیار کی گئی ہے کہ کسی کو رقم باقاعدگی نہ دی جائے کسی کے
وفایت مقرر نہ کئے جائیں بلکہ ضرورت مند کی (جو قوم کا فرد ہو) یہ دیکھ کر ایسی صورت سے نہ جائے کہ
جس کے ذریعہ وہ کوئی کام کر سکے اور ایک مدت معینہ کے بعد (جو ضرورت مند کے احوال پر منحصر ہے)
جو رقم وہ ادائیگی کے طور پر دے گی ہو جمعیت کو واپس مل جائے یعنی ادائیگی قطعی نہ ہو بلکہ عارضی صورت
فرض ہو تاکہ ایک رقم سے ہر پھر کر متعدد اشخاص فائدہ حاصل کر سکیں اور سلسلہ قائم رہے کیونکہ قوت
بازو روپیہ پیدا کرنے کے قابل بنانا ہے جو اپنے جائز بہت کی کفالت کر سکے اس وجہ سے طالب
مدد کے سے ضرورت کی رہا یہ ہے کہ کسی قسم کی ضمانت پیش کرے چاہے وہ کسی معتبر شخص کی ضمانت ہو
یہ ایک چیز ضمانت پہلے سے اس کے پاس موجود ہو (مثلاً معمولی زیور و کپڑا) یا پھر وہی مال جو امداد شدہ
رقم سے خریداجاے وہی جو ضمانت رکھا جائے اور حساب و کتاب باقاعدہ رکھا جائے مقصد اس شرط سے
صرف اتنا ہے کہ سائل کے زیر ہر ایک وقت ایک قسم کا دباؤ ہے جو اسے اپنے فرائض سے غافل نہ
کرے یہ ظاہر ہے کہ ایسی تجویز کے لئے ایک رقم پیش کی ضرورت ہے اور یہ دیکھ کر بعض حالات میں
۱۰۰ روپیہ ڈھائی سو روپیہ تک کی گئی ہے مسئلہ درپیش یہ ہے کہ زکوٰۃ کے روپ سے اس فنڈ کو فروغ دیا
جاسکتا ہے یا نہیں روپیہ اپنے دامن ہدایت سے اس کو خرچ کرنے کا اختیار بھی جمعیت کو ہے جو شخص اس فنڈ
میں ایک دفعہ روپیہ دیدے اس کو واپس نہیں دیا جائے گا اب تک اس معاملے میں حق کے علماء نے
بہ مسدہ دریافت کیا گیا تو مختلف جوابات ملے اس وجہ سے آپ سے گزارش ہے کہ براہ مہربانی اس بارے
میں اپنا فتویٰ دیکر عند اللہ رہیں۔

المستفی نمبر ۲۳۵۵ جمعیت قوم پنجابیان، علی مقیم کلکتہ ۵ جمادی اول ۱۳۵۵ھ

جواب ۱۹۳۸ء

(جواب ۴۰۲) قوم کی مدد کی غرض سے یہ تجویز بہت اچھی و مبارک اور مفید تجویز ہے اس میں
امداد کی رقم و صدقات نافذ کیے جاسکتے ہیں۔

بین زکوٰۃ اور صدقات واجبہ (صدقہ فطر و کفالت) کی رقم اس میں نہیں دی جاسکتی یہ نہ حنفیہ کے
صوبوں کے موجب زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کی صحت ادا کے لئے تمایک مستحق شرط سے اور اس میں
چونکہ رقم ملایا نہیں دیا جائے بلکہ شرط و پابندی ضمانت دی جائے گی اس لئے زکوٰۃ دانہ ہونے سے
تو ایسی صورت میں بھی زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے کو ناجائز کہتے ہیں جن میں وہ بھی نہیں

(۱) وبشرط ان یکون انصرف مملکاً لا اباحۃ کھامر ولا یصرف فی سائر مساجد ولا فی کفین سب
وفضاء دہدہ (وفی النہیۃ) قولہ نحو مسجد کساء العاصر والسقوف واصلاح الطرقات وکفر لانیار
ولا یسبک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب لمصرف ۲ ۳۴۴ طبعہ

ہوتی مگر تمہیک نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی جیسے تعمیر مسجد، تعمیر چاہ، تنصیف وغیرہ، اس
فند میں زکوٰۃ کی رقوم جس قدر لی جائیں وہ بطور تمہیک بغیر عوض خرچ کرنی ہوں گی۔
محمد کفایت اللہ کان ملہ ذہلی

کتاب الحج والزیارۃ

پہلا باب فرضیت حج

مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

(۴۰۳) حج پر جانے کیسے واپسی کا کرایہ پہلے جمع کرنے کی شرط نہ بھی مداخلت ہے۔
(روزہ اخبار جمعیتہ شمارہ نمبر ۳ جلد نمبر امور ذی ۱۴ فروری ۱۹۲۵ء، ۱۹ مارچ ۱۳۴۵ھ)

حج کے سے واپسی ٹکٹ کی نارو قید

آج کل مجلس وضع قوانین ہند (اسمبلی) میں قانون جہاز رانی ہند کے بعض دفعات کی ترمیم و اضافہ کا یہ مسودہ قانون زیر غور ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ زائرین بیت الحرام (حج) پر قانوناً لازم کر دیا جائے کہ وہ جاتے وقت واپسی کا ٹکٹ خریدیں یا پھر ٹکٹ واپسی کی رقم اس افسر کے پاس جمع کر دیں جو گورنمنٹ کی جانب سے اس کام کے لئے نامزد کر دیا جائے گا اس پابندی کے عائد کرنے کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ہندوستانی حاجیوں کی ایک معقول تعداد جہدہ میں وجہ کر یہ واپسی نہ ہونے کے پڑی رہتی ہے اور خود بھی روپی اور فقر و فاقہ کی وجہ سے طرح طرح کے امراض میں مبتلا ہو جاتی ہے اور اہل جہدہ کے سنے بھی ایک مصیبت و ربد ہے درماں ہو جاتی ہے عرب حکومت ایسے حاجیوں کو ہندوستان سے جانے کے سے قضا کرتی ہے اور گورنمنٹ ہند کے پاس یہی کوئی مد نہیں کہ اس میں سے نادر حاجی کو کرایہ دیکر ہندوستان پہنچا جائے اس لئے ضروری ہے کہ اس قسم کا ایک قانون بنایا جائے کہ کوئی حاجی ہندوستان سے اس وقت تک روانہ نہ ہو سکے جب تک وہ اپنی واپسی کا قاعدہ انتظام نہ کر دے اور اس کی صورت یہی ہے کہ با واپسی کا ٹکٹ خریدے یا اس قدر رقم جمع کرے۔

مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف

اسمبلی کے مسلمان ممبروں میں اس قانون کے متعلق اختلاف رائے ہو گیا بعض ممبران نے اس کو نہ بھی مداخلت سمجھا اور اس پر اس کی مخالفت کی اور بعض ممبران نے اس کو ایک انتظامی ضروری قانون قرار دیا اور اس میں نہ بھی مداخلت کو تسلیم نہ کیا اور اس کے حق میں رائے دی۔
گورنمنٹ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف ہے اس مسودہ قانون کو بہت

سے تعلیم یافتہ ور عمدے داران ور رؤس کے پاس بھیجی اور جمعیتہ علما کے پاس بھی بھیجی کہ اس کے متعلق اہل ارائے ور مذہبی جماعتیں اپنی رائے کا اظہار کریں۔ جمعیتہ علما کے اجلاس مراد آباد میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا اور دو گھنٹے کا کل اس پر مباحثہ ہوا، مباحثہ مخالف آراء کا اظہار اور طرفین سے استدلال و جواب کا خوب معرکہ رہا۔ آخر اجلاس نے اس وقت یہ فیصلہ کیا کہ اس مسئلے کو جمعیتہ علما کی مجلس عامہ کے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ آخری فیصلے کو رنمنٹ کو مطمع کر دے۔

جمعیتہ علما کی مجلس عامہ کا جدس

۲۸ جنوری کو یہ مسودہ سبھی میں پیش ہونے لگا تھا اس لئے ۲۶ جنوری کو جمعیتہ علما کی مجلس عامہ کا اجلاس منعقد ہوا اور اس میں اس مسئلے پر از سر نو مباحثہ ہوا۔ آخر کثرت رائے سے طے ہو کہ اس قسم کا قانون مذہبی عبادت میں ایک قسم کی رکاوٹ ہے اس لئے مسلمان ہرگز اس قانون سے اتفاق نہیں کر سکتے۔

اس تجویز کی پوری نقل اس سے قبل شائع ہو چکی ہے اور گورنمنٹ ہند کے پاس بھی بھیج دی گئی ہے۔ ۲۸ جنوری کو یہ مسئلہ اسمبلی میں پیش نہیں ہوا بلکہ آج ۹ فروری تک بھی اسمبلی میں نہیں آیا۔ میں معلوم ہو ہے کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں سے کئی صاحب ب بھی اس قانون کے حق میں ہیں اور وہ اس کو مذہبی مداخلت تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر بحث کر کے اچھی صرح روشن کر دیا جائے امید ہے کہ ممبران اسمبلی ور دیگر اہل رائے حضرت سوز ذیل پر پوری توجہ سے غور فرمائیں گے۔

قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے؟

حج بیت اللہ ایک مذہبی عبادت ہے جو مسلمان کہ زاد و را حلالہ کی استطاعت رکھتے ہیں ان پر فرض ہے اور جو اوگ استطاعت نہیں رکھتے ان پر تو فرض نہیں، لیکن اگر حج ادا کریں تو یقیناً کایا بھی عبادت اور موجب ثواب سے پس غیر مستطیع اصحاب کو روکنا ایک عبادت سے روکنا ہے اور یہی مذہبی مداخلت ہے بہت سے لوگ جن کے پاس جائے کے لئے جہز کے کرایہ کے سوا کچھ نہیں ہوتا مگر وہ زیارت بیت اللہ کے شوق میں اخلاص قلب کے ساتھ جاتے ہیں اور کسی صنعت و حرفت کے ذریعے ت وہاں روپیہ حاصل کر کے نہ صرف گزارہ کرتے ہیں بلکہ واپس کا کرایہ بھی مہیا کر لیتے ہیں بہت سے لوگ وہاں رہنے اور واپس نہ آنے یا ایک سال دوسرے کے بعد واپس کے ارادہ سے جاتے ہیں بہت سے لوگ بعد فراغ حج دیگر بلاد اسلامیہ کی سیاحت کا ارادہ رکھتے ہیں ایسے تمام لوگوں پر واپس کا ٹکٹ لازم کر دینا ان کے ایک نیک کام ور عبادت کے ارادے میں مشکلات پیدا کرنا اور روکنے میں تو اور کیا ہے۔

تیسرے نقصان

تجربہ شہید ہے کہ جج کو جانے کے وقت جہازوں کے کرایہ کی شرح زیادہ ہوتی ہے، روایتی ہیں۔ اس اوقات بہت کم کرایہ ہو جاتا ہے اکثر ایسا ہوا ہے کہ جاتے وقت روپیہ دیکر حاجی گئے ہیں اور واپس آئے ہیں پس واپسی کا ٹکٹ ازم کر دینے میں حاجیوں کا ایک نقصان یہ بھی ہے کہ ان کو جاتے وقت کی زیادہ شرح کرایہ کے موافق واپس کا کر یہ بھی ادا کرنا پڑے گا اور واپسی کے وقت کی کرایہ کی صورت ان کے لئے مسدود ہو جائے گی مہینوں کر یہ کم نہ کریں گی کیونکہ یہ تو وہ بذریعہ ان ٹکٹ کے پہلے ہی پورا کرایہ وصول کر چکی ہوں گی یا ان کو طمینان ہو گا کہ باقی ماندہ حاج کا روپیہ حسب شرح سابق جمع ہے۔

پس اگر روپیہ شرح کرایہ سے جس ہزار حاجی آتے تو ان کو چار روپیہ ادا کرنا ہوتا لیکن قانون زیر تجویز کے بموجب ن کو پندرہ لاکھ روپے پہلے ہی دینا ہو گا یعنی گیارہ لاکھ روپیہ کا حاجیوں کو نقصان ہو گا جو جہازوں کی کمپنی ان سے ناحق وصول کرے گی۔

مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعاً معقول ہے

پس یہ مسودہ قانون کسی طرح معقول و قابل قبول نہیں کیونکہ ایک ہزار حج کی نداد کی وں کو کوئی جرم نہیں کیونکہ اس اوقات نادر کی ایسے اسباب سے پیدا ہو جاتی ہے جس میں حاجی بچا رہے قطعاً معذور ہے گناہ ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ ان کی مجرمانہ کوتاہی بھی ہے تاہم ایک ہزار کی کوتاہی میں نہیں ہزار پر پند کی عائد کرنا ان سے چودہ لاکھ پچیس ہزار کی رقم خطہ دیا تین یا چار مہینے پہلے جمع کر لینی کسی طرح معقول نہیں یہ لہذا کہ چونکہ ابھی میں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کون شخص نادر کی میں پڑا رہ جائے گا اور کون نہیں اس سے مجبور سب پر ٹکٹ واپسی ازم کرنے کا قانون بنانا پڑتا ہے عذر گناہ ہر تراز گناہ کا مصداق ہے۔

ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ ریل میں بہت سے لوگ مقدار معین سے زیادہ سبب سے جاتے ہیں یا اپنے ہمراہیوں کے ٹکٹ کم لیتے ہیں یعنی بجائے چار ٹکٹوں کے تین ہی لئے اور راستہ میں چیلیریا منزل مقصود کا ٹکٹ باہر انہیں بیڑ کر باقی کرایہ مانگتا ہے اور اس اوقات مجرم نے پاس دے مطالبہ کے لئے کچھ نہیں ہوتا اور گھنٹوں جھگڑا رہتا ہے اور ملازمین ریلوے کو سخت پریشانی اٹھاتی پڑتی ہے پس اگر اس کے اسد دے لئے ایسا قانون بنایا جائے کہ ہر مسافر جو ٹکٹ خریدے وہ ایک خاص مقدار کی مزید رقم بھی جمع کر دے تاکہ اس کی کوتاہی یا خیانت نہ ہو تو اس رقم سے ریلوے کا مطالبہ وصول کیا جاسکے تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس قانون کو کوئی ذی رائے آدمی معقول قرار دے سکتا ہے۔

جس طرح ریلوے کے ایسے خیرین و دیدہ ویر مسافروں کی ان حرکات کا اسد ضروری ہے

مندہ ہی مدخلت

ایک لفظ ہے جو اکثر مواقع پر استعمال کیا جاتا ہے مگر جہاں تک میرا خیال ہے اس کے مفہوم پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا۔

بعض حضرات تو یہ سمجھتے ہیں کہ صرف فرض سے روکنے کو مندہ ہی مدخلت کہتے ہیں بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ مندہ ہی کی چند موٹی موٹی اور کھلی کھلی باتیں ہی ایسی ہیں کہ ان سے روکنے کو مندہ ہی مدخلت ہے اور بس مثلاً کسی کو نماز سے روکا جائے یا روزہ سے روکا جائے تو مندہ ہی مدخلت ہے اور مسلمان بھائی کی اعانت سے روکا جائے تو مندہ ہی مدخلت نہیں۔

مگر میں یہ کہتا ہوں کہ یہ دونوں خیال صحیح نہیں ہیں مندہ ہی مدخلت کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ کسی کے مندہ ہی مدخلت کی جائے یعنی کسی مندہ ہی حکم کے خلاف ایسا حکم دیا جائے جو مندہ ہی حکم سے متصادم ہو اور نکر اچائے یہی تصادم و نکر مدخلت ہے عام اس سے کہ وہ مندہ ہی حکم کسی چیز کی فرضیت یا مسنونیت یا استحباب یا احتکات کا ہو یا حرمت و کراہت کا مثالیں مدخلت فرمائیے۔

پہلی مثال

نہر کی نماز کے متعلق مندہ ہی حکم یہ ہے کہ وہ ہر باغ مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اس کے خلاف اگر کوئی یہ حکم کرے کہ ظہر کی نماز کو مہنوں کو یا مستحب سمجھو یا احتکات کے قائل ہو تو یہ یقیناً مندہ ہی مدخلت ہے اگرچہ اس میں اس حکم دینے والے نے نہر سے منع نہیں کیا لیکن اس کا حکم مندہ ہی حکم سے متصادم ضرور ہے اس سے مندہ ہی مدخلت ہے۔

دوسری مثال

شریعت میں دنبہ کی قربانی مباح یا مستحب ہے (۱) اگر کوئی مسلمانوں کو حکم دے کہ تم دنبہ کی قربانی کو فرض سمجھو اور از می سور پر دنبہ کی قربانی کرو تو یقیناً یہ مندہ ہی مدخلت ہے کیونکہ اس کا یہ حکم شرعی حکم سے ٹکراتا ہے اور مسلمانوں کے اختیار کو جو شریعت نے دیا تھا باطل کرتا ہے حالانکہ اس میں ایک مباح یا مستحب سے روکا نہیں بلکہ اس کی تاکید کی ہے۔

(۱) فرض کو مستحب کہنے پر فرضت کے نیکار کے طور پر میر کی تاویل کے لئے تو کفر ہے

(۲) قال والا صحیحة من الاول والآخر والعلم لا یبھا عرف شرعاً ولم یفصل التصحیحة بعبرھا مع (هدایة) کتاب لاصحیة ۴ ۴۸ ط ملان

تیسری مثال

شریعت نے مسلمانوں کے لئے ختنہ منہ کی رو سے کوئی حکومت مسلمانوں کے لئے قانون بنا دے کہ ختنہ نہ کریں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی بدعت ہوگی کیونکہ یہ حکم شریعت کے حکم سے ٹکراتا ہے حالانکہ یہ نہیں سمجھا جاتا کہ فرض سے روکا گیا ہے کیونکہ ختنہ فرض نہیں ہے۔

چوتھی مثال

مسلمان کو شریعت نے اجازت دی ہے کہ وہ شراب کی حرمت بیان کرے اور لوگوں کو اس کے متعمد سے روکے۔ لیکن اگر کوئی حکومت قانون بنا کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے ورنہ مجرم ہوگا تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ قانون شرعی حکم سے ٹکراتا ہے شریعت ہر مسلمان کو تبلیغ و راطہ حرمت شراب کی اجازت دیتی ہے اور یہ قانون روکتا ہے۔ لہذا مسلمان کے ذمہ حرمت شراب فرض نہیں۔

پانچویں مثال

اگر آج قانون بیا جائے کہ مسلمان عمامہ نہ باندھیں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی۔ رچہ عمامہ باندھنا منوان ہے فرض نہیں ہے۔

پچھلی مشاعر

بعض مقامات میں مسلمانوں کو ذان کہنے سے روکا جاتا ہے یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے گُرپ نمونہ کے ذان سنت ہے فرض نہیں ۔

سر قویں مشاب

نماز سنت و نفل کھر میں افضل ہے مگر مسجد میں بھی جائز ہے اگر حکومت قانون بنائے۔

١١) لان الحداد من حملته عصرة لا يسكن بركية له ، رد المحار كبات احطرو ولا احد يقتل في لظرو ومن ٣٧١ صعدة

(۲) صرف یہی نہیں ہے، صراحتاً یہ ہے کہ جو آپ ﷺ کے لئے تعلیم یا بیع کا امر لکھتے ہیں وہ اس لئے ہے کہ تعلیم دینا یا بیع کرنا اللہ کے لئے ہے۔

٣. جاء رجل إلى ابن عمر فقال يا ابن عبد الرحمن اعمامة لي فقال ' نعم ، عملة القدر ' كتب له من باب
عمائم ٢١ ٣٠٦ ط ذرة الطاعة المسيرة (دمشق)

٤. لادرسه مصروف خمس والجمعة لا سواها للغير' مقرر الحج وهدايه كتاب مصنفه باب لادرس
١٨٦١ هـ

مسلمان مسجد میں صرف فرض پڑھا کریں، اور سنت و نفل گھر جا کر پڑھیں مسجد میں جو سنت و نفل پڑھے گا وہ مجرم ہوگا یا مثلاً فرض کے بعد فوراً زبردستی مسجد کو سنت و نفل پڑھنے والوں سے خالی کر دیا جائے تو اگرچہ نماز سنت و نفل گھر میں مستحب ہے (۱) مگر یہ قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہے اس لئے یقیناً مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح سینکڑوں مثالیں بیان کی جاسکتی ہیں جن کو ہمارے معزز ممبران بھی مذہبی مداخلت کہنے پر مجبور ہوں گے کیونکہ مذہبی مداخلت کا مفہوم اس کے سوا اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا کہ جو قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہو وہ مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اب حج کے متعلق دیکھئے یہ صحیح ہے کہ شریعت مقدمہ نے حج اسی شخص پر فرض کیا ہے جو زاد و راحلہ کی استطاعت رکھتا ہو اور جو لوگ کہ زاد و راحلہ پر قادر نہیں شریعت ان پر حج فرض نہیں کرتی (۲) لیکن شریعت کا حکم یہ نہیں ہے کہ ان کے سچے حج کرنا جائز ہے بلکہ شریعت کا حکم یہ ہے کہ حج کو جانا ان کے لئے جائز بلکہ مستحسن ہے اور جب کہ وہ اخلاص قلب کے ساتھ جسمانی مشقت برداشت کر کے حج کریں تو زیادہ ثواب کے مستحق ہیں ہاں اگر وہ خود ارادہ نہ کریں یا ان کو نہ جانے کا مشورہ دیا جائے تو مضائقہ نہیں لیکن جبراً روکنا یا روکنے کے اسباب پیدا کرنا یقیناً مذہبی مداخلت ہے کیونکہ جس شخص کو شریعت حج کی اجازت دیتی ہے اسکو یہ قانون روکنا ہے یا روکنے کے ذرائع پیدا کرتا ہے اور یہی مصداق مذہبی مداخلت کا حکم شرعی سے ٹکراتا ہے۔

پس جو ممبران اس وجہ سے کہ غیر مستطیع پر حج فرض نہیں اس کو حج سے روکنے کو مذہبی مداخلت نہیں سمجھتے کیا براہ کرم بتائیں گے کہ اگر مساجد میں قانوناً اذان بند کر دی جائے یا قانوناً نماز تراویح یا سنتوں اور نفلوں کے لئے مساجد بند کر دی جائیں یا کوئی حکومت (کسی جہتی یا غیر جہتی صوبوں کی بنا پر) سنت ختم کو قانوناً روک دے تو یہ مذہبی مداخلت ہوگی یا نہیں۔

دوسرا شبہ

جب کہ ہندوستانی حاجی واپسی کا ارادہ رکھتے ہیں وہ جہاز کی سواری پر ہی واپس آنا چاہتے ہیں تو اس قانون کا مفاد اسی قدر ہوا کہ خود ان کے ارادہ و اختیار سے پسند کئے ہوئے طریق (یعنی واپسی اور طریق واپسی) کے لئے ایک اطمینانی صورت پیدا کریں جس طرح کہ جاتے وقت ان سے جہاز کا کرایہ لینا (اس لئے کہ وہ جانے کے بعد جہاز کا استعمال کریں گے) مذہبی مداخلت نہیں ہے اسی طرح واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینا یا رقم جمع کر لینا (اس لئے کہ وہ جہاز کو واپسی میں بھی استعمال کریں گے) مذہبی

(۱) یہ بھی اس وقت ہے جب کہ گھر میں اطمینان اور یکسوئی کیساتھ پڑھ سکتا ہو ورنہ آج کل نوادی گھر جا کر بھول ہی جاتا ہے

(۲) دیکھیں صفحہ ۳۳۲ حاشیہ نمبر

مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

دوسرے شبہ کا جواب

بے شک جہاز کو استعمال کرنے کے لئے کرایہ لینا کسی حال میں مذہبی مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہے مگر قانون زیر تجویز میں صرف یہی چیز نہیں ہے کہ جہاز کو استعمال کرنے کا کرایہ لیا جائے بلکہ اس کے علاوہ ایک زائد پابندی بھی ہے وہ یہ کہ واپس کے وقت دو تین ماہ پہلے کر یہ واپسی اور واپس آنا جب تک واپسی کا کرایہ نہ کرو جانے بھی نہیں دیا جاتا حالانکہ واپس میں جہاز کا استعمال بلکہ خود واپس بھی نہیں یقینی نہیں ہوتی اور یہ یقیناً مداخلت اور رکاوٹ ہے اگر جانے کیلئے بھی ایک کافی مدت پہلے ٹکٹ خریدنے یا کرایہ جمع کر دینے کی پابندی عائد کر دی جائے مثلاً قانون کی طرح بنایا جائے کہ صرف وہی حاجی حج و جا سکے گا جو جہاز جانے کے سے جہاز کی روانگی سے تین ماہ پیشتر جانے کا کر یہ جمع کر دے یا اس قدر پہلے ٹکٹ خریدے اور کسی جہاز میں کوئی ایسا حاجی روانہ نہ ہو سکے گا جس نے تین ماہ پہلے ٹکٹ نہ خریدا ہو یا کرایہ جمع نہ کر دیا ہو یقیناً یہ بھی مذہبی مداخلت اور رکاوٹ ہوگی ظاہر ہے کہ جہاز یاریل کو استعمال کرنے پر اس کا کرایہ لینا تجارتی اور اقتصادی صورتوں کے مطابق مسئلہ ہے مگر استعمال سے دو تین مہینے پہلے کرایہ لے لینا مداخلت اور رکاوٹ اور ناقابل برداشت پابندی عائد کرنا نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا شبہ

اب تک واپس کا ٹکٹ ازم کر دینے کی مداخلت کی قرآنی آیت سے پیش نہ نہ جائے اس وقت تک یہ مذہبی مداخلت نہیں ہو سکتی۔

تیسرے شبہ کا پہلا جواب

یہ شبہ تمام شبہات سے زیادہ خطرناک اور فسادناک ہے خطرناک اس لئے کہ اس میں شبہ کرنے والے نے قرآن پاک سے دلیل مانگ کر بظہر اپنی قرآن دانی اور عمل بالکتاب ہونے کا دعویٰ کیا جو نہ وقف مسلمانوں کے دوس میں شبہ ڈال سکتا ہے کہ یہ مسودہ قانون قرآن پاک کے خلاف نہیں ہے اور اس کو مذہبی مداخلت کہنے کے لئے کتاب اللہ میں کوئی دلیل نہیں اور فسوسناک اس لئے کہ اس نے شبہ کرنے والوں کے اصول سلامیہ سے ایسی گہری اور عمیق ناواقفیت کا پتہ لگتا ہے جو علمی و عقلی شہرت پر نہایت بد نما دھبہ ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ کیا ان معزز ممبروں نے قرآن پاک میں اذان کی بندش قربانی کی بندش نفل نماز کی مسجد میں پڑھنے کی بندش نفل نماز کی بندش تمام مذہبی امور خیر کی بندش کے مذہبی

مداخلت ہونے کی تصریحات آیت قرآنیہ میں پڑھیں ہیں اگر یہاں ہے تو وہ آیت بتاتی ہے کہ اگر تصریحات نہیں ہیں تو کیا یہ تمام بند شمس کے نزدیک مذہبی مداخلت نہیں ہیں اگر کہا جائے کہ ہاں نہیں ہیں تو اسلام کا خدو حفظ ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ یہ سب باوجود قرآن پاک میں صریح مذکور ہونے کے مذہبی مداخلت میں داخل ہیں تو پھر وجہ بیان کی جائے کہ یہ سب کیوں مذہبی مداخلت ہیں اور غیر مستطیع کو حج سے روکا کیوں مذہبی مداخلت سے خارج ہے۔

تیسرے شبہ کا دوسرا جواب

قرآن پاک میں فرمایا ہے: **ارایت الذی بھى عبداً اذا صلی**، یعنی کافروں کی مذمت میں حضرت حق نے یہ بات بھی ذکر کی ہے کہ وہندگان خدا کو نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور اس نماز میں فرض اور نفل سب شامل ہیں اسی لئے حضرت حق سے منقول ہے کہ نبیوں نے اوقات مکروہ میں بھی نماز پڑھنے کو اس آیت کے خوف سے نہیں روکا کہ کہیں میرا شمار ناعین نماز میں نہ ہو جائے (۱)۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے فرمایا: **صدعن سبیل اللہ و کھربہ والمسجد الحرام الح** ۲۱ تفسیر خازن و فتح ابیان وغیرہا میں سبیل اللہ کے تفسیر حج کے ساتھ کی ہے۔ حج سے روکنا اور خدا کا انکار کرنا اور مسجد حرام (کعبہ) سے روکنا خدا کے نزدیک بہت بڑا گناہ ہے اور حضرت حق نے فرمایا: **ومن اظلم ممن مع مساحد اللہ ان یدکر فیہا اسمہ**، یعنی اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو خدا کی مسجدوں میں اس کا نام ذکر کرنے سے روکے تفسیر فتح ابیان میں ہے کہ وہ لوگوں کو مسجد میں نماز و تلاوت و ذکر و تہجد و تقسیم کے نئے آنے سے روکے (ملاحظہ ہو تفسیر فتح ابیان)۔

و جب کہ ہر عبادت اور امر خیر سے روکنا (خواہ وہ فرض ہو یا نفل) سخت گناہ اور ظلم قرار دیا گیا ہے تو یہ تمام ذرائع جو رکاوٹ پیدا کرتے ہوں اپنے درجات کے موافق گناہ اور ظلم اور مذہبی مداخلت میں داخل ہوں گے۔

۱۰۹۹

۲. بروی اب علیؑ، **رای فی المصنفی فواما یصلون فی صلاۃ بعد فقال ما رایت رسول اللہ ﷺ یفعل ذلک**، فقیل لہ: **لا تنہا ہم**، فقال احشی ان ادخل تحت قوله **ارایت الذی بھى عبداً اذا صلی** فلم یصرح بالیہی (تفسیر غرائب لفران علی ہمدانی جامع البیان ۱۲ ۱۲۸ ط دار المعرفہ بیروت)۔

۳. اسعدہ ۱۱۷

(۴) السعدہ ۱۱۴

(۵) **یمع مساحد اللہ ای من یاتی لہا مصروفہ والتلاوہ والذکر و تعلیمہ الح**، فتح البیان ۱ ۲۰۷ ط مطبعة العاصمة شارع الملکی القہرہ۔

سند و مصائب کی تدابیر

گورنمنٹ اور ممبران اسمبلی کی جانب سے مانگی اور کہا جاتا ہے کہ چھ گریہ قانون نہ بنایا جائے اور وہیں کا کرایہ پسمندوں نہ کر لیا جائے تو اس مصیبت کا کیا علاج ہے جو جدہ میں نادار حاجی خود بھی اٹھاتے ہیں اور ہل جدہ کو بھی مصیبت میں ڈالتے ہیں۔

(اس وقت اس سے قطع نظر کر کے کہ اپنی تحقیقت گورنمنٹ کا مقصود یہی ہے کہ ہمارے حاجی کی تکلیف رفع کرنے کی صورت نکال جائے یہ صرف کہنے کی بات ہے کہ مقصود کچھ اور ہے کیونکہ ہندوستان میں اگھوں آدمی بھوک و رفقہ سے مر رہے ہیں ہزاروں گدگری کا پیشہ رکھنے والے مخلوق کو مارتے ہیں سینکڑوں تمام منسب کے رفع کرنے کے لئے مہمان گورنمنٹ کبھی توجہ نہیں کرتی مگر اس کو بہرہ رباہ سوند و حاج کے جدہ میں پڑے رہنے سے اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ ان کے لئے جانے میں قانونی رکاوٹیں ڈالنے کے لئے پے چھین ہے)

میں اس سوال کے جواب میں اپنی ناپیز شنسی رائے کا اظہار کرتا ہوں اگر اے اس کے ساتھ تعلق کریں تو یہ مشکل رفع ہو جائے گی جیسا کہ سابق اندازہ دو شمار سے ثابت ہوئے کہ جہاز رال کمپنیاں ہندوستان کے حاج سے آمدورفت میں تقریباً تیس لاکھ روپیہ کر یہ کا وصول کرتی ہیں اور اس مقدمہ میں لکھ روپیہ حاصل منافع ہوتا ہوگا۔

گورنمنٹ نے متعدد تجارتوں میں خاص خاص قیود و شرائط کے سنس مقرر کے اور خاص خاص ٹیکس لگائے ہیں مگر گورنمنٹ جہاز رال کمپنیوں پر یہ شہ طاعت نہ کر دے کہ حاج سے جس قدر کر یہ کمپنی وصول کرے اس میں سے فی روپیہ چھ پائی گورنمنٹ کو ادا کرے اور یہ رقم گورنمنٹ ہمارے حاج کے جدہ نے اور ان کی دوسری ضروریات میں خرچ کرے اور صرف جانے جیسی ایک طرف کے کرایہ میں سے ۶ پائی فی روپیہ وصول کر لیا جائے تو پچیس ہزار روپیوں کے کرایہ (بموجب فی کس) کی رقم پندرہ لاکھ روپے میں سے ۵۷۸ روپیہ حاصل ہو جاتا ہے جو واپسی میں کمی کر یہ کو مد نظر رکھتے ہوئے حاج کو لانے کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

کمپنیاں حاج کے ذریعہ سے لاکھوں روپے کا نفع حاصل کرتی ہیں تو اتنی رقم ان سے بیاناہ کوں ظلم ہے نہ ان کے تجارتی حقوق میں مدد خست ہے اور اس صورت میں واپسی کے وقت کرایہ کی کمی کا فائدہ بھی حاج کو پہنچنے کی امید رہتی ہے اور نہ ہی مدد اخلاص سے بھی اسن ہو جاتا ہے اگر کسی کے ساتھ گورنمنٹ نادری کے ان اسباب کو رفع کرنے کا بھی انتظام کرے جو کمپنیوں کے عدن تاریخ اور پھر استوائے روانگی جہازات و اضافہ کر یہ وغیرہ کے متعلق ہیں تو یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ تمام مصیبت نہایت آسانی سے دفع ہو سکتی ہیں میں نے مختصر طور پر اس مسئلہ کے پسوؤں کو واضح کر دیا ہے ضرورت ہوئی تو آئندہ اس سے زیدہ تفصیل کے ساتھ بحث کروں گا۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

خاوند کے مادر ہونے سے بیوی پر حج فرض نہیں ہوتا

(سوال) وہ صاحب نے یک مہاجن سے کچھ قرضہ لیا تھا جو کہ کچھ عرصہ کے بعد ایک معقول رقم ہوئی جب اس کی ادائیگی نہیں ہوئی تو ڈگری ہو گئی جب اس کے جرائی نوبت آئی تو میرے پھوپھو نے بھائی نے اپنے ایک دوست سے دست گردل ڈگری کا روپیہ لے کر دیا میرے بھائی نے کوشش کی کہ ان طرح اُسے دوست کا روپیہ واپس ہو جائے تا مگر نہیں ہو سکا یہاں تک کہ ڈگری کی میعاد گزرنے کے بعد ایک روز انہوں نے انصار ناخوشی میں کھانا چھوڑ دیا جب مجھ کو معلوم ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ تم گھبراؤ نہیں جس طرح سے ممکن ہو گا میں اس روپے کو رفتہ رفتہ کر کے واپس کروں گا میرا قصد حج کرنے کو جانے کا تھا تا مگر ناواقفانہ روپیہ نہ ادا ہو جانے کا نہ جاؤں گا میں نے کہنے کو تو یہ کہہ دیا مگر میں نہیں جانتا کہ یہ مسلمان نے پر اسی طرح کے قرضہ کو مقدم کر سکتا ہے یہ نہیں اس کے بعد میں نے کچھ روپیہ قرضہ میں داکر دیا تا مگر اسی درمیان میری بھانجی بہت سخت علیل ہوئی اور اس کا نقل بھی ہو گیا اس کی عدت میں میں نے اپنی حیثیت سے بہت زیادہ روپیہ خرچ کیا اس وجہ سے قرض کی ادائیگی بند ہو گئی اور اب تک بند ہے میں اسے جاری کرنے کا قصد کر رہا ہوں میرا روپیہ تجارت میں لگا ہوا ہے اور وہ اتنی قدر ہے جو کہ میرے درمیان بیوی کے حج کے لئے کافی ہو ورنہ قدر روپیہ قرض بھی ادا کرنا ہے۔

المستفی نمبر ۱۱۶ محمد عبد الصبور صاحب (بنارس) ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲ مئی ۱۹۳۶ء
(جواب ۴۰۴) یہ قرضہ نہیں ہے (۱) جو مانع وجوب حج ہو لیکن اگر حج فرض نہیں ہو چکا ہے تو آپ اس قرضہ میں روپیہ داکر سکتے ہیں خواہ اس کی وجہ سے روپیہ جمع ہونے کی نوبت نہ آئے جس کے بعد حج فرض ہو جاتا ہے نیز عورت (یعنی بیوی) حج کرنا تو کسی حال میں بھی فرض نہیں ہے (۲) جو روپیہ کہ اس کو حج رانے میں خرچ کرنے کا راہ ہے وہ ادائیگی قرضہ میں خرچ کرنا جائز بلکہ افضل ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ له دلی

غلط نام اور پتہ بتا کر حج پر جان

(سوال) لوگ اس وقت اپنے غلط نام پتہ اور ولدیت لکھوا کر ورتلا کر حج بیت اللہ کے لئے جا رہے ہیں کیونکہ دہلی کا کوٹہ ختم ہو چکا ہے اس لئے دوسرے صوبوں کے کوٹہ سے لوگ جا رہے ہیں۔

(۱) بتایا جائے کہ اس صورت سے حج کے لئے جانا چاہیے یا نہیں (۲) نیز کیا ایسی صورت میں اگر ہم نہ جائیں تو ہم گناہ گار تو نہیں ہوں گے اور حج ہم پر فرض ہے یا نہیں المستفی حاجی محمد دود صاحب

(دلی) ۹۳۶-۹-۵

(۱) حج التعمیر میں داخل ہونے پر ایک ہر حج تہہ ہوگا
(۲) عورت پر حج اس وقت فرض ہوگا جب تک باپ اپنا مال انہوں جس سے شرائط حج پوری ہوں اور یہاں توہم شوہر کا ہے
(۳) عورت پر حج کرنا واجب نہیں اور بھائی پر قرض کی دیکھیں واجب ہے ہذا وجہ کی دیکھیں میں معین بہا میر واجب کے مقابہ میں

(جواب ۴۰۵) غابہ نام اور پتہ نکھو کر ورت کر خ کو جاندار ست نہیں اگر جھوٹ بول کر نہ جائیں تو گناہ گار نہ ہوں گے، حج فرض ہے تو کندہ سار اور کرینا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان شدہ دہلی

حج کا ارادہ کر کے پھر ترک کرنا

(سوال) ایک دیندار اور محتج بزرگ حج بیت اللہ شریف کا ارادہ پختہ کر چکے تھے لیکن جنتری سے معلوم ہوا کہ اب کے سال ۹ ذی الحجہ جمعہ کا دن پڑے گا اور سعودی گورنمنٹ نابا اس دن حج ہونے نہیں دیتی سول یہ ہے کہ کیا حج کا ارادہ اب کے سال فسخ کر دیا جائے دوسرے یہ کہ اگر ۹ ذی الحجہ کو یوم الحج ہو اور سعودی گورنمنٹ اپنی عادت کے مطابق روک دے تو کیا اس تاریخ کو حج ہو جائے گا ایک کتب فتویٰ عثمانی جلد نمبر ۶ کتاب الحج وازیارة مصنفہ موسوی منور مدین دہلی میں لکھا ہے کہ عرفہ کا دن زوال آفتاب کے وقت سے عید کے روز صبح ہونے سے پہلے تک ہے (نزد امام اعظم)

المستفتی نمبر ۲۰۷۴۴ عیم اللہ صاحب انصار (ورنپور) ۲۴ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء (جواب ۴۰۶) حج کا ارادہ فسخ کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ خبر کہ سعودی گورنمنٹ جمعہ کے دن حج ہونے نہیں دیتی سر سر جھوٹ اور فترا سے عرفہ کا دن تو غروب آفتاب پر ختم ہوتا ہے مگر حج میں وقوف عرفہ کے لئے زوال آفتاب ۹ ذی الحجہ سے قبل شروع فجر (۱۰ ذی الحجہ) وقت سے ارادہ کیا کتاب الحج وازیارة کی عبارت کا یہی مطلب ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان شدہ دہلی

دوسرا باب عورت بغیر محرم سفر نہ کرے

مالدار عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں

(سوال) ایک عورت حج بیت اللہ کے لئے جا چکی ہے، پابندی ہے زائد وغیرہ سب اس کے پاس موجود نہ اس کے پاس اتنا روپیہ نہیں کہ اپنے ساتھ کسی محرم کو لے جاسکے ایسی صورت میں اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۹ سعید احمد انصاری صاحب ۷ شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

۱۔ سبب دخول بیت اللہ بشمل علی، براء، نفسہ، وغیرہ (وفی اشامہ) و مند فیما یطہر دفع البسرة علی دخولہ ۲۔ مختار کتاب الحج باب بھادی مطلب فی دخول البیت ۲ ۶۲۴ ط سعید

۲۔ من ادرك الوقوف عرفہ ما بین زوال الشمس من حرمة امی طلوع الفجر من یوم اسحر فقد در۔ الحج فاول دفع الوقوف بعد الزوال عند صبح ہدایہ کتاب الحج فصل فی ما یتعلق بالوقوف ۱ ۲۵۴ ط ملتب

تیسرا باب تجبدل

تجبدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو

(سوال) رید کا تعلق کسی صورت میں ہو کہ اس نے اپنی زندگی میں حج نہیں ایا اور کچھ عرصہ یہ بھڑ گیا ہے اب اس کے ارشیدین تجبدل کرنا چاہتے ہیں تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ حج کے واسطے کس آدمی کو بھیج جائے آیا جس نے ایک بار حج کیا ہو اس کو ہی بھیج جائے یا کہ بغیر حج کئے ہوئے آدمی کو بھیجنا باسکتا ہے میت نے وصیت نہیں کی المسئعی نمبر ۴۰ (معرفت) فضل رحیم صاحب مسماندہ ۱۰۰ مینیہ دہلی ۵ جمادی ۱۱۰۱ ۱۳۵۵ھ ۴ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۰) اگر یہ شخص مل سکے جو پہلے پناہ کر چکا ہو تو فضل ہے ورنہ ملے تو ایسے شخص کو بھیج بھی جائے جس پر حج فرض نہ ہو ورنہ اس میں کوئی کرہت نہیں ہے ہاں جس پر حج فرض ہو چکا ہو وہ حج نہ کرے تجبدل کے لئے جو اس کے لئے یہ ضرورت ہے فقط محمد کفایت لدکان اللہ دہلی

تجبدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا افضل ہے جس نے پہلے حج کیا ہو

(سوال) تجبدل اپنے بھائی مرحوم کا کرنا ہے ورنہ دریافت طلب یہ ہے کہ جو حاجی حج کیا ہو اور وہ باسکتا ہے یا نہیں اس کا فتویٰ مذہب حنفی کی رو سے جو ہو تحریر فرمائیے؟ المسئعی نمبر ۲۳۱ ج ۱ مبدعہ خاں صاحب (ضلع ریت) ۲۷ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۴ اکتوبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۱) جس شخص نے پناہ کر لیا ہے اس کو تجبدل کے لئے بھیجنا افضل ہے لیکن اگر ایسا شخص تجبدل کے لئے جائے جس نے پناہ نہیں کیا ہے جب بھی حج تجبدل ادا ہو جاتا ہے حنفیہ کا مذہب یہی ہے محمد کفایت لدکان اللہ دہلی

تجبدل کے لئے جس شخص کو رقم دی وہ اس میں

سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟

(سوال) زید کو ایک شخص نے اپنے متوفی کے جانب سے کچھ رقم تجبدل کے لئے بالکل دیدی ب زید اپنے عوض کسی دوسرے شخص کو حج میں بھیجنا چاہتا ہے مگر اس میں سے کچھ رقم نہیں دیتا تو یہ بیاناں

(۲۱) فخر حج لصورہ و غیرہ والی عمد الخلاف و فی السامہ والا فصل لکوں قد حج من عمد حجه الاسلام جروحاً من خلاف قل فی البحر والحق انہ سربھیة علی الامر بقولہم والا فصل حج تحریرہ عنی ضرورہ لما مور الادی جمع فیہ شروط الحج و لم یحج عن عمد لانه انہ سحر (رد لمحرر) کتاب الحج باب الحج من البحر مصنف فی حج الضرورة ۲۰۳ طبع

کا چہ تزیہ یہ نہیں اور یہ دوسرا شخص متوفی کی طرف سے حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۹۴۔ علی
 خاں صاحب (موبھیر) ۲۹ سوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء
 (جواب ۴۱۲) اگر رقم لینے والے نے اس قسم کی اجازت دیدی ہو کہ چہ خود جو چاہے کسی کو بھیج
 دو تو وہ دوسرے شخص کو بھیج سکتا ہے اور اگر یہ اجازت نہ تھی تو رقم لینے والے کو خود جانا ضروری ہے (۱)
 خود جائے یار رقم واپس کر دے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

میت غیر معتبر شخص کے بارے میں وصیت کرے
 تو وارث کسی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے

(سوال ۱) کسی نے اپنے وارث کو وصیت کی کہ اس کے مرنے کے بعد فداں شہر سے حج کرادے
 لیکن وہ شخص مامور حبیوں کا معمم ہے آج کل کے معلم و گ متعدد لوگوں سے حج کرانے کے لئے روپیہ
 وصول کرتے ہیں مگر شاید ایک آدمی کی طرف سے حج ادا کرادیتے ہیں اس لئے لوگوں کو ظن غالب ہے
 کہ وہ مامور شخص خائن مہتمم غیر متدین ہے آیا اس صورت میں وارث دوسرے شخص کے ذریعہ سے
 اپنے والد کا حج کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۲) مگر شخص مذکور بارہا تیسرے درجہ کی سواری میں آمد و رفت
 کرتے ہیں اور وارث کو تیسرے درجہ کا کرایہ دینے کی وسعت ہے اس سے زیادہ دینے کی وسعت نہیں
 ہے اس صورت میں بھی وارث کو دوسرے شخص سے حج کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۲۶
 محمد روح الدین صاحب (کلمات) ۲۰ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۱۳) (۱) دوسرے معتمد شخص سے حج بدل کر سکتے ہیں (۲) اس کو معمول سے زیادہ
 صرفہ دینا جائز نہیں دوسرے شخص کو تیسرے درجے میں بھیجا جاسکتا ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ
 لاہ دہلی

حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے آنے تک اس کے گھر کے اخراجات بھی
 برداشت کرنے ہوں گے

(سوال) امسال ایک ضعیف نے فرض حج کی ادائیگی کا مصمم ارادہ کر لیا تھا اور قضاء الہی سے دو چار روز ہونے
 ان کا انتقال ہو گیا اب ان کے خاوند اور لڑکوں کا خیال ہے کہ مرحومہ کی جانب سے کسی کو حج بدل کے لئے
 لے جائیں جس کے لئے ایک غیر مستطیع ہمراہ جانے کے لئے تیار ہے مگر اس کو ایسا خیال ہے کہ اگر حج بدل

(۱) والعینہ اب عبدہ فذول یحج عنی فلاں لا غیرہ لم یحرج غیرہ ولو لم یقل لا غیرہ حار (الدرالمحار
 کتاب الحج باب الحج عن العیر ۶۰۰/۲ طبع سعید)

(۲) یہ کہ جو کسی نے میرے حج کرانے کی غی نہیں کی فلاں یحج عنی فلاں لا غیرہ لم یحرج غیرہ ولو لم یقل لا
 غیرہ حار (الدرالمحار کتاب الحج باب الحج عن العیر ۶۰۰/۲ طبع سعید)

(۳) ہونگے جو کسی بھی معلوم ہو گا کہ یہ میرے درجے میں سرگرمات اور وہ تیسرے درجے کے کرایے پر اسی ہو گا

کے نئے جاؤں تو دوسرے سال بوجہ عدم استقامت کے حج کے نئے جانا ضروری ہو گا یہ یہ نتیجہ ہے
یہ مسئلہ ہے کہ حج کے نئے جانے والے کو واپسی تک گھر کے بال بچوں کے خرچہ کا بندوبست کر کے جانا
چاہیے موند کورہ خرچہ حج بدل کرانے والے کے ذمہ ہو گا جانا والا خود بندوبست کرے؟ المستفتی
مواوی حکیم عبد اسریم قاضی کریکی ذوالخانہ بھروج مورخہ ۱۴ فروری ۱۹۴۷ء
(جواب ۱۴۱) بہتر یہ ہے کہ حج بدل کو وہ شخص جائے جو خود حج کر چکا ہو اور گریسا آدمی دستیاب نہ
ہو تو ایسا شخص بھی جاسکتا ہے جس نے حج نہیں کیا، اس کے اوپر حج جب فرص ہو گا جب اس کے پاس
مصارف ہوں ورنہ وہ اپنا حج نہ ادا کرنے کا گناہ گار نہ ہو گا۔
اس کے گھر والوں کو واپسی تک مصارف دینا بھی اس شخص کے ذمہ ہے جو حج بدل کے لئے لے جاتا ہے
اور جانے سے آگے تک کے تمام مصارف سفر لے جانے والے کے ذمہ ہوں گے (۱)
محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ ذہلی

حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ

(سوال) ما قولکم ایہا العلماء الکرام (۱) حاح عن الغیر یعنی فرض حج بدل کے لئے جانے
دار قبل اشترک حج نہ معتمد جانا چاہے تو میقات پر کس نیت سے حرام باندھے ظاہر ہے کہ افراد و تہن
و قرآن میں سے وجہ شریعت نہ ہونے کے کسی کا حرام نہیں باندھ سکتا اب صرف عمرے کے حرمات
داخل حرم ہو سکتا ہے اور وہاں پہنچ کر ارکان عمرہ سے فارغ ہو کر مقیم ہو جائے اور یوم الترویہ تک حلال
رہے پھر اہل مکہ کی میقات (حرم) سے حج کے احرام کی نیت سے ارکان حج ادا کرے اب سوال یہ پیدا ہوتا
ہے کہ یہ حج ٹکی ہو یا فقی (میقاتی) اگر ٹکی ہو تو من بعد سے فرض ساقط ہو گیا نہیں؟
نتیجہ کتب فقہ سے ظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ حج من غیر میں حج میقاتی یعنی میقات عمرت حج نہ نیت
ہونی چاہیے اور صورت مسنونہ میں میقات عمرت سے نیت حج نہ پائے جانے کی وجہ سے حج میقاتی نہ ہو سکتا
کی ہوا تو امر کی جانب سے فرض حج ساقط نہ ہو گا عبارات ذیل ملاحظہ ہوں (۱) وقد سبق ابصار
من شرط الحج عن العبر ان یکون میقاتہ اتفاقیا و تقررا بالعمرة ینتھی سفرہ الیہا و یکرر
حجہ مکہ بعدہ ارباب الفتویٰ مصری ص ۱۰ (۲) قال فی شرح مناسک منسفی
الاحمر و من سراط حواز الیہا ان یحرم المائب من میقات الامر ادا الحلق و اما ادا فید
بمحل فمن میقات ذلك المحل (فتاویٰ الاسعدیہ (۲) مصری جلد اول ص ۲۴)

(۲۱) دیکھیں فتویٰ نمبر ۳۳۳ ص ۲۱

۳. کتاب الحج باب الحج عن العمر ص ۱۰، مصنفہ لکبری الامریہ مصر

(۴) ہم اصح علیہ

(۳) العاشر ان يحرم من الميقات اي من ميقات الامر يسئل المكي وغيره فلو اعتمر وفد امره بالحج ثم حج من عامه لا يجوز الحج (شرح مسلك على القاري) (۱)

(۲) اگر آمربذات خود یا اس کے ورثہ یا وصی مامور کو اجازت دے کہ وہ قبل اشہر الحج میقات سے عمرہ کے حرم کی نیت سے داخل حرم ہو اور عمرہ سے فراغت کے بعد مقیم ہو جائے اور پھر موسم حج میں گئی حج کرے تو اجازت کے بعد یہ حج مسقط فرض عن بغیر ہو گا یا نہیں؟

(۳) عموماً مسئلہ سے ناواقف لوگ حج کے لئے مامور بناتے ہیں کوئی تفصیل بحث تہجرات نہیں کہ شرع حج کے قبل ہو تو عمرہ کی نیت سے جانا اور حج کا زمانہ ہو تو افریحا تمتع یا قرآن کریم نابھہ مصطفیٰ حج کے لئے مامور بنانے میں در بطابق کے وقت میں حسب تصریح فقہاء (وینصرف مطلق الامر الیہ ای الحج قبل اشہر الحج) عمرہ کی نیت و زمانہ حج میں قرآن یا تمتع کی نیت یقیناً امر کے خلاف ہوگی تو اس صورت میں یہ حج آمر کی طرف سے ہو گا یا مامور کی طرف سے؟

(۴) صورت مسئلہ میں اگر مامور موسم حج میں مکہ معظمہ سے واپس آکر میقات آمر (بلیم) سے حج کا احرام باندھے پھر حرم میں داخل ہو کر رکعت حج دکرے تو یقیناً حج میقاتی ہو گا تو کیا ایسا امر ضروری ہے؟ (اور ایسا کرنا حاجی کی قدرت سے بظاہر خارج ہے) یا صرف گئی حج داکرنا کافی ہو گا؟

(۵) میقات آمر سے حج کی نیت کی شرط سے فقہ کے اکثر متون و شروح متداولہ و کثیر فتاویٰ خاں ہیں و نیز مولانا عبد الشکور مکنوئی مصنف علم الفقہ نے حج بدس کی شروط ضروریہ میں اس شرط کو شمار نہیں کیا اور اخیر میں یہ بھی لکھ دیا کہ ان شروط کے علاوہ احناف کے نزدیک اور کوئی شرط نہیں ۲ و نیز علامہ قاری نے بھی شرط عاشر کے تحت میں اس پر شکاں وارد کر دیا کہ میقات سرے سے اصل حج سے لئے ہی شرط نہیں ہے تو جب بدل کے لئے جیسے شرط ہو گا ۲ و نیز یہ شرط موجب حرج تنہیم ہے ہونی ہے تو اب شرط ضروری ہے یا نہیں؟ ہیو بالاد بیل

(جواب ۴۱۵) خاکسار کے پاس عدۃ ارباب افتویٰ اور فتاویٰ سعدیہ موجود نہیں ہے پس پاس کی موجودہ کتابوں میں جس تک میں نے غور کیا مجھے یہ معلوم ہوا کہ حاج عن الغیر آمر کی اجازت سے قرآن و تمتع کر سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ تمتع میقات سے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور پھر عمرہ کر کے حرام موبنا ہے ورنہ مکہ سے حج کا احرام باندھتا ہے اور اس کا حج گئی ہوتا ہے پس اگر حج عن الغیر کی صحت سے بات پر مشروط ہوتی کہ اس کا احرام میقات آمر سے باندھا جائے تو حج عن بغیر کے لئے تمتع کی اجازت نہ ہوتی مگر آمر نے اجازت نہ دی ہو تو حج عن الغیر تمتع نہیں کر سکتا اگر کرے گا تو ضامن ہو گا یعنی اس کا یہ

(۱) مطلب فی حواہج احادیث من مکتبۃ المدینہ صفحہ ۲۹۲ مکتبۃ التحریۃ المکرمیہ مصر

(۲) ۱۔ نمبر مسئلہ حج عمرہ سرے کی طرف سے حج کرنا ص ۵۷۹-۵۸۱ رد الارشاد صحت کراچی

۳۔ المسند علی القاری مع السراج مطلب فی حواہج احادیث من مکتبۃ المدینہ صفحہ ۲۹۲ ط السکتہ

لتحریرہ المکرمی مصر

حج جو تمتع ہی کیا ہے امر کی طرف سے منع نہ ہوگا لیکن اس عدم جواز کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میقات امر
 کے احرام باندھنا شرط ہے بلکہ عدم جواز کی وجہ مخالفت امر ہے اور جب کہ امر نے صرف حج کا امر کیا
 ہو تو اس وقت ظاہر اس کا امر حج آفاقی پر محمول کیا جائے گا کیونکہ جب کہ امر خارج میقات کا رہے اور
 اسے تو ظاہر یہی ہے کہ اس کا حکم ایسے ہی حج سے متعلق ہوگا جس کا احرام میقات سے باندھنا یہ ہو تو اس
 ظاہر حال کی حالت سے مطلق حج کے مرکب حج عن المیقات کے ساتھ فقہاء نے مقید کر دیا ہے اور اس
 صورت میں نہ صرف تمتع بلکہ قرآن کو بھی مخالفت امر کی مد میں شمار کیا ہے حالانکہ قرآن کا حج آفاقی ہے
 نہ کی بصیر محالفا بالقراء او التمتع کما مر (درمختار) ۱ ودم القراء و التمتع والحصار
 علی الحاج ان ادل له الامر بالقراء و التمتع والا فصیر محالفا فیصم انتہی (درمختار) ۲
 اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ اگر حج عن غیر امر کی اجازت سے قرآن یا تمتع کرے تو جہاں
 سے پل ام قرآن تمتع نہ اس کے لئے ہے پس حج عن غیر اگر شریعت سے پہلے جہاں تمتع ہے تو اس کی
 صورت یہ ہو سکتی ہے کہ امر کی جہازت سے حج کا حرام نہ باندھے بلکہ عمرہ کا احرام باندھے اور
 ان احرام سے اشرف شریعت ہونے کے بعد مثلاً تنویر کی پہلی تاریخ کو عمرہ ادا کرے اور پھر احرام کھول
 دے اور یوم ترمیم میں حج کا احرام باندھے اگر حج دیکھ لے حج کے مہینوں سے پہلے تمتع کے ثمرے کا احرام
 باندھنا جہاں ہے مگر تمتع کا ثمرہ شریعت سے پہلے دیکھنا جہاں نہیں یعنی پورا ثمرہ یا اس کا اکثر حصہ اگر اشرف
 سے پہلے ہو جائے گا تو تمتع صحیح نہ ہوگا لا یسرط کون احرام العمرۃ فی اشہر الحج (رد المحتار)
 ۳. قلہ طاف الاقل فی رمضان منلا تم طاف البقی فی سوال تم حج من عامہ کاں متمتعاً
 (درمختار) ۴ و بکونہ فی اشہر الحج و لیس نقد بل لو قدمہ صحح بلا کراہۃ
 (رد المحتار) ۵ ان عبارتوں سے معلوم ہو گیا کہ تمتع کے ثمرہ کا حرام قبل شریف حج سے اور جب
 کہ ثمرہ کا اکثر حصہ اشرف حج میں ادا ہو تو تمتع صحیح ہے اور اس احرام کی اشرف حج پر تقدیم نہ ہوگی نہیں اور
 حج عن غیر کے لئے امر کی جہازت سے تمتع جہازت ہے پس اشرف حج سے پہلے جانے والا میقات سے
 ثمرہ کا احرام باندھ کر جانے والا اشرف حج میں عمرہ ادا کرے اور پھر امر کی طرف سے حج دیکھ لے تو
 عبارت منقولہ ہاں کی رو سے اس میں کوئی قباحت نہیں عبارت منقولہ سول میں حج آفاقی کی شرط یہ ہے
 خیال میں ان بنا پر ہے کہ اس میں امر سے قرآن یا تمتع کی اجازت نہ دیکھی ہو بلکہ اس نے مطلق حج کا امر کیا
 ہو تو یہ حج بیک حج آفاقی ہو نہ چاہیے اگرچہ باتنصیص میقات امر کی شرط اس میں بھی محل غور ہے۔

۱-۲ کتب الحج باب الحج عن غیر ۲ ۶۱۲ ط سعید

۳ کتب الحج باب التمتع ۲ ۵۳۵ ط سعید

۵ کتب الحج باب التمتع ۲ ۵۳۶ ط سعید

۶ ودم القراء و التمتع والحصار علی الحاج ان ادل له الامر بالقراء و التمتع والا فصیر محالفا فیصم انتہی

سجده کتب الحج باب الحج عن غیر ۲ ۶۱۱ ط سعید

نہیں کیا تو انہوں نے کہا کہ میری والدہ کا حکم ہے اسی طرح حج کرو یہ جائز ہے یا ناجائز؟^(۱) المسنفتی نمبر ۸۵۷ ج ۱ محمد حیات (ضلع سی گڑھ) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ م ۴ اپریل ۱۹۳۶ء (جواب ۴۱۸) ایسا حج اگر فدا نہ نیت اور رادہ سے ہو شہرت و ریا مقصود نہ ہو اعدان و دشمنان کی جاسے تو فی حد ذلتہ جائز ہے مگر عوارض سے بچنا مشکل ہے اس لئے اندیشہ ہے کہ یہ فعل بھی نئے ثواب کے موجب مواخذہ ہو جائے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

حج کے لئے مشقت کا راحتہ اختیار کرنا جائز مگر غیر ولی ہے
(جمعیتہ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) زید اپنے گھر سے عازم حج بیت اللہ ہو کر چلتا ہے وہ ہر پانچ یا سات قدم پر سر رہ مصلیٰ پٹھ کر رہا ہوتا ہے پٹھ کر رہتا ہے اور شہرت کے لئے اشتہارات شائع کرتا اور خبرت میں مضامین بھیجتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۱۹) حج کی فرضیت کے لئے یہ شرط ہے کہ مکہ معظمہ تک سواری پر پہنچنے کے لئے روپیہ ہو ورنہ سفر کے ضروری مصارف و روایتی تک اہل و عیال کے نفقہ کی رقم بھی رکھتا ہو جس کے پاس اتنی رقم نہ ہو کہ وہ سواری پر جاسکے اس پر پیدل جا کر حج کرنا فرض نہیں لیکن اگر کوئی شخص پیدل نہ کرے تو ناجائز بھی نہیں مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ پیدل چلنے کی طاقت رکھتا ہو تاکہ راستہ کی تکلیف سے دستگیری و دشواری پیش نہ آئے ورنہ پیدل جانا محض ثواب اور رضائے الہی کے لئے ہو شہرت اور ناموری مقصود نہ ہو (۲) اپنے اس فعل کو اخبارات و اشتہارات کے ذریعہ شہرت دینا ناجائز ہے کہ اس میں سوائے شہرت کے کوئی فائدہ نہیں ہے جن بزرگوں نے ایسے کام کئے ہیں انہوں نے حتی الامکان پھپھانے کی سعی کی ہے ورنہ اس کی غرض بھی ریاضت اور قمر نفس ہے نہ کہ تابع سنت کیونکہ آنحضرت ﷺ نے نہ پیدل حج کیا اور نہ ترغیب دی بلکہ ایک عورت نے منت مانی تھی کہ پیدل حج کروں گی تو آپ ﷺ نے اس کے لئے میں فرمایا تھا مروھا فترک کہ اس کو کہو کہ سواری پر جائے نیز حضور ﷺ نے ایسے دشوار اور مشقت کے کام اختیار کرنے سے منع بھی فرمایا ہے۔ حدود و احوال الاعمال ما نطبقون فان الله لا يمل حتى تملوا (۳) ہر قدم یا چند قدم پر نماز پڑھنا تو یہ بھی اگرچہ فی نفسہ

(۱) کنز الدلہ کا حکم ہے درجائز مورثان اللہ استطاعت و مدد کا حکم، ضروری ہے اس لئے اس طرح حج کے لئے جاسکتا ہے

(۲) الحج واجب علی الاحرار البالغین لعقلاء الاصحاء اذا قدر واعنی ابرار وابر حلة وصالا عن المسکین واما بدمہ و عن بقعة سبلہ می حسن عہدہ و کتاب النحر من اما و ہدیۃ کتاب الحج ۲ ۲۳۱ ط شریک عممہ ممتاز

(۳) ح ۳ نمبر ۳۳ فی کتبہ المادۃ کریں

(۴) ترمذی انوار المدور والایمان باب فیما یحلف بالشی ولا یستطیع ۲ ۲۸۰ ط سعید

(۵) مسند کتاب الصلاة المسافرين وقصرہا باب فصلہ بعمل انسان ۱ ۲۶۷ ط سعید

جہاں ہے مگر اس میں بھی نفس کا ریا و مہبت سے محفوظ رکھنا سخت دشوار ہے اس سے اس کا ترک کرنا ہی علم و ادب ہے اور ہر سر راہ مصطفیٰ پچھ کر نماز پڑھنا مکروہ بھی ہے ہر راہ گزر سے علیحدہ ہو کر خیر۔

یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی اسی لئے امور شاقہ فرض نہیں فرمائے لیکن کسی خاص مصیحت دینیہ سے نفس کو مقہور کرنے اور ریاضت کی نیت سے کوئی دشواریات کوئی شخص اختیار کرے تو بشرطیکہ وہ ریا و شہرت و ناموری و مقبولیت کی نیت سے پاک ہو جائے مگر اس کو سرایت سنت و افضل نہ سمجھ جائے کیونکہ افضل وہی مراد ہے جو پورے شوق و رغبت و نشاط سے ہو نہ وہ قبول ہو لبصل حد کہ سناطہ ۲ کا حکم اسی پر شاہد ہے بزرگوں کے پیدہ غریج کو ۱۰ سال بنانا بھی درست نہیں کہ ن جیسے خصوصاً صفائے قلب بھی میسر نہیں دوسرے ن کے یہ اعمال مصائب مخصوصہ پر بطور ریاضت بنی تھے نہ یہ کہ جاوہ مسلوک فی لدین یکن تھا واللہ نعم بالصواب

مذکرات اللہ کان شہدہ لہ

پانچواں باب ناجہ نروپے سے حج کرنا

زنا سے حاصل شدہ مال سے تجارت اور حج کرنا

(سوال ۱) کسی عورت کے خریدے ہوئے مکان میں دو بواش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور تجارت کر سکتے ہیں یا نہیں (۲) اور کسی عورت کے نقد مال سے کچھ تجارت کر کے اس مال کے نفع میں سے حصہ لینا جائز ہے یا نہیں (۳) کسی عورت نے اپنے نقد مال کو زائل کر کے یعنی عین شے کسی ور شخص کو دیا اس کے بدلہ میں ورماں کی شخص سے لیکن حج کرے تو کیا یہ حج واجب ہو جائے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۴۷ (بدست مہدار رقی متعلمہ مدرسہ ہذا) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

جواب (۴۲۰) کسی اور زانیہ عورت نے زنا سے جو مال کمایا ہے اور اس مال کے ذریعہ سے جائیداد حاصل کی وہ سب خبیث ہے اس سے نفع اٹھانا ناجائز ہے اس مال سے تجارت کرنا بھی خبیث ہے خالی نہیں۔

۱۔ وکبرہ الصلاة فی الطریق مرقی فی الفلاح علی حدیث صحیحہ فی کتاب الصلاة فصل فی المکروہات ص ۱۹۶ ط قدیمی

۲۔ مسہم کتاب صلاة المسافرين و فصرها باب فصلہ العمل الدائم ۱ ۲۶۶ ص سعید

(۳) لیکن اگر ناجائز مال سے بھی حج کرے تو اس سے دے سے فرض واجب ہے گا۔

قولہ کہ حج بمال حرام قد قال فی الحج نفسه لندی ہو ربادة مکة مخصوص الحج سس حرمان من الحرام هو اتفاق ائمة الحرام ولا تلامر بهما كما ان الصلاة فی الارض المعصومة نفع فرض وانما الحرام منعی مکان المعصوم مع ما یستفاد لعارض عند معها رد السحر کتاب الحج باب حج عن العبر مطلب فیما حج بمال حرام ۲ ۴۵۶ ط سعید

ہاں اگر وہ کسی شخص سے قرض لے اور اس قرض سے ہوئے روپے کو کسی کو دیدے اور وہ شخص اس سے تجارت کرے تو یہ تجارت جائز ہوگی اور نہ طرح قرض سے ہوئے مال سے حج کر سکتی ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان مدللہ دہلی

چھٹی باب حج نقل

کسی کو حج کرنے کی منت مانی وروہ رقم کسی غریب کو دیدیا
(سوال) میری والدہ صاحبہ بیمار ہوئی تھیں میں نے خدا تعالیٰ سے یہ منت مانی تھی کہ اگر یہ تندرست ہو جائیں گی تو میں ایک ایسے آدمی کو حج کراؤں گا جس نے حج نہ کیا ہو اللہ پاک نے میری دعا قبول فرمائی اور میری والدہ جہدہ صاحبہ کو تندرستی عطا فرمائی اب میں نے ایک شخص کو تبریز کر کے یہاں سے دہلی مکھ مگر انہوں نے یہ جواب مکھ ہے کہ ایک ایسے شخص کثیر الادب ہیں جو فدا کے فاقوں تک نوبت رہتی ہے ہند بجائے میرے حج کرانے کے ان کو روپیہ دیدیتے تاکہ اس رقم سے یہ چھ کام کاج کر لیں اپنی واپس پھول کی پرورش کر سکیں مگر میری دن تمنائے کہ میں حج کروں شرعی حیثیت سے مجھے کیا کرنا چاہیے المستفتی نمبر ۱۱۲۸ سلطان احمد صاحب (کلکتہ) ۲۶ جمادی ۱۱۵۵ ۱۳۵۵ھ
۱۵ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۱) اس منت کو آپ اس کی اصلی صورت میں بھی پورا کر سکتے ہیں یعنی کسی کو حج کرا دیں اور دوسری صورت اختیار کرنا یعنی کسی حاجت مند کو اس قدر رقم دے دینا جس قدر حج کرانے میں خرچ ہوتی ہو یہ بھی جائز ہے جو صورت آپ پسند کریں اس کی شرعی اجازت ہے وہ اور بہتر دوسری صورت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان مدللہ دہلی

حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے

(سوال) ایک بیوہ عورت نے اس رقم کو خرچ کر کے اپنا زیور و کچھ رقم جمع کر کے رکھا تھا کہ زیور کو فروخت کر کے ورنہ رقم کو رکھ کر جب اس قدر رقم ہو جائے جو خرچ کے لئے کافی ہو تو سفر حج کروں گی لیکن

(۱) اس صورت میں سقوط فرض کے ساتھ استحقاق اجر و ثواب بھی ہوگا

(۲) بحلاف النذر المطلق فان لا محذور تعجلہ (وفی الشمیة) اما تاخیرہ فیصح الاعتقاد اسبب فیہ وکذا بظہر

منہ انہ لا یتعین فیہ المکان والدرہم والفقیر (رد المحتار) کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ

۴۳۷ ۲ ط سعید

کل رقم اس مقدار کو نہ پہنچی جو سفر حج کے لئے کافی ہو اس لئے اس نے اپنا ارادہ فسخ کر دیا اور اس رقم موجودہ میں سے اپنی ضرورت کے موقع پر چھ خرچ بھی کرتی رہی اب وہ بتدیر رقم کو اور زیور کو فروخت کر کے اپنے کھانے پینے میں صرف کر سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جٹمن پور (جواب ۴۲۲) وہ روپیہ اس کی ملک ہے جس کام میں چاہے خرچ کرے اپنے کھانے پینے اور ہر کام اور ہر ضرورت میں خرچ کر سکتی ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی

ساتواں باب فصل اول احرام

محرم آدمی سانپ، بچھو، کو، کرگٹ وغیرہ کو قتل کر سکتا ہے

سوال (محرم کو حالت احرام میں کن کن موذی جانوروں کا ہر ناجائز اور ان موذی جانوروں کو بغیر حملہ کرنے پر بھی مار سکتا ہے یا نہیں زید کی حالت احرام میں کرگٹ پر نظر پڑی کرگٹ حملہ آور نہیں ہوا، لیکن زید نے کرگٹ کو مار ڈالا، ایک حالت میں زید مجرم قرار دیا جائے گا یا نہیں اگر مجرم ہے تو اس کو ایک کرگٹ کا تہ جرمانہ داکر ناجائز ہے زید نے کسی سے امداد لے کر وہ مدد کرنے والا بھی مجرم ہو یا نہیں؟ المستفتی حاجی محمد اود صاحب تاجر (بازار بیہماران دہلی)

(جواب ۴۲۳) ان جانوروں کو محرم بغیر حملہ کے مار سکتا ہے سانپ، بچھو، کو، چیل، کائٹ، واکت، چوہا، مچھر، پسو، چیچری، گرگٹ، پس صورت مسئلہ میں گرگٹ کے مارنے سے اس پر کوئی کفارہ یا جزا لازم نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی

فصل دوم سنگ اسود

حجر اسود جنت کا پتھر ہے اور اسے بوسہ دینا حضور ﷺ سے ثابت ہے
سوال (سنگ اسود کا بوسہ کیوں دیتے ہیں اور کون کہاں سے لیا المستفتی نمبر ۲۰۱ غلام ربانی مہاں صاحب (ضلع غازی پور) ۹ رجب ۱۳۵۵ھ ۲۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(۱) اگر یہ رقم حج کے لئے کافی ہو تو سب بھی اس رقم کا خرچ کرنا جائز تھا، بہت اس کے لئے حج فرض ہو جاتا، لیکن چونکہ رقم پوری نہیں ہوئی اس لئے جو چاہے کر سکتی ہے کیونکہ حج فرض ہی نہیں ہے

۲، ولا سی بقتل عرب لا لعن علی اظہار وحلہ و ذنب و عورت و حبلہ و فارہ و کلب عتور و دروغ و سحر و دہش و قعدہ و صرصر اح سر امحدر باب لحدیاب ۲ ۵۷۰ طبع سعید

(جواب ۴۲۴) سنگ ۱۰ اسود کو یوسہ دینا آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے یہ پتھر جنت سے آیا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے، محمد کفایت اللہ کان لہ نہ دہلی

حجر اسود کا یوسہ محبت کی وجہ سے ہے تعظیم کے لئے نہیں۔

(سوال) حجر اسود کے بارے میں بحر المتع ہے کہ پتھر پتھر ہے مثلاً ایک بت ہے وہ بھی پتھر ہے ایک قبر ہے وہ بھی پتھر ہے جس سے مبتدعین یوسہ قبور کا جواز بھی لیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۵۷۳ سیٹھ عبد الرحمن (بمسی) ۴ صفر ۱۳۵۹ھ م ۱۴، ۱۵ رجب ۱۹۴۰ء

(جواب ۴۲۵) حجر اسود ایک پتھر ہے حضرت عمرؓ نے اس کو یوسہ دیتے وقت یہ الفاظ فرمائے تھے اعلم انک ححر لا تصر ولا تنفع ولو لا اسی رايت رسول اللہ ﷺ یفعلک ما قبلک، یعنی میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نہ نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع پہنچا سکتا ہے گر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے یوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے یوسہ نہ دیتا۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ حجر اسود جنت سے نازل ہوا اور آخرت میں بھی وہ محشور ہو گا اور یوسہ دینے والوں کے حق میں شہادت دے گا یوسہ دینا صرف محبت کی وجہ سے تھ نہ کہ اس کی تعظیم یا عبادت کی بنا پر اور محبت کی وجہ اس کا جنت کی نشانی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہونا ہے۔

محمد کفایت اللہ کان لہ نہ دہلی

آٹھواں باب متفرقات

مطاف پر چھت بنانا۔

(سوال) ایک شخص چاہتا ہے کہ کعبۃ اللہ میں طواف کی جگہ پر وہاں کے بادشاہ کی اجازت سے چھت بنائیں اس میں کوئی شرعی ممانعت تو نہیں ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۸۷ موسیٰ یعقوب مایت

(جواب نمبر گ) ۱۳ جمادی اول ۱۳۵۶ھ م ۱۲ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۴۲۶) مطاف (طواف کی جگہ) پر چھت بنانے کی ممانعت کی کوئی دلیل تو ہماری نظر میں نہیں مگر میری صحت اور وجد فی کیفیت اس کی اجازت کی طرف، کل نہیں ہوتی کہ ساڑھے تیرہ سو

۱، عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من الحجر الاسود من الحبح وهو اشد باصا من اسن فسرودتہ حصیاً سی دم (ترمذی انواب الحج باب ما جاء فی فصل لحجر الاسود ۱ ۱۷۷ ص سعید)

۲، ترمذی انواب الحج باب ما جاء فی فصل لحجر ۱ ۱۷۴ ص سعید)

ہوا موفق۔ بیشک نچ ہو جائے گا مگر جھوٹ کی سزا ضرور لازم آئے گی۔ فقط محمد مفسر احمد غفر۔ نائب امام
 مسجد فتح پوری دہلی
 حضرت مفتی اعظم قبلہ کا جواب صحیح ہے۔ فقیر احمد سعید کان اللہ لدہ دہلی

الارجوزة السجنية

للعلامة الادب الارب المفتي الاعظم مولانا محمد كفايت الله

بھصنا بنصحية تدوم دماءها	۱	تلوح على اديال حرب التعلل
بالح من دهر مصاص نعد	۲	لقوم غشوم دى مكابد حبل
اذلوا فثما من اعرق قوما	۳	لهم عرة رهرء كالسجم فى عل
بذلنا نفوسا ما حدات و كل ما	۴	حويناه من مال و عر مسجل
ارقت دماء من عرو و نفية	۵	تلوح على مرالد هور كعدل
و حرب اهل السج من ليد	۶	نمکن من نمکپس حر مسجل
بطون بطوى الكسح عما ريد	۷	و حشى عصب او بادق ححص
ولسما بمحتمين عما بعد	۸	فرانص ايمان و نقوى مكممل

۹ عر انصا صم صم صم عفو دها

فدبست نواهيته و لا هي نسحلى

ترجمہ ازو صف

(۱) ہم ٹھ کھڑے ہوئے ہیں ایک قربانیوں دینے کے جن کے خون بہہ دے دینے والے روہ کے
 و منوں پر ہمیشہ نمایاں رہیں گے (۲) ہم طویل زمانے سے ایک یں قوم کی غلامی کی ذیت جھیل رہے ہیں
 جو غاصب و بڑی مکار چل باز ہے (۳) جنہوں نے ہماری قوم کے معزز خاندانوں و رہبر متوں کو ذلیل
 یہ جو ایک روشن عزت کے ملک تھے جیسے بندی پر ستارہ (۴) ہم نے جنگ آزادی میں پٹی بڑی بڑی مستزم
 جانیں قربان کی ہیں اور اپنی گاڑھی کماٹی اور عزت و عظمت رائی ہے (۵) ہم نے پاکیزہ رگوں میں سے
 کال سر بند قامت و نت کی طرح (عزت و سر بندی کے ساتھ) خون بہائے ہیں جو مرد ایم کے باوجود
 نمایاں رہیں گے (۶) مجھے جیسے خانے کے ن و گول کا تجربہ ہے جن کو کوئی اختیار حاصل سے وہ معزز
 حرار قوم کی تذلیل کر کے عمدے حاصل کرتے ہیں (۷) وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم اپنے مقصد سے پہلو
 تہی کریں گے و پولیس سے اٹھی چارج اور فوج کی فرنگ سے ڈر جائیں گے (۸) ہاں نیکہ ہم جس چیز
 کو اپنا میانی و فی فریضہ سمجھتے ہیں اس سے ہٹنے والے نہیں ہیں (۹) ہمارے عزائم نہایت مستحکم بن گئے
 نہ شیں بہت مضبوط ہیں وہ ضرور ہونے والے اور کھل جانے والے نہیں ہیں

فرہنگ اصطلاحات

الف

موت۔ قریب با حقیقت جو زکی دوہر بر کی صورتوں میں سے وہ صورت جو تقویٰ کے قریب تر ہو۔

استخفاف۔ حقیر سمجھنا

حضر۔ نزع کا وقت، موت کے فرشتوں کا قبض روح کے لئے حاضر ہونا

اطراء۔ کسی کی تعریف میں حد سے زیادہ مبالغہ کرنا

انظر۔ ایسے حالات کا پیدا ہونا کہ جان کے ہدک ہو جانے کا یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے کا یقین

ہو جائے

اجماعی مسئلہ۔ وہ عقیدہ یا حکم جس پر صحابہ و ائمہ مجتہدین متفق ہوں۔

امام۔ خدا کے نیک بندوں کے دل میں خدا کی طرف سے جو کوئی بات ڈلی جاتی ہے اسے امام کہتے ہیں

یہ وحی کے حد کا درجہ ہے مہم سم فی عل ملہم اسم مفعول

ادلہ اربعہ شرعیہ۔ چار شرعی دلیلیں جن پر احکام شرعیہ کا مدار ہے۔ وہ قرآن مجید، دوم حدیث

شریف، سوم جماع امت، چہر م قیاس (جتہاد)

احناف۔ حنفی کی جمع۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے مقصدین

اتفاق۔ متفقہ طور سے با اتفاق

تہ ال۔ دلیل پکڑنا یعنی کسی مسئلہ مطلوبہ کو ثابت کرنے کے لئے کوئی اصول پیش کرنا

حتج۔ حجت پکڑنا یعنی کسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے ایسی صاف اور واضح دلیل پیش کرنا جو مقابل کی

دیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے۔

اسرائیلیات۔ زمانہ قبل، سلام کے پیغمبروں، امتوں، ملکوں اور سلطنتوں سے تعلق رکھنے والی وہ روایت و

حکایات جو اہل کتاب کی مذہبی کتابوں سے منقول ہیں۔

و۔ بے دینی، محمدؐ کا اسم فاعل ہے

اجل۔ وقت مقررہ یا ميعاد۔ واضح ہو کہ جل کے معنی موت کے نہیں ہیں اردو محاورہ میں بطور استعارہ

کے موت کے معنی مرادے لیتے ہیں

ب

برزخ موت کے بعد قیامت تک کا زمانہ

ت

تقریر۔ سزا دینا کی جرم کی وہ سزا جو حاکم اسلام اپنی صوبہ پر ورہائے سے تجویز کرے اور شرعاً اس کی کوئی خاص سزا مقرر نہ کی گئی ہو۔
تکفیر۔ کفر کا حکم لگانا

تاویل۔ فقرہ مشترک کے چند معانی مجتمہ میں سے ہر اس ایک معنی کو ترجیح دینا (اگر وہ ترجیح صواب و شریعہ کے خلاف نہ ہو تو تاویل مقبول ہے ورنہ تاویل باطل)
تاجیل۔ میعاد یہ وقت یا مدت مقرر کرنا یا طے کرنا
تعبیہ۔ کسی مفہوم و معنی کو بیان کرنے کے لئے چند سبب بیان میں سے ایک سبب میں کو یا چند مرادف الفاظ میں سے ایک کو اختیار کرنا

تحریف۔ لفاظ یا مفہوم میں اصل مقصد کے خلاف پی مریضی کے مطابق بدل کر دینا
تہذیب۔ کسی بات کا تہذیب و دیوانہ کے ذریعہ تسلسل کے ساتھ ہم تک پہنچنا جن کے متعلق جھگڑا نہ ہو نہ ہوئے جیسے قرآن مجید۔ ہم تک طریق و تہذیب سے
تشریح۔ کسی بات کو دین قرار دینا مذہب قائم کرنا
تحدی۔ قوت مضبوطی و رد ہونے کے ساتھ کسی بات کو دوسروں کے سامنے پیش کرنا چیلنج کرنا
تلاش۔ جھوٹ بچ کر دینا صحیح بات کو مشتبه کر دینا
توجیہ۔ کام کے محسوس کو بیان کرنا اور وجہ و علت کو ظاہر کرنا تاکہ اس کا خلاق و برہم دور ہو جائے اور دوسرے کام سے اس کا تعلق رفع ہو جائے
تھیوری۔ (انگریزی) نظریہ
تثلیث۔ تین خداؤں (عیسائیوں کا عقیدہ)

ج

جماہیر۔ (جمہور کی جمع) مراد اسلام کے علم اور صاحب رائے لوگ
جاہلیت۔ (عمد جاہلیت) حضرت عیسیٰ کی عشت سے پہلے کا زمانہ

ح

حری۔ دراعرب کے غیر مسلم باشندے یا رعایا
حنفی۔ (حنفی کی جمع) حضرات امام ابو حنیفہ کے متقدمین
حنبل۔ (حنبل کی جمع) حضرات امام احمد بن حنبل کے مقلدین
حجت (برہان)۔ ایک صاف و رواضح دلیل جو مقاب کی دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے

حمد۔ مدتھان کی تعریف بیان کرنا
حد۔ جرم کی وہ سزا جو دلیل قطعی کی رو سے شرعاً ثابت اور مقرر ہو

خ

خارق عادت۔ کوئی ایسا کام یا واقعہ جو فطرت کے عام دستور و معمول کے خلاف کسی آدمی سے غیر
سباب و آفات کے ظاہر ہو (پینمبر سے ظاہر ہو تو اس کو معجزہ اور وہ سے ظاہر ہو تو اس کو کرامت اور غیر
مسلم سے ظاہر ہو تو اس کو مستدراج کہتے ہیں لیکن ان تینوں میں اور بھی بہت سے باریک فرق ہیں)

د

دارالاسلام۔ وہ ملک جس میں مسلمانوں کی خود مختار حکومت ہو اور اسلامی احکام و قوانین جاری کرنے پر
قدر ہو۔

دار حرب۔ وہ ملک جس میں اقتدار اعلیٰ غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہو

دیاند۔ وہ معاملہ جو بندے اور خدا کے درمیان ہو

دلیل۔ کوئی اصول جس سے مسائل ثابت کئے جائیں

دلیل قطعی۔ وہ دلیل جو صاف و سراسر اور واضح طور پر کتاب و سنت میں موجود ہو اس میں توجیہ و تدوین
کی گنجائش نہ ہو

ذ

ذہن تہیوری۔ ذہن کا نظریہ (ذہن یورپ کا ایک فدا سفر تھا اس نے سلاوی عقیدے کے خلاف
یہ نظریہ پیش کیا تھا کہ انسان کی آمیزش حضرت آدم علیہ السلام کی صورت میں نہیں ہوتی ہے بلکہ
انسان پسے ایک کیرا تھا پھر اس نے رگٹ وغیرہ کی شکل اختیار کی پھر تدریجاً بہت سی مختلف صورتیں
اختیار کرتا ہوا بعد کی صورت میں آیا اور بندہ سے ترقی کر کے انسان بن)

زبا۔ زبا سودنیان

زادۃ۔ ارتداد، مرتد ہونا، اسلام سے پھر جانا

ز

زحر، تہیما۔ اظہار نفرت کے طریقہ

زندیق۔ جو شخص آخرت کو نہ مانے اور خالق کے وجود کا قائل نہ ہو۔ زمانہ جمع

زمانہ۔ آخرت کو نہ ماننا اور خالق کے وجود سے انکار کرنا

زمانہ جاہلیت۔ عہد جاہلیت حضور انور ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

س

سیر۔ (سیرت کی جمع) سیرت کے معنی کسی شخص کی سوانح عمری مگر اصطلاح رسول اللہ ﷺ کے حالات

زندگي مرد لئے جاتے ہیں سیر کے دوسرے معنی مغازی

سنت۔ حدیث شریف یعنی رسول اللہ ﷺ نے دین کی حیثیت سے جو کام کئے یا کرنے کا حکم دیا (آپ کا

طریقہ اور نمونہ عمل)

ساق موتی۔ مردوں کا سننا (یعنی یہ مسئلہ کہ یہ قبروں میں مردے باہر کی آواز سنتے ہیں یا نہیں)

سیاست۔ کسی جرم کی سزا جو کم انتظام اپنی رائے سے جاری کرے

ش

شہوا (شہد کی جمع) خواہ

شہادتین۔ دو شہادتیں جو کلمہ تہدات میں ہیں شہد کی وحدانیت کی شہادت اور حضرت محمد ﷺ کی

رسالت کی شہادت

شان نزول۔ جن حالات کی وجہ سے یا جن سببوں بنا پر کوئی آیت نازل ہو (سبب نزول یہ موقع نزول)

شافعی (شافعی کی جمع) حضرت امام شافعی کے متقدمین۔

ص

صاحفہ۔ صاف واضح غیر مشابہ طور پر

ع

عقود ریویہ۔ سود کی معاہدات

غ

غان۔ کٹر تشدد

غلو۔ کٹر پن شدت

غیر موجب۔ وہ کام جس میں توجیہ نہ کی گئی ہو

غنی۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب رکھتا ہو

ف۔

فروعی مسائل۔ جزوی مسائل ایسے مسائل جو بطریق اجتہاد اخذ کئے گئے ہوں
فقیر۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب بھی نہ رکھتا ہو

ق

قاضی۔ وہ باختیار مسلم حج، جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو اور شریعت کے مطابق فیصلے
کرے

قضا۔ وہ حکم یا فیصلہ جو قاضی کی عدالت سے جاری ہو۔ واضح ہو کہ قضا کے معنی نبوت کے نہیں ہیں اردو
محاورہ میں بطور استعارہ کے مراد لے لیتے ہیں

قرون ثلاثہ۔ مشہور دہا یا بخیر یا قرون اولی مشہور دہا یا بخیر۔ وہ تین زمانے جن کے افضل اور اعلیٰ و باخیر
ہونے کی شہادت مخبر صادق ﷺ نے دی آپ نے فرمایا خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین
یلونہم یعنی بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا زمانہ جو میرے زمانے کے لوگوں کے بعد آئیں
گے پھر ان کا زمانہ جو ان کے بعد آئیں گے۔

محارب۔ دار الحرب کے غیر مسلم باشندے جو بر سر جنگ ہوں
معتوہ۔ ناقص العقل یا بچہ یا زردہ آدمی

مقاطعہ۔ قطع تعلق بائیکاٹ

منجر بکفر۔ کفر تک پہنچانے والا یعنی کوئی ناجائز کام جو کفر کے قریب قریب ہو

مجتہد فیہ۔ وہ مسئلہ جس کا حکم قرآن و حدیث میں صاف اور واضح طور پر موجود نہ ہو اور بطریق اجتہاد اخذ
کیا گیا ہو

متفق علیہ۔ وہ مسئلہ جس میں ائمہ مجتہدین کی اتفاق رائے ہو

مختصر۔ وہ شخص جو نزاع کی حالت میں ہو

مخبر صادق۔ پیغمبر دینے والا یعنی حضرت رسول اللہ ﷺ

معہود۔ ایسا کام جو اوپر سے ہوتا چلا آتا ہو

مندوب۔ مستحب

مختلف فیہ۔ وہ مسئلہ جس میں مختلف رائیں ہوں۔ ضد متفق علیہ

مُحَدَّث۔ نئی ایجاد کردہ چیز اس کا مصدر احداث اور اسم فاعل محدث ہے

مُحَدَّث۔ حدیث شریف کا جدید عالم

مالکیہ۔ مالکی کی جمع۔ حضرت امام مالکؒ کے مقلدین
 نام۔ وہ شخص جسکو الہام ہو اس کا مصدر الہام اور اسم فاعل ملہم ہے
 ملائکہ سیاحین۔ وہ فرشتے جو اللہ کی طرف سے اس خدمت پر مقرر ہیں کہ دنیا میں ہر جگہ چلتے پھرتے
 رہیں اور جہاں کہیں لوگ عبادت اور وعظ و تذکیر و تلاوت وغیرہ میں مشغول ہوں وہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی
 بارگاہ میں ان کی گواہی دیں درود و سلام حضور ﷺ تک وہی ملائکہ سیاحین پہنچاتے ہیں
 منقبت۔ صحابہ و اہل بیتؑ کے اوصاف اور کارنامے
 ملحد۔ بے دین وہ شخص جو کسی دین کا قائل نہ ہو
 مخلف۔ وعدہ خلافی کرنے والا۔ اس کا مصدر تخلف ہے
 منکر۔ وہ چیزیں یا وہ کام جن سے شریعت نے منع کیا ہے
 منکر۔ انکار کرنے والا انکار کا اسم فاعل
 مضطر۔ وہ شخص جو حالت اضطرار میں ہو (دیکھو اضطرار)
 متواتر۔ بطریق تواتر پہنچنے والی چیز (دیکھو تواتر)
 مباشرة۔ عمل و درآمد کرنا عمل میں لانا یوس و کنار کرنا اردو کے محاورہ میں مباشرت کے معنی جماع اور
 وطی کرنا ہیں لیکن فقہ میں صرف یوس و کنار کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔
 معسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب نہ ہو
 موسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب ہو

ن

نص۔ حلت و حرمت کا وہ واضح اور صاف حکم جو کتاب و سنت سے ثابت ہو اس میں کسی قسم کا ابہام نہ ہو۔
 نظم قرآن۔ مراد قرآن شریف کی عبارت
 نعت۔ رسول اللہ ﷺ کے اوصاف بیان کرنا (خاص کر اشعار میں)

و

واجب الہدم۔ ڈھادینے کے لائق۔ جس کا ختم کر دینا ضروری ہو
 وظیفہ۔ فرض ڈیوٹی

خلاصہ مکتوبہائے گرامی

حضرت مولانا عبدالصمد صاحب رحمانی دار التالیف (مانڈروایا کھجوریا ضلع مونگیر)
کفایت المفتی موصول ہوئی جناب کا بہت بہت شکر ہے کہ آپ نے اس ناچیز کو یاد رکھا کتاب دیکھ کر
بے اختیار زباں پر یہ شعر آگیا۔

لہ الحمد ہر آل چیز کہ خاطر می خواست آخر آمد ز پس پردہ تقدیر پدید

آپ نے یہ بڑا کام کیا کہ برسوں کی صبر آزمائش سے مرتب کیا اور طباعت کے مرحلے تک پہنچا جزاکم
اللہ فی الدارین خیراً حضرت مفتی صاحب کی روح سرور ہوگی اور دعا گو ہوگی یہ آپ کی ایسی خدمت ہے
کہ آپ کی زندگی کی تاریخی یادگار رہے گی آپ ہی کی مستعدی اور شب و روز کی محنت سے یہ گزرا نمایہ
علمی خزانہ مرتب ہوا اور ہم ایسے کم سوادوں کو استفادہ کا موقع نصیب ہوا علمی دنیا آپ کے اس کارنامہ
کو ہمیشہ یاد رکھے گی اور خراج تحسین ادا کرے گی اللہ تعالیٰ آپ کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائے اور
آپ کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے آمین

حضرت مولانا مفتی محمد عثمان غنی صاحب دارالافتاء بہار (پھلواری شریف ضلع پٹنہ)

کفایت المفتی کا پیکٹ ملا آپ نے حضرت مفتی اعظم کے فتاویٰ کی ترتیب و طباعت کا کام انجام
دیکر ایک عظیم ترین علمی و دینی خدمت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ آپ کی اس سعی کو مشکور فرمائے اور بہترین
جزا عطا فرمائے کہ آپ نے علم دین و فقہ کا ایک مستند ذخیرہ عام مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور اصحاب فتویٰ
کے کاموں کو آسان بنادیا۔ فجزاکم اللہ خیر الجزاء

حضرت مولانا مظفر حسین صاحب المظاہری نائب ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ کی تالیف میں آپ نے جو سعی جمیل فرمائی ہے وہ قابل صد
تحسین و ستائش ہے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

تاریخ تکمیل مسودہ

زہے	مجموعہ	ارشاد	و	حکمت
زینت	گنجینہ	رشد	و	ہدایت
فتاویٰ	مفتی	اعظمؒ کا	ہے	یہ
دلیل	شارع	خیر	و	سعادت
کامل	ہو گئی	تبویب	و	تالیف
نحسن	معنوی	و	حسن	صورت
کوئی	پوچھے	اگر	تاریخ	ہجری
تو کہہ دو	(مصنف فقہ و شریعت)			
جو سال عیسوی	چاہو تو سن لو			
مثیل	مصنف فقہ و شریعت			
خدا یا شکر سے عاجز ہے	واصف			
نہیں ہے کچھ بجز فیضان رحمت				